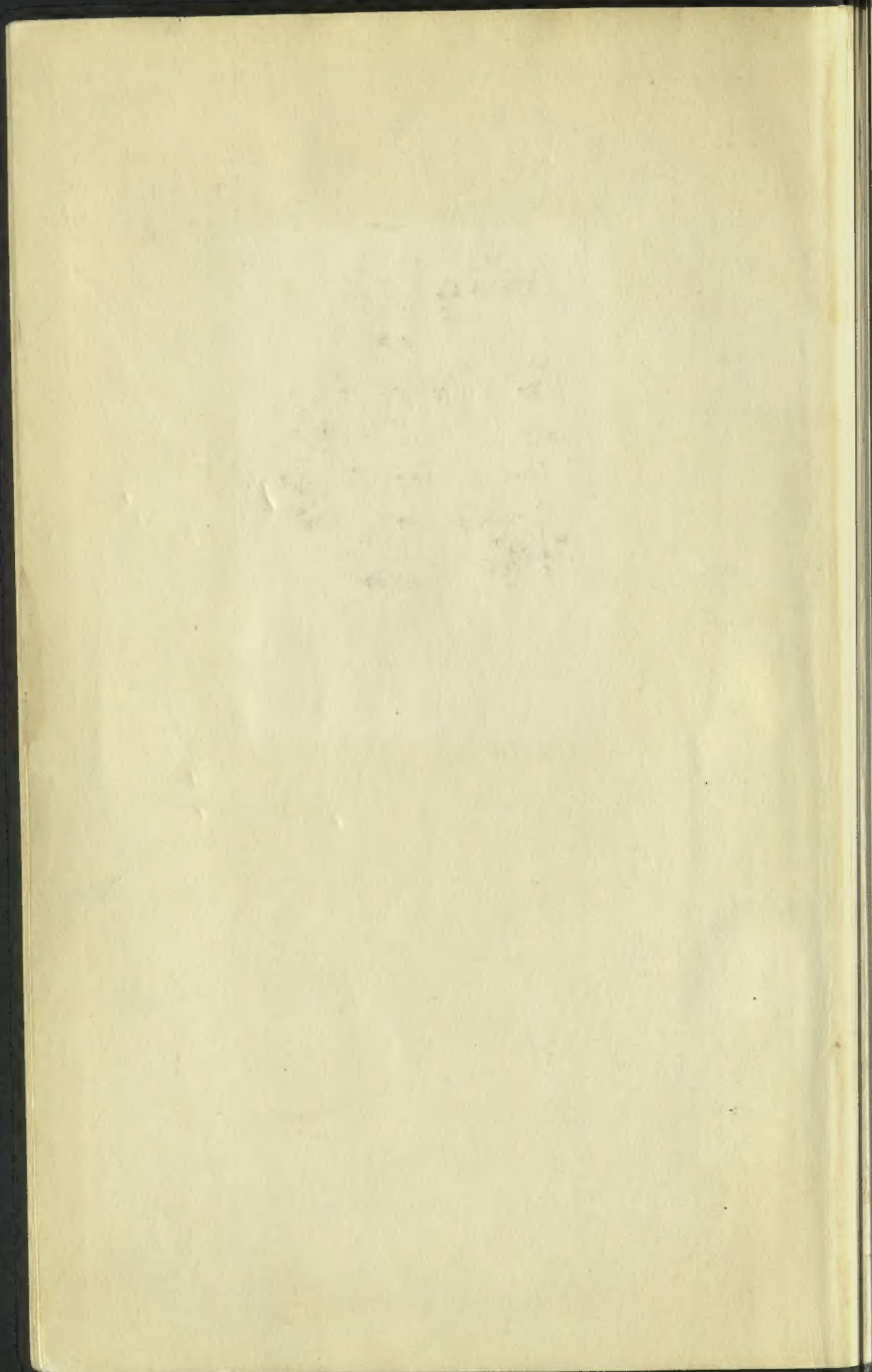


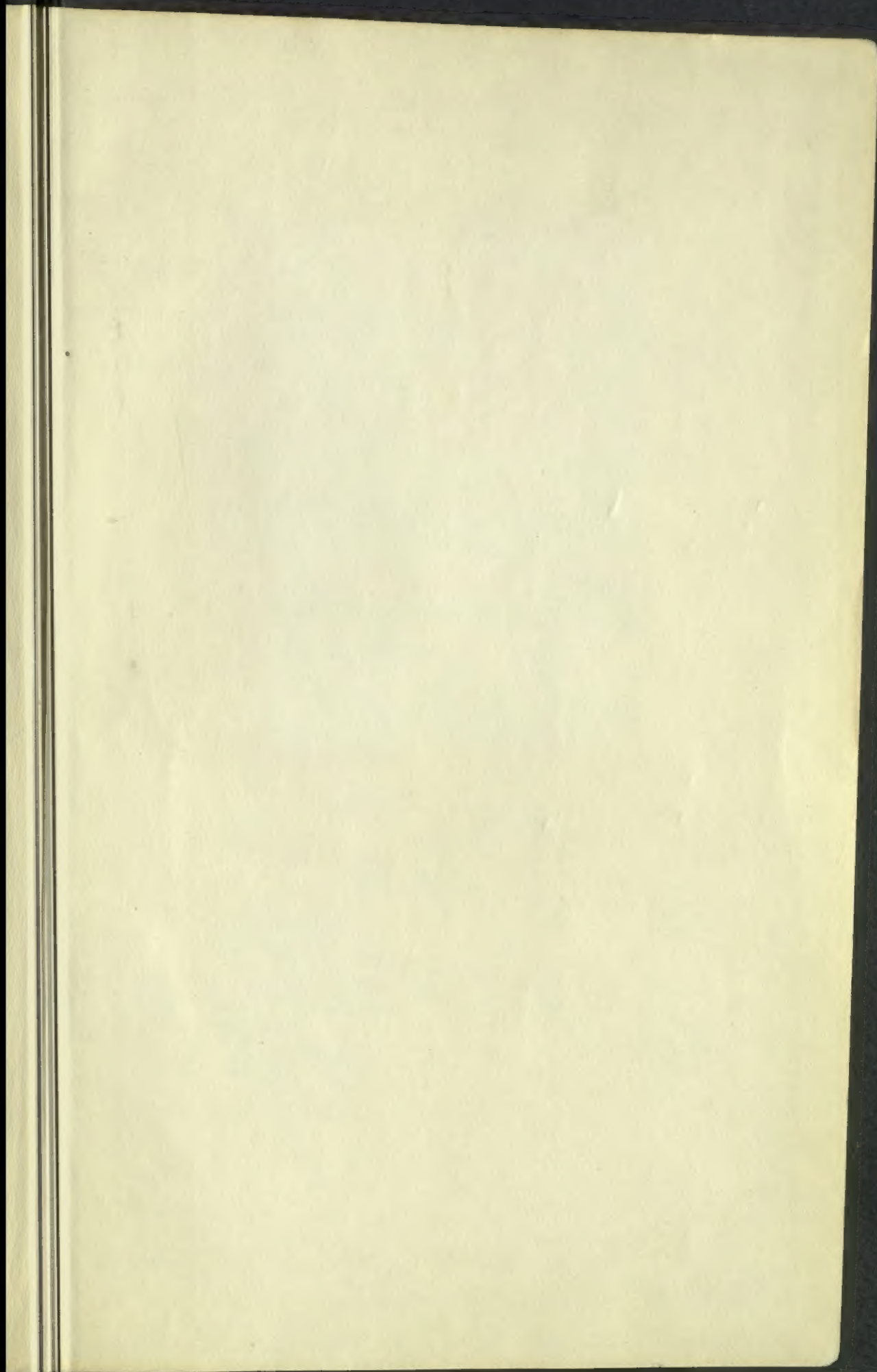


AMERICAN  
UNIVERSITY OF  
BEIRUT

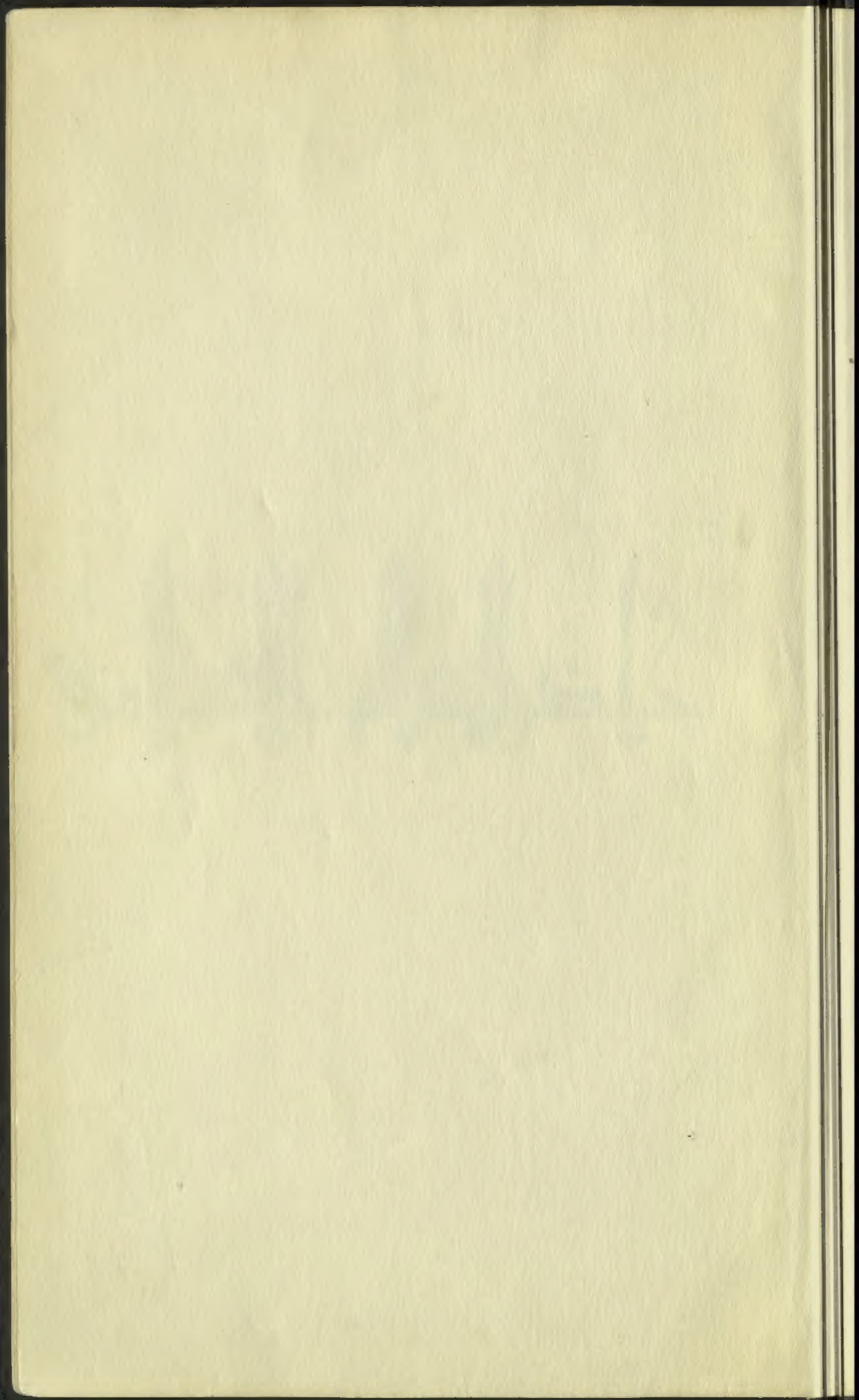




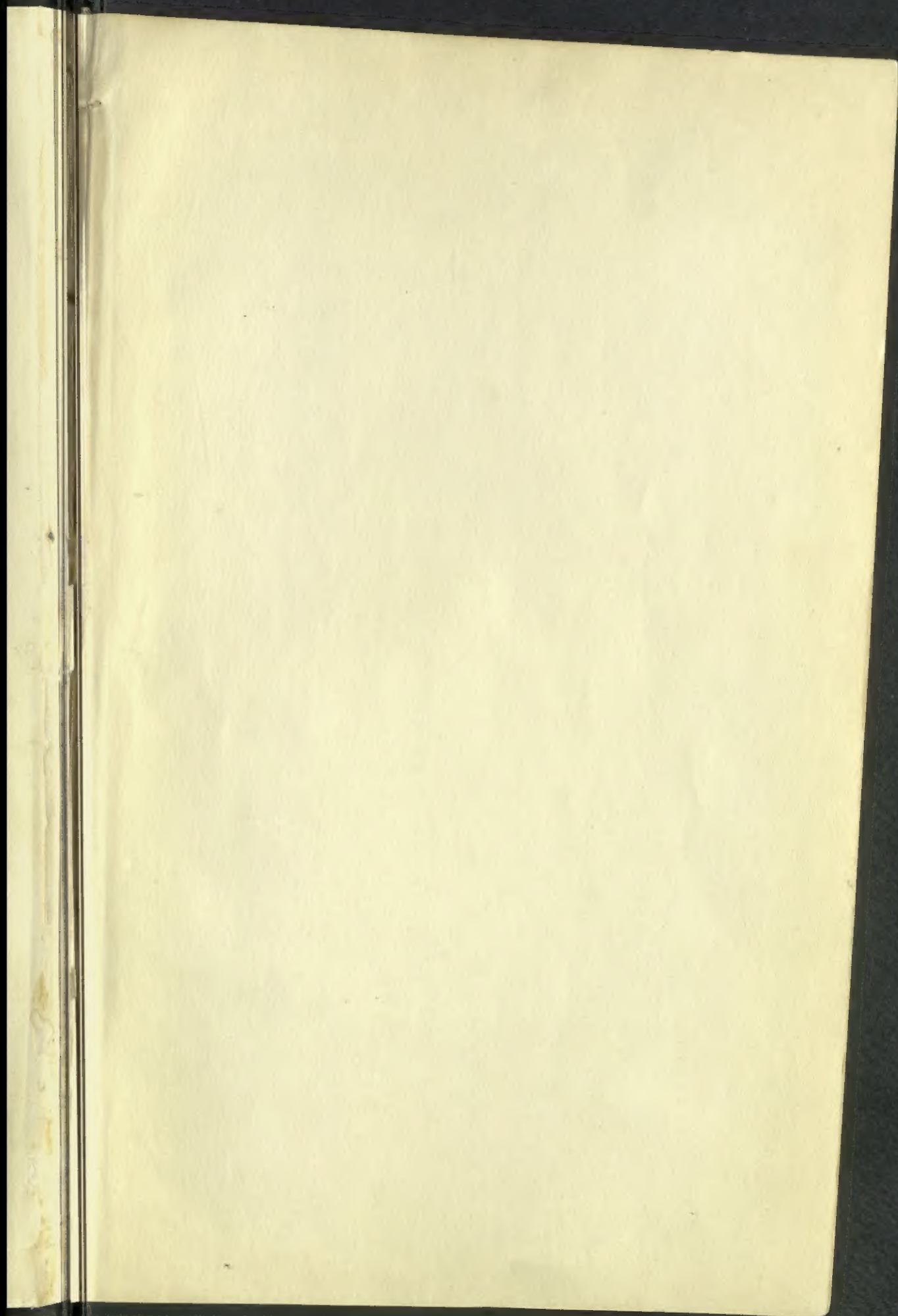














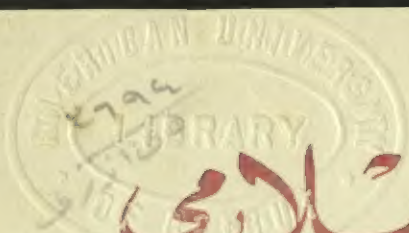
خاتمة السلسلة



Cal. Feb. 1925







# حَاضِرُ الْعَالَمِ الْأِسْلَامِيِّ

تأليف

لوثروب ستودارد

الأمريكي

Lothrop Stoddard

297

S867nA

1924

V.1

C.1

وفيه فصولٌ وتعليقاتٌ وحواشٍ مستفيضة  
من دقائق أحوال الأمم الإسلامية وتطورها الحديث  
وضمها

الأمير شيكيب أرسلان

نقله إلى العربية

عجاج نوح

الجزء الأول

حقوق الطبع والترجمة محفوظة

القاهرة

١٣٤٣

29194

المطبعة السلفية - ومكتبتها

لصاحبها : محمد الزبيدي الطيب وعبد الصالح سندون

كل نسخة يجب أن تكون مختومة بختم العرب

Cal. Feb. 1926



ملتزم نشر هذا الكتاب  
بِجَيِّدِ تَرْجِيٍّ  
صَاحِبِ طَبْعَةِ الْمَعَارِفِ وَمَكْتَبَتِهَا بِبَيْتِ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« حاضر العالم الاسلامي » كتاب حديث الوضع ، نُقل الى عدة لغات أوروبية وشرقية ، وبعد إخراجه طُبع غير مرة في الانجليزية ، فذاع في أمريكا وأوربة ذيوماً عظيماً ما كان مثله لكتاب غيره في بابهِ ، فأحله كثير من الساسة والمنصفين وأهل البحث والعلم الحل الأرفع ، وأقبلوا عليه ، واهتدوا به في الاحاطة للحقة بكثير من طبائع الاسلام ، والانقلاب الاسلامي على اختلافه في آسية وافريقية قبل الحرب العامة وبعدها ، واتخذوا منه عوناً على تدبر ما بين العالم الاسلامي وبين الدول الغربية المستعمرة من صلات وعلاقات ، حق التدبر . وقد شهد المحققون للعلامة ستودارد الأمريكي ، بصحة القول ، وإصابة العدل والحق في الحكم . ومما قالته ( مجلة المجلات ) الانكليزية عند صدور الكتاب ان صاحبه « ارميا القرن العشرين » (1) .

وقد رأيت في نقل « حاضر العالم الاسلامي » الى العربية خدمة بارّة ، رجوت اذا وقتت الى القيام بها أن يتقبلها كل قاري كريم بقبول حسن . فاستأذنت المؤلف في الترجمة ، فأجبنى الى ذلك طيب الخاطر . وأمدني باذن خاص منه ومن شركتي الطبع الامريكية والانكليزية . فاشكر له هذا شكراً كبيراً وبعد الفراغ من ترجمته طلبت من حضرة العربي الكبير ، والسيامي الشرقي

(1) للامامة ستودارد مؤلفات أخرى شهيرة منها :

The Revolt Against Civilization	« الثورة على الحضارة »
The Rising Tide of Colour	« نهضة الشعوب الملونة »
The Racial Realities of Europe	« الحقائق الجنسية في أوربة »
Present-Day Europe : its National States of Mind	« أوربة اليوم : ذهنياتها القومية »

وغير ذلك .

الضليح ، الثقة في الشؤون الاسلامية ، كاتب العصر صاحب السعادة الأمير شكيب ارسلان ، رعاه الله وأطال بقاءه ، أن يتفضل بكتابة مقدمة يُطَرِّزُ بها جيد الكتاب ، فنفضل سعادته ، وهو على أسفار متلاحقة بين الشرق الأدنى وأوروبا ، بتلبية الطلب على النحو الذي سيمر بك في المقدمة التالية التي وضعها سعادته غير قاصر فضله على وشل ما طلبت ، دون فيوض الفصول الممتعة ، والتعاليق الجامعة ، التي منها ما هو تحت المتن ، ومنها ما هو وارد مستقلاً مع سبق الإشارة إليه . فجاء الكتاب بعد ذلك جامعاً للحسنتين : حسنة الوضع للعلامة ستودرد الأمريكي الغربي ، وقد بلغ من التوفيق في كتابه عمماً وتحقيقاً ، مبلغاً عز على غيره من سبق الواضعين . وحسنة المزيد من فرائد الفصول والحواشي والتعاليق ، لصاحب السعادة الأمير شكيب ، الحجة السياسي الشرقي ، جزاه الله عما بذله في هذا السبيل خير جزاء ونفعنا بعلمه الواسع ، واضطلاعه الجامع . وكان الكتاب بأصله مجلداً واحداً ففدا بعد المزيد مجلدين كبيرين .

واني أشكر لحضرة صاحبي المطبعة السلفية العامرة ما أنفقته من عناية تامة ، وجهد دقيق ، في اخراج هذا الكتاب مجلدين ، حتى جاء رافداً بثوبه هذا . والله حسبي وكفى

عجاج نوري

القامرة ٨ رمضان ١٣٤٣  
٢ أبريل ١٩٢٥



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ سِرِّ وَأَعْيُنِ

الحمد لوليّه ، والصلاة على نبيّه ، والسلام على كل هادٍ الى سويّه .  
وبعد ، فإنّ الاوربيين الذين يغفرون في كلّ أمر ، ويحتفلون كل سرّ ،  
ويوسعون كل قضية درسا ، ولا يسمّون في اطراف الارض بحثا ولا  
فحصا ، يذهبون الى ان في العالم الاسلامي حركة شديدة ، وغليانا  
عظيما ، وان آسية وإفريقية ماخضتان بحوادث خطيرة يكون من  
الجهل تجاهلها ، ومن الخرق الاستخفاف بها . ومنهم من يغلو  
في تقدير هذه الحركة وتوسيع دائرتها ، فيرى الاسلام من اقصاه الى  
اقصاه متحسسا للقيام ، والشرق من أوله الى آخره متحفزا للصراع ،  
ويجد العالم القديم كلّهُ مستوفزا يريد ان يقتني اثر اليابان ، ليستردّ مجدا  
سالفًا ، ويستجدّ عزّا أنفًا ، ويشحط عنه كل غريب ، ويكشف كل  
مفير ، وان الشرقيين لاسيما المسلمين منهم ، يأبون الا استرجاع  
أملاكهم المنصوبة باصبارها ، واحراز حقوقهم المهضومة بخدافيرها .  
كما أن نفرا تراهم بالعكس ، يقولون ان الاسلام جسم متفكك الاجزاء ،  
متقطع الاوصال ، عاجز عن الصراع ، فاقد لأسباب الدفاع ، ينقصه  
العلم ، كما يعوزه السلاح ، لا يريش ولا يبري ، ولا يقدر على ثورة  
ذات بال ، فمن أحقّ الحق وأسفه السفه ان تقيم أوربا للاسلام وزنا ،

وان تحسب للشرق — حاشا اليابان — حساباً؛ وان تمهل الاسلام في استصفاء ما بقي له على الاستقلال، الى ان تكون عصمت مقادته على الراكب، وعست قناته على الغامز، فالاحزم والاحوط هو مضاء أوربا في سياستها المبنية على الفتح، غير مبالية بصخب ولا اعتراض، ولا متحرجة عن تفجير الدماء في قمع ثورة او منع انتفاض. ولهذا تجد هذه الفئة ممعنة في مطامعها، مستمرة في غلوائها، مطيعة في اختلاس الممالك دواعي أهوائها، لا تنظر الى العواقب، ولا تتصرف في أمر تصرف مخاذير ولا مراقب. وكان الناس يظنون ان الحرب الكونية بما أتت به من المثالات والعبر، واجرتة من جداول الدماء وسيول العبر، ونزفته من أمواه الحياة، ونسفته من أركان العمران، وانفدته من القناطير المقنطرة، وطيرته من المجاهيد الموقرة، ووضعتة من الاعباء على كاهل البشرية، وأورثته من الانسراق في كل عضو من اعضاء الهيئة الاجتماعية، قد تذبّبه رجال الدول الى سير القصد، ومراعاة الحق، وإيثار الرفق، والصدوف عن ثرّهات الحيف، والتكلم بغير نغية السيف، لانه من المقرر ان هذه الكائنة العظمى، والطامة الكبرى، كانت لها جملة عوامل أهمها التهافت على الاستعمار، والتسابق على اقتسام الاقطار، والظن بأن كل ما هو غير أوربي فائما هو آلة للاستغلال وموضوع للاستثمار. نخاب أيضاً الامل بالانعاز بهذه الحرب التي لم يُر التاريخ لها مثالا، واخطأت الفراسة بان هذه المصائب والاهوال تلهم سياسة الدول الغربية رشداً واعتدالاً. بل رانت



المطامح على البصائر ، وغلب الجشع على الحجي ، وطمست إلهواء  
الالباب . مع انه كان يكفي هؤلاء مثلة معاودة « قرساي » التي لو  
كانت مبنية على قاعدة الانصاف لما احتيج اليوم الى لجنة الخبراء ،  
ولما وقع ما هو واقع وما سيقع من الخصاص والمرء ، وما سيفضي يوماً  
الى حرب ثانية ، ومصائب نالية . وكذلك معاودة « سقر » التي اضطر  
واضعوها ان يمزقوها ، بعد تلك الدماء التي اراقوها ، والبلدان التي  
غادروها خرابا ، وزرعوها اسنة وحرابا . فرح أنهم رأوا خطأهم  
صراحية ، ومع ان ذرعهم لم يشمر الا شوكاً ، ومع ان العداوة قد  
لحقت من ذي انف ، وان دواعي الحرب عادت اكثر مما بدأت ؛  
لا يريدون ان ينتهوا عن ضلالهم القديم ، ولا ان يربعوا على ظلمهم  
الجديد ؛ ولا ان ينظروا الى ما عليهم من الديون المجهضة الاحمال ،  
ولا يفكرون فيما على ظهورهم من امثال الجبال ، وانما يعولون في حماية  
مطامعهم على النيران المحرقة ، والقنابر المصعقة ، وعلى الحرب الجوية ،  
باعداد الالوف المؤلفة من الطيارات التي يرونها اخصر طريقاً وأخف  
مؤونة وأوحى قتلا . ولا يلاحظون ما في قتل النساء والاطفال من  
الفظاعة التي لا تليق الا بالمتوحشين الذين يأكل بعضهم لحم بعض ،  
وما في تدمير المساكن على رؤوس الابرياء والوادعين من مخالفة دعوى  
الإنسانية التي يزعمون انهم حماها في الارض .

فلعالم الاسلامي الذي لا يزال محور سياستهم قهره واعنائه ،  
وتجريده من السلاح بكل وسيلة ، والحيلة بينه وبين الاتحاد والتماصك

بكل حيلة ، احتياطاً من وراء رسفانه في قيوده الحاضرة ، واماناً على  
 ديمومة خنوعه لسلطتهم القاهرة ، لا يصح أن يقال انه بلغ من النهضة  
 الدرجة التي تكفل له حطم سلاسله الثقيلة ، واسترداد ممالكه العريضة  
 الطويلة ، واستئناف معاليه الخالية ، ومصيره مع العالم الاوربي الى  
 حالة متساوية . ولا أدرك بهذه السنين القلائل من اليقظة ما يكفي  
 لتجديد ما اخلق من حاله ، واستشن من شأنه ، بل لا يزال وباللأسف  
 الجهل مخيماً على اكثر آفاقه ، وما برحت العصبية الجاهلية عاملة عملها  
 في تفكيك عراه وبمثرة أجزائه ، كما أن الرعب من سطوة الاجانب  
 الا من رحم ربك ملء الجوانح ، واليأس من استطاعة القيام فاش في  
 الافكار والخواطر . وكأنه الى هذه الحالة بعينها نظر النبي ﷺ حينما  
 قال : يوشك أن تداعى عليكم الامم من كل جانب تداعى الاكلة على  
 القصاع . قالوا : أو من قلة منا يومئذ يارسول الله ؟ قال : لا . ولكنكم  
 غنائم كغنائم السيل يُجمَل الوهل في قلوبكم ويُزَع من قلوب  
 أعدائكم ، من حبكم الدنيا وكرهيتكم الموت « أو كما قال . نعم صار  
 المسلمون ، الا الاقل منهم الى زمان لا تغني عنهم كثرتهم شيئاً ، بل  
 صارت الفئة القليلة من غيرهم تتحكم في الفئة الكثيرة منهم ، وتخبطهم  
 بكل عصا ، وهم لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ؛ وراح الاجنبي  
 يفتح بلدانهم بهم ويسلط بعضهم على بعض ، ويقتل هذا بذاك مستفيداً  
 من قتل الاثنين : الذي يقاتله والذي يقاتل معه . واذا سألت أحدهم  
 لماذا اعطاء هذه المقادة كلها واقتحام الموت في سبيل الاجنبي الذي



تغلب عليه ، أجابك انه انما يساق الى الموت رغماً . والحال أن الموت  
الذى يخشاه في عصيان الاجنبي ، هو ملاقيه في طاعته ، فهو من خوف  
الموت في الموت ، ومن حذر العذاب في أشد العذاب . فلا بد  
لاستقلال الاسلام ، من زوال هذه الاوهام ، ومن انتشار المعارف  
التي لا تجتمع مع الذل في مكان ، ولا تبرح دون تلك الغاية مصائب  
وُقُحَم ، ومصائب وُغُتَم ، وليال مظامة طوال ، ومعارك تشيب لها  
ذوايب الاطفال . وانما الذي يخطيء فيه سكارى العز ونشأوى الساعة  
الحاضرة من الاوربيين ، اعتقادهم انها حالة ستبقى على الدهر ، وان  
ثلاثمائة وأربعين مليوناً من المسلمين سيلبثون الى الابد رهن اسارهم  
وفريسة استعمارهم ، ووعود ناره ، واعتبارهم الشرقيين عملةً يسمن  
الغربيون بهزاهم ، ويسعدون بشقائهم ، ويقوون بضعفهم ، ويحيون  
بحتفهم . حقاً لقد تجاوزوا الحد ضاللاً وغروراً ، واستكبروا في أنفسهم  
واعتوا عتوا كبيراً ، وظنوا أنهم انما كتبت لهم السيادة خالصة من دون  
الناس وأمنوا جفوات الايام ، واخذوا الطريق على الفلك الدوار فلا يدور  
لهم الا بحسب المرام . كلا هذا منهم خيال زائل ، وهم أرق من شبح  
باطل ، فلن يبقى الشرقيون أبد الدهر مدّنةً هيمنة عليهم نفوسهم ولن  
يصبروا أكثر مما صبروا على أن يلي أمورهم من ليس منهم ، ولا بد  
أن يأتي الزمن الذي يصبح كل فيه سيداً في دياره ، مانعاً لدماره ، مساوياً  
في الارض لمن ظن سلطانه سرمداً ، ودوره مؤبداً ، وعمل اليوم عمل  
من لا ينظر ما يكون غداً ، لا سيما المسلم الذي يقرأ كل يوم في قرآنه

ما يجعله بكل جراحة من جوارحه رجلا ولا يرضى له بالاستقلال  
 بدلاً ، وينفخ فيه من روح الانفة ما يصور الذل كفراً ، ويلقى في  
 روعه من حب العلم ما يصير الجهل وزراً ، ويحتم عليه من الاخذ  
 بالسياب القوة ما يخيّل الضعف شركاً . كلا ان يلبث الشرق لدى دول  
 الاستعمار هو الشحمة الرقّي ، والامم التي لا تملك لانفسها حقاً ، ولا  
 تنفض عن أعناقها رقاً ، ولا يمكن أن يظل الاوروبي سيد الارض  
 غير مدافع وصاحب الحـكم غير مزاحم ، متسلطاً على ما في الدنيا من  
 الجهات النفيسة ، مستاثراً بما بين المشرق والمغرب من الجنّبات  
 الرئيسة ، فلم يبرح الدهر قلباً ، والدوام محالاً ، والتاريخ يركب الامم طبقاً  
 عن طبق ، ويلحق من تأخر بمن سبق ، وما من بهشة الا وراءها  
 جهشة ، وقد كذب من طمع في صفو بلا كدر ، وصعود بلا حذر .  
 ومن أعظم الخطأ الظن بأن الشرق لا يُلمّ على شعث ، وأن آسية  
 وافريقية لن تمضيا من عثار وهما ثلثا العالم ، واقد سار الشرق في مدة  
 وجيزة عقباتٍ جيّادا ، واجتاز أزماتٍ شداداً ، وهو ماضٍ في سيره  
 الى الامام لا سبيل بعد اليوم الى تعويقه ، ولا حاجز يمكن أن يقف  
 في طريقه ، بدسائس تلقى ، ومبالغ سرّية تنفق ، وأخلاق تُفسد ، وذمم  
 تشرى وأشرالك تبث ، وأسياف تُسلّ . ولا المحلقات في الجو تقدر على  
 كم الافواه ، ولا الغازات السامة تقوى على إطفاء نور الله ، وما تريد هذه  
 الوسائل تلك الامم المستضعفة الاشوقاً الى الحرية ، ونداء الى الثارات  
 واصراراً على الضغائن ، ومهما يكن من حيل العباد فللكون سنن



هو سائرُه والله أمر هو بالغه .

وقد كتب كثير من المؤلفين الاوربيين على الحركة الاسلامية بعد الحرب ، فمنهم مخطيء ومنهم مصيب ، ومنهم من خلط قولاً سديداً وآخر بعيداً . ومنهم من تكلم بالشر وانذر بالويل . ومنهم من أحسن الظن وهدى الى الطيب من القول . ولا شك في كون خيرة ما ألف في هذا الباب ، ونبله ما خيى من هذا العباب ، هو الكتاب المسمى « بالعالم الاسلامي الجديد »<sup>(١)</sup> تأليف العلامة الحضيف البليغ المستر ستودارد الاميركي الذي أخرج به كتاباً جامعاً وشهاباً لامعاً ، وحصيلة بحث دقيق ، ونتيجة احفاء عميق ، فهو في هذا الموضوع أفضل المؤلفات على التحقيق . توخى صاحبه العدل في الحكم والاعتدال في الوصف والوقوف عند اعتراض الشك ، وأبى القاء الكلام على رؤسياته وازناً الامور بميزانها غير مقصّر ولا مشطّ ، ولا مفرطٍ ولا مفرطٍ وهو الامل الذي يكبو دونه جواد غيره من المصنفين ، والغاية التي لا تتاح الا الافذاذ من صيابة المحققين . وضعه محرره باللغة الانكليزية ، وترجمه بعضهم الى الفرنسية وربما ترجم الى غيرها من اللغات الاوربية ، ونقله أحد أدباء الترك الى التركية ، ولكن أكثر من أعجب بهذا الكتاب هم أدباء العرب ، فقد تبارى عدة من أفاضلهم في تعريبه خدمة لقومهم

(١) هو بالانكليزية The New World Of Islam وقد رأينا أن ترجمته ب « حاضر العالم الاسلامي » أوفى بالمراد في العربية وأدل على الغرض من العالم الاسلامي الجديد ، أو العالم الاسلامي الحديث ، أو عالم الاسلام الجديد ، أو عالم الاسلام الحديث .

ونصحا ، وانبرت أقلامٌ مرهفة لجلاء عرائسه على منصة هذه اللغة  
الفصحى ، وانما سبق غيره الى الأتمام ، الشاب الأديب الكاتب الناهض  
عجاج افندي نويهض ، فبرزه في حلة من نسيم الضاد تشد بها نُطقُ  
النطق ، وتقرن بها حلاوة العبارة بلسان الصدق . وكان قد كتب اليّ  
في العام الماضي وأنا في أوروبا يلتمس مني تصدير هذا الكتاب بمقدمة  
تليق بمقامه الخطير ، وتكون في أوله مقدمة وهي في الحقيقة من  
ورائه ظهير ، وكنت قبل ذلك اطلعت على هذا الكتاب ووقفت على  
ما فيه من جمال مناجٍ ، وسداد آراء ، وسمت حسن الاحدوثة عنه ممن  
يعرفون الخير من الخل من القراء ، فرأيت له لاضطراره الى الاجمال ،  
وعدم تعرضه لكثير من المسائل الأ على سبيل الإيماء ومن قبيل  
الاستشهاد ، يحتاج في بعض المظان الى الكمال أو الإيضاح . فعلقت  
عليه مما أملاه الخاطر الفاتر حواشي رجوت أن تكون طرازا لخبره ،  
ونظاما لدرره ، وأوردت فيه من أخبار العالم الاسلامي ما لا يزال  
مجهولا عند أكثر المسلمين ، ومعظم الشرقيين ، بعلقة تنامي البلاد  
وتواخي الأبعاد ، وضرب الدول المستعمرة بالاسداد . فكانت طريقتي  
في هذه التعليقات ترك ما استفاد العلم به وتواتر الخبر عنه ، ولو كان  
في حد ذاته جملًا ، الى البحث عما خفي شأنه ، وعمى خبره ولو كان  
أمره قُرُطا ، فاعتميت بقدر الطاقة بتحرير المواضيع الغامضة والمسائل  
الغريبة ، وتحريت أنباء الاصقاع النائية ، دون البلدان القريبة . اذا  
من فائدة في البحث عن قضايا تساوى الخاص والعام في فهم معناها



وسرد أخبار لم يبق قصري ولا نعي إلا رواها أو علم خراها، فتعاشيت في هذه الحواشي التواريخ المشهورة المكررة، والمعلومات التي في كل يوم منها خبر في الصحف المنشرة، فجاءت بابكار من المواضيع لم تجلها الافلام لحداثة عهدها وأخرى من أخبار زوايا من بلاد الاسلام عميت أحوالها لا تقطاعها وبعدها، وقد اخترت فيها كلها التلخيص اذ لو أرخى فيها الكاتب عنان القلم لما حوتها اجلاد، ولا وفي بها جلد ولا اجتهاد. هذا وان رأيتما الذي نعول عليه أولاً وآخرأ، ونوجع اليه باطنا وظاهراً، ان الشرق أجمع سيتنبه من رقدته، وينهض من كبوته، وانه كما شهد القرن التاسع عشر استقلال أميركا بأسرها، فسوف تشهد بقية القرن العشرين استقلال آسية بعروتها وزرّها، وانه لا تمضي الثمانون سنة الباقية لتنام هذا القرن حتى يلي الاسلام بلاده، ويبلغ من نعمة الاستقلال مراده، ليس هناك كهانة ولا عرافة، ولا هي مقاصد تدرك بالرقى أو العيافة، ولكن يُعرف المستقبل من الحاضر، ويدل الاول على الآخر. هذا وان نهوض الشرق هو الشرط الاول في سؤدد السلام، وراحة الانام، وحقن الدماء الحرام، وحفظ موازنة العالم واستواء الاقسام. وما دام الغربيون يرون الشرق لجيوشهم مجالا، والاستعمار لدول أوربا دليلاً تقفوه يمينا وشمالا، فالحروب بين الدول قائمة متتابعة، الى قيام الساعة، والاختراعات التي تفتخر بها المدنية مصروفة الى استئصال البشر وناهيك ما في مدنية كهذه من الشناعة، وما دامت جمعية الامم مثل العيوض بحرأ بلا ماء، ما وجدت الا

اتلبس الاعتداء حلة قانونية ، وتسوغ الفتوحات بتغيير الاسماء ،  
لا يطعمها سوى ضعيف عاجز ، ولا تستطيع أن تحكم على قوي متجاوز ،  
فكيف يغطي الحق بالثرثرة والحق أبايج ، وكيف يستقيم الظل والعود  
أعوج ، فلا مندوحة للأمم الشرقية عن الاقتداء باليابان في التماس المنفعة ،  
ومضاربة الدول الغربية في ارتياد العلم واقتباس الصنعة ، حتى اذا قرع  
الذئب بالنمب ، ووقع النصل على النصل اقتنع كل بدياره ، وأمسك الجار  
عن هضم جاره ، فان المال السائب هو الذي يعلم الناس الحرام . وان  
الخوان الممدود هو الذي يبعث الاشتهااء الى الطعام . فليحرص  
الشرقيون من كل فريق أن يكونوا أولى قوة مانعة ، وان يحددوا  
كلماتهم فيجعلوها كلمة جامعة ، فان بقوتهم خلاص الغرب والشرق ،  
والادالة من الحرب للسلم ومن الباطل للحق ، بحول الله وكرمه .

سكيب أرسلان

مرسين ٢٥ شعبان سنة ١٣٤٣  
٢١ مارس سنة ١٩٢٥



# فهرس الموضوعات

## للجزء الاول

تمهيد للمؤلف

١	مقدمة في نشوء الاسلام وارتقائه وانحطاطه
٣٢	الفصل الاول : في اليقظة الاسلامية
٦٠	الفصل الثاني : في الجامعة الاسلامية
١٦٧	مسلمو الصين ( تعليق )
١٨٥	» مسلمو الجاوى وما جاورها
١٩٦	» مسلمو الروسية في عهد البلاشفة
١٩٩	» السيد جمال الدين الافغانى
٢١٠	» الاسلام والجنود السوداء
٢٤٩	» الاسلام في افريقية
٢٨٦	» مجاري الدعوة الاسلامية في افريقية
٢٢٣	» العرب في الكونغو
٣٢٥	» سلطنة راج
٣٣٠	» شرقي افريقية
٣٣٦	» مسلمو الحبشة
٣٦٦	» الاسلام في ماداغسكار وجزائر القومور
٣٩٣	» الامير محمد بن عبد الكريم زعيم الريف
٤١٠	مسلمو الفيليبين

## تمهيد للمؤلف

ان العالم الاسلامي من أقصاه الى أقصاه ، قد تغلغلت فيه عوامل الانقلاب  
أبعد متغلغل ، وانبثت في عروقه فواعل التبدل أوسع مُنبث ، حتى كمل اختباره  
وتَمَّ استعداده ، فراح يجتاز هذا الدور الخطير في التحول ، نوَّار القوى الى  
ملاحظه له . فاذا ما سرحت ببصرك نحو العالم الاسلامي رقعة رقعة ، من مراكش  
حتى الصين ، ومن تركستان الى الكونغو ، رأيت ال ٠٠٠ ، ٠٠٠ ، ٣٠٠ من  
المسلمين ، قد ثارت نفوسهم مشددة الحركة والانفعال ، نازعة الى كل ضرب  
جديد من ضروب الآراء والافكار ، والمطامح والآمال . وان عقي هذا الانقلاب  
الشامل لعظيمة جداً ، وستتأثر بنتائجها العميمة أُمم الارض جمعاء ، والله الامر من  
قبل ومن بعد .

على ان العامل الاكبر في هذا الانقلاب هو الحرب العامة . ولكن منشئه  
ليراه المستقصى اقدم عهداً وأبعد أصلاً ، اذ ان بذوره قد القيت في تراب  
العالم الاسلامي قبل الحرب الكبرى بمئة سنة بل أكثر ، ومنذ ذلك الحين درجت  
هذه البذور تنمو مزداة الاستعداد والقوة الحيوية ، نمواً مستسراً المنهج ، بطيء  
الحركة في أول العهد ، ثم على التسوالي أوضح سبيلاً وأوسع انتشاراً ، وما زال  
الانقلاب الاسلامي على مسراه هذا حتى أدركته الحرب العامة التي قد تضعضع  
منها الكيان ، فكانت عامل الثورة فجأة في المعمور الاسلامي ، فطفق يشور ويهتاج  
منتقلاً من حال الى حال ، مربدة الجوِّ بقاتم السحب ، لا يسمع فيه السامع  
الا القواصف .

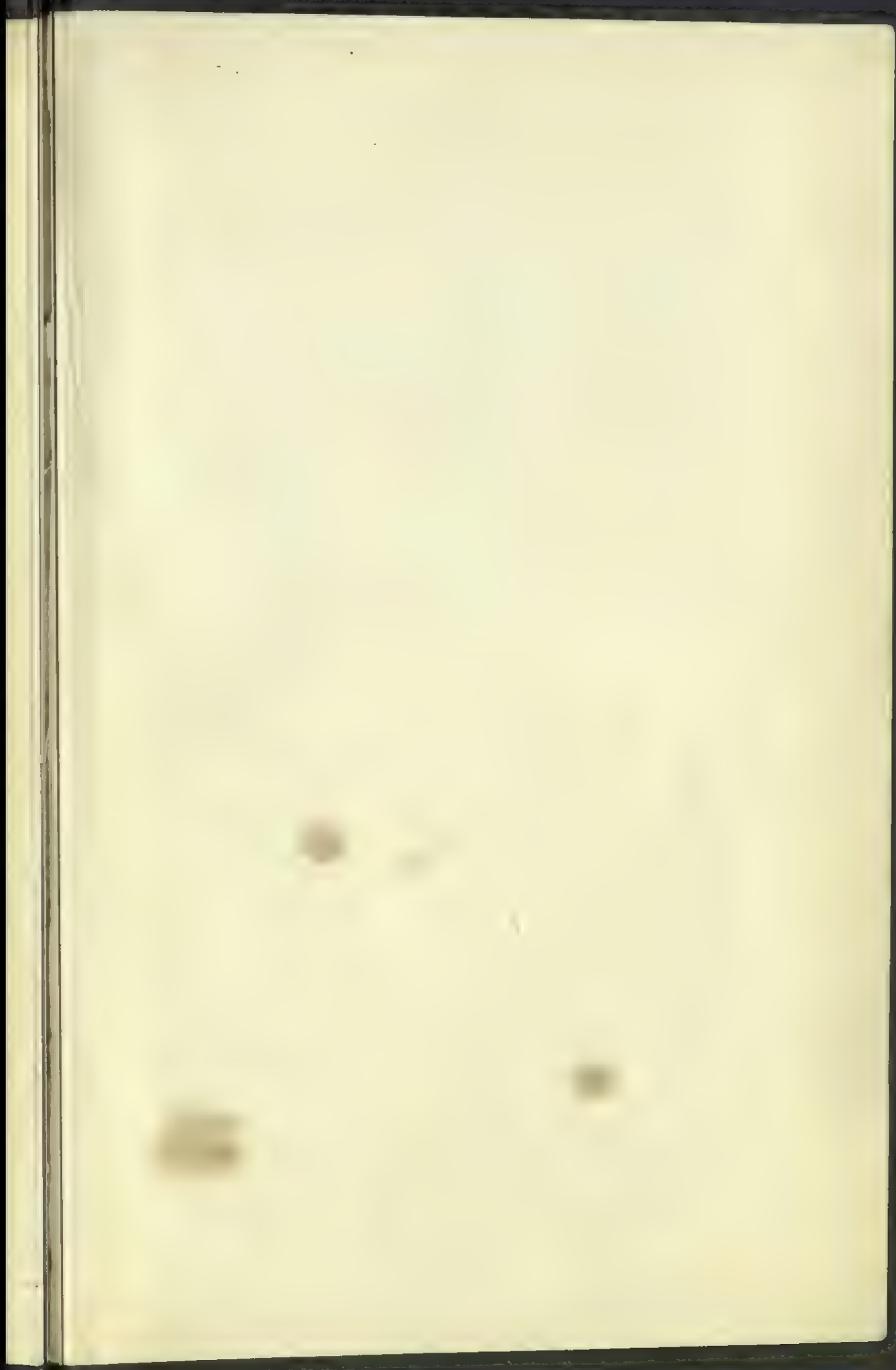
وان وصف هذا الانقلاب العجيب ، ودور التحول العظيم ، وما اليهما  
من مختلف الاسباب والعلل والنتائج ، هو غرضنا الذي قد ابتغيناه من اخراج هذا



الكتاب للناس . وقد كنا في ذلك من الذين يصورون الشيء كاملاً تماماً فأئينا على بيان كل صور الانقلاب من دينية ، وتهذيبية ، وسياسية ، واقتصادية ، واجتماعية وفي كل من هذه تناولنا الكلام على سببها وتكونها ، ونشوتها وترقيتها ، وعمومها وانتشارها ، وصفاتها وحالاتها ، وما فيها من قوة انسياق وعامل . اضع الى هذا اننا لم نفعل ايضاح ما في بعض المواضع من الاختلاف بسبب الاقليم والبيئة ، من حيث اننا قد بسطنا تلك المضارعة العامة والصفة الكلية ، مما هو مصاحب لجميع الحركات على اختلافها مصاحبة دالة على ما هنالك من وحدة متوخاة في هذا الانقلاب الاسلامي .

ان موضوع الكتاب وان كان مختصاً بالعالم الاسلامي في المقام الأول ، غير انه تناول الكلام على غير المسلمين ، كالعناصر الهندوية ( الهندوس ) في الهند وسواهم استيفاء للغرض من جميع الوجوه التي لها صلة بالموضوع . لذلك جعل الكلام كافياً وافياً في شأن الشرقيين الادنى والاوسط . أما الشرق الاقصى فلم نتناول الكلام في احواله مباشرة ، ولكننا قد أشرنا الى ما هو مشاهد من الشبه والمماثلة بينه وبين العالم الاسلامي في الماخرات العامة اشارة ينبغي لقارئ ان يقيم لها وزناً .

لوتروب ستودارد





# مقدمة

في

نشوء الاسلام وارتقائه وانحطاطه

يَفْنَى الْبَرَايَا وَيَأْتِي الْوَقْتُ مُخْتَلِفًا

لِيُخْرِجَ الدَّهْرُ تَارِيخًا مِنَ الرَّمَمِ

«شيلر (في وليم تل) تعريب الرافعي»

كاد يكون نبأ نشوء الاسلام النبأ الاعجب الذي دون في تاريخ الانسان. ظهر الاسلام في أمة كانت من قبل ذلك العهد متضعضة الكيان ، وبلاد منحطة الشأن ، فلم يمس على ظهوره عشرة عقود حتى انتشر في نصف الأرض ، ممزقاً ممالك عالية الذرى مترامية الأطراف ، وهادماً أديانا قديمة كرت عليها الحقب والأجيال ، ومغيراً ما بنفوس الأمم والأقوام ، وبانياً عالماً حديثاً متراس الأركان — هو عالم الاسلام .

كلما زدنا استقصاءً باحثين في سر تقدم الاسلام وتعاليه ، زادنا ذلك العجب العجيب بهراً فارتدنا عنه باطراف حاسرة . عرفنا أن سائر الأديان العظمى انما نشأت ثم أنشأت تسير في سبيلها سيراً بطيئاً ملاقية كل صعب ، حتى كان أن قيض الله لكل دين منها ما أراد له من ملك ناصر وسلطان قاهر انتحل ذلك الدين ثم أخذ في تأييده والذب عنه حتى رسخت أركانه ومنعت جوانبه . بطل النصرانية قسطنطين ، والبوذية «اسوكا» ، والمزدكية قياكسرو؛

كل منهم ملك جبار أيّد دينه الذي انتحله بما استطاع من القوة والأيد .  
 انما ليس الأمر كذلك في الاسلام . الاسلام الذي نشأ في بلاد صحراوية .  
 تجوب فيافيها شتى القبائل الرحالة التي لم تكن من قبل رفيعة المكانة والمنزلة  
 في التاريخ . فلسرعان ما شرع يتدفق وينتشر وتتسع رقعته في جهات الارض ،  
 مجتازا أفدح الخطوب وأصعب العقبات . دون أن يكون له من الأمم  
 الأخرى عون يذكر ولا أزر مشدود . وعلى شدة هذه المكاره . فقد نصر  
 الاسلام نصرا مبينا عجيبا . إذ لم يكده يمضي على ظهوره أكثر من قرنين .  
 حتى باتت راية الاسلام خفاقة من « الپيرينيس » حتى « حملايا » . ومن  
 صحاري أواسط أسية حتى صحاري أواسط أفريقية .

كان لنصر الاسلام هذا النصر الخارق ، عوامل ساعدت عليه . أكبرها  
 أخلاق العرب ، وماهية تعاليم صاحب الرسالة وشريعته ، وإحالة العامة التي  
 كان عليها المشرق المعاصر في ذلك العهد . ان العرب ، وان كان ماضيهم ما  
 برح منذ عهد متطاول في القدم حتى عصر الرسالة ماضيا غير مشرق بهر .  
 فقد كانوا أمة استودعت فيها قوة عجيبة . تلك القوة الكامنة التي بدأت  
 منذ نشوء الاسلام تظهر جليلة الى عالم الوجود . فقد ظلت بلاد العرب اجيالاً  
 طوالاً من قبل محمد ، مباءة يشتد فيها تزخار القوى الحيوية . وجيشان  
 العوامل الروحانية . كيف لا وكان العرب قد فاقوا آباءهم وأجدادهم لا في  
 الشرك والوثنية . وانقضت عليهم وهم على هذه الحالة عهد ليس بالقابل حتى  
 استحالت عناصر أمزجتهم من شدة ذلك كله فصاروا تواقين بفعل غرائزهم  
 وإخلاقتهم الى تبديل حالهم وتحسين شأنهم . هكذا كانت حالتهم العقلية  
 والنفسانية . حالة الاستحالة الكبرى . والانتقال العظيم . والاستجداد  
 الكبير . لما صاح فيهم نكير الاسلام . ان محمد وهو عربي من العرب . الا روح  
 قومه متجسدة . ونفسهم متعسمة . استطاع محمد ، وهو يشر بالوحدانية  
 تبشيراً عارياً عن زخارف العقوس والأباطيل ، ان يستثير حق الاستثارة من

تنفوس العرب الغيرة الدينية ، وهي الغيرة الكامنة متمكنة على الدوام في كل شعب من الشعوب السامية . واذ هب العرب لنصرة دعوة ابن عبد الله ، من بعد ما ذهبت من صدورهم الاحن الزممة ، والعداوات الشديدة التي كان من شأنها من قبل الذهاب بحولهم وقوتهم ، وانضم بعضهم الى بعض كالبنديان المرصوص تحت لواء الرسالة في رأسه نور للناس وهدى للعالمين ، أخذوا يتدفقون تدفق السيل من صحاريهم في شبه الجزيرة ، ليفتحوا بلاد الاله الأحد الفرد الصمد .

أجل ، هب الاسلام من شبه الجزيرة هبوب العاصف الزعزع ، فلاقى في سبيله جوعاً روحانياً خالياً . في ذلك العهد كانت كلتا مملكتي فارس وبيزنطية باديتين للعيان كأنهما اللحاء الجاف فارق عوده لانمو فيه ولا حياة ؛ وكان الدين في كل من هاتين المملكتين صار ديناً يزرى عليه ويسخر منه . اما في فارس فقد كان دين « المزدكية » القديم قد انحط انحطاطاً كبيراً حتى أصبح مجوسية باطلة وصناعة خداعة بين أيدي المواظدة يظالمون به الخلق ويضطهدونهم بكل قسوة . فكره الناس ذلك الدين في الباطن كرهاً شديداً ومقتوه مقتاً عظيماً .

واما في القسم الشرقي من المملكة الرومانية ، وهو مملكة بيزنطية فقد ألبس الدين فيها لباساً غير لباسه الأول فاستحال الى الأباطيل الشركية وانتشرت فيه الأوهام والخزعبلات التي كان يقوم بها علماء الدين اليونانيون ذوو العقول السخيفة والآراء الفاسدة . فغدت النصرانية عبثاً وسخرية . وعلى الجملة فقد كانت البدع والضلالات قد مزقت « المزدكية » الفارسية والنصرانية البيزنطية شراً ممزقاً . وبذرت في كل منها بذور الاضطهادات الهمجية والعداوات الوحشية . فنمت تلك البذور نمواً هائلاً . ولا يغربن عن البال انه كان على رأس كل من بيزنطية وفارس سلطان مستبد قاهر . وملاك عاتٍ أَرهق الرعية ارهاقاً لا قبل لأمة باحتمال مثله . فماتت كل عاطفة من



عواطف حب الوطن والاخلاص للدولة . زد على جميع ذلك ان هاتين المملكتين كانتا على حال من الضعف شديدة بعيد حرب طاحنة التظت نيرانها بينهما خرجت كلاهما منها مفتوتاً في عضدها ، منهوكة قواها .

هكذا كانت حالة العالم لما غشيه طوفان الاسلام ، وعلى هذا الاعتبار فان العاقبة التي رآها العالم بعيد ذلك كانت مما لا بد منه ولا منتدح عنه . وجميع ما في الامر ان كتائب المملكة الرومانية الشرقية ومتدعة فارس ، كانت من قبل خواضة حرب فتاكة ، لم تقو الاآن على صد حملة الحاملين عليهما من أمة الصحراء المتعصبة ، فسقطت امام الفاتحين العرب سقوط التلاشي والاعياء ، فلهذا لم يدافع المغلوبون عن أوطانهم حمساً أبطلاً ، بل ان هذه الأمم التي كانت حتى الفتح الاسلامي مدقوقة العنق من جانب ملوكها ، قبلت الفاتحين مستسلمة ، فقام عديد أرباب البدع يتהלلون فرحاً وسروراً لنجاتهم من نير المضطهدين الممقوتين . ولم يمض سوى اليسير من الزمن حتى كان السواد الاعظم من هذه الأمم المغلوبة قد دخل في دين النبي العربي أفواجاً ، إيثاراً له بمجده وسداجته على ذينك الدينين اللذين صارا غاية في الانحطاط والتدني . وقد عرف العرب بدورهم كيف يستدني الحكم ويوثق السلطان حتى دانت لهم أمور الملك واستقرت نقطة دائرتها في أيديهم . فالعرب لم يكونوا قط أمة تحب اراقة الدماء وترغب في الاستلاب والتدمير ، بل كانوا ، على الضد من ذلك ، أمة موهوبة جليل الاخلاق والسجايا ، توافة الى ارتشاف العلوم ، محسنة في اعتبار نعم التهذيب ، تلك النعم التي قد انتهت اليها من الحضارات السالفة . واذ شاع بين الغالين والمغلوبين التزاوج ووحدة المعتقد . كان اختلاط بعضهم ببعض سريعاً ، وعن هذا الاختلاط نشأت حضارة جديدة - الحضارة العربية ، وهي جماع متجدد التهذيب اليوناني والروماني والفارسي ، ذلك الجماع الذي نفخ فيه العرب روحاً جديدة . فنضر وأزهر ، وألفوا بين عناصره ومواده بالعبرية العربية والروح الاسلامية ، فاتحد

وتماسك بعضه ببعض ، فأشرق وعلا علواً كبيراً . وقد سارت الممالك الإسلامية طيلة القرون الثلاثة الأولى من تاريخها (٦٥٠ — ١٠٠٠ م) أحسن سير ، فكانت أكثر ممالك الدنيا حضارةً ورقياً ، وتقدماً وعمراناً ، مرصعة الاقطار بمجواهر المدن الزاهرة ، والحوضر العامرة ، والمساجد الفخمة ، والجامعات العلمية المنظمة ، وفيها مجموع حكمة القدماء ومخزن علومهم . يشعان اشعاعاً باهراً . طيلة هذه القرون الثلاثة ما انفك الشرق الاسلامي يضيء على الغرب النصراني نوراً ، ثم غابت كواكبه ، وأفلت أنجمه ، حتى أدركته لياليه السوداء وأجياله المظلمة .

لم يكد يستهل القرن العاشر حتى تبدت الظواهر الواضحة تدل على حينونة العهد الذي أخذت فيه الحضارة العربية في الانحطاط ، وما كانت تلك الظواهر لتكذب فيما دلت عليه . غير ان تلك الحضارة انما كانت في أوائل عهد الانحطاط تهبط دركةً دركةً ، وعلى هذه الحال المستمرة ، وانقضاء العصر العربي منذ القرن العاشر ، فقد دامت الحضارة العربية جلدةً تنتزع حياتها من مخالب الفناء انتزاعاً . وسابقة للغرب النصراني ؛ حتى حلول النازلة الكبرى التي حلت بساحتها في القرن الثالث عشر . وكانت الاسباب في انحطاط الحضارة الاسلامية حجةً . أشدها أن روح الشقاق القديمة الاصل ، تلك الروح التي كانت على الدوام آفة سياسية تنخر في جسم الدولة ، عادت فظهرت اذ نشأ التنازع على امارة المؤمنين ، وهذا التنازع قد أفضى الى فتن دموية ، وهذه الفتن وما فيها من حوادث الاغتيال وسلب الارواح قد أفنت تلك الحرارة التي عرفت في صدر الاسلام . فقام مقام الابطال الأول ، مثل أبي بكر وعمر حاملي لواء الاسلام الأولين ؛ امراء دنيويون اتخذوا الخلافة وسيلة للجور والظلم . والتباهي بمتاع الدنيا واعراضها . وكانت الخلافة في المدينة في الحجاز . ثم نقلت الى دمشق في سورية . ثم الى بغداد في العراق . أما في الحجاز فلم يكن البغي ولا الاستبداد هناك مستطاعاً ، لأن عرب

الصحراء الاشداء ، أهل الاستقلال والحرية ليس من شأنهم الخضوع لحاكم قاهر ولا الانقياد لأمر مرهق ، وقد أوصاهم النبي بالحرية والشورى ؛ فقال لهم قولاً مبيناً « انما المؤمنون اخوة » (١) وقد كانت الخلافة في الحجاز شوروية قائمة على قواعد الاسلام الصحيحة واركانه . فالامة هي التي اختارت أبا بكر وعمر وولت كلا منهما عليها خليفة . وكلاهما كان ينزل على رأي الامة وحكمها . وذلك على مقتضى الشريعة التي أوحى الله بها الى نبيه محمد وهي القرآن الكريم وأما في دمشق ؛ ولا سيما في بغداد ؛ فقد تحولت الاحوال وتبدلت الأمور ؛ ولا يعجز عن ذلك والعرب الصحراء الاقحاح . الجاري في عروقهم الدم العربي البحت ؛ الدم المتحدّر اليهم من أصلاب ابناء الجزيرة ؛ انما كانوا فئة قليلة في أفواج الناس وطوائف الخلق الذين لا عداد لهم من أهل الشام وفارس وغيرهم من سائر المغلوبين المنتقمين الاسلام حديثاً ؛ فامتزج دم الغالب بدم المغلوب ؛ وجمع الاسلام بين الاجناس المختلفة والنحل المتنوعة . ولما كانت جميع هذه الشعوب المغلوبة قد سئمت الذلّ من ملوكها السابقين فعادت بسبب ذلك لا تقوى على احتمال الارهاق والصبر على المحنة . لحدثان مادانت خاضعة معافية للخلفاء المسلمين الذين أخذوا على التوالي يصطنعون ويستكفون من هذه الرعايا عمالاً وحاشية ؛ وبالتالي جنداً لحراسة سياج الملك والذبّ عن حيّاض الدولة . وما زال الأمر هكذا حتى عرا الملك العربي ماعزاد من النوائب . فأخذ نال سلطان العرب ؛ وقد ولت غرر أيامهم ؛ يتقلص الى الصحراء ؛ وأنشأت حكومتهم تنقلب الى مظية من مظايا الاستبداد الشرقي . ولما نقلت الخلافة الى بغداد بقيام دولة بني العباس ( ٧٥٠ م ) ازدادت كلمة الفرس نفوذاً وامتد شأنهم وسلطانهم الى كل زاوية من زوايا الدولة . وما الخليفة الأعظم هرون (٢)

(١) هذه آية قرآنية وليست حديثاً نبوياً — العرب

(٢) نعم كان هارون الرشيد جباراً سفاكاً للدماء على نمط غيره من ملوك الشرق المستبدين . وقد كاد يبطش بالامام الشافعي لتهمة انه يميل الى أولاد علي . كما ان ولده المعتصم أمر بضرب الامام احمد بن حنبل لانكاره القول بخاق القرآن . وكما ان مالت بن انس امام دار الهجرة ضرب



الرشيد . بطل « لف ليلية وليلة <sup>(١)</sup> » الا الملك العربي على شاكنة ملوك الفرس  
مثل قياكسرو وكسرى انوشروان . خلافاً كل الخلاف لما كان عليه أبو بكر  
وعمر . وفي بغداد كما في غيرهما من سائر حواضر المملكة الاسلامية كانت  
الاستبداد مقوضاً لأركان الدولة ايما تقويض . فغدا خلفاء النبي وهم على هذه  
الحال ضغاة موسوسين . وألأعيب بين أيدي الخطايا . لا يستطيعون القيام بعد  
بعبء من اعباء السلطان ولا القيادة بزمام من أزمة المملكة الاسلامية

ما انتفكت المملكة تهبط وتتقشر حتى تقطعت أوصالها . وتفتكت  
اجزاؤها . وسابت منتها . فصارت الوحدة السياسية مما لا يستطيع دوامه  
لافتقار الدولة الى قواد محنكين . ولغناء ذلك المزاج الاسلامي الصافي الجامع  
لسجاياء عرب الصحراء الأول . وقبيل ظهور الاسلام كان أهل كل مصر من  
الامصار التي انتشر فيها ظلم اكاسرة الفرس وقياصرة الروم . ينزعون منزعاً  
قومياً ويحاولون نهضة وطنية . فجاء الفتح الاسلامي طامياً . قاضياً على جميع  
هذه المنازع . أما الآن . والمملكة الاسلامية محتضرة في النزاع . فأني  
يستطيع المجيء بمنزل ما جيء به في صدر الاسلام . استطاع الاسلام ان يجعل  
الملايين من الخلق على اختلاف عناصرهم وأمزجتهم ومعتقداتهم . ينتحلون  
الرسالة محمدية ديناً . ولكنه لم يستطع أن يحيل هذه الملايين الى صورة  
اسلامية متماسكة البنيان ثابتة الصبغة . فاعترض الازدراء شجراً . وساء

في أيام المنصور لقوله ايس لمكره يمن . فإذا كان هذا هو العمل مع مثل اولئك الائمة العظام  
مصاييح الاسلام . الذين ادروا برايمته وسرعوا قوايته . وكانوا من العلم والزهد والتقوى  
بأنه كان الذي لا يخفى . قد ذلك بخلاف غيرهم من الامة . والحقيقة ان الخلافة لم يستقم أمرها على  
مراد الشارع الا مدة اخفاء الراشدين رضي الله عنهم ثم عادت بعد أن صارت بالأثر ملكا  
عضوضاً « ش »

(١) كتاب « لف ليلية وليلة » الوارد فيه ذكر هرون الرشيد مراراً عديدة قد ترجم  
الى أكثر اللغات الغربية وله عند الغربيين مقام ادبي رفيع لما حواه من وصف الميمنة العربية  
وعادات العرب المعروفة أيام العصر الذهبي في بغداد . ورجل الادب من الترجمة على الجملة يعدونه  
ذخراً من علم الأدب الخالد في العالم « المغرب »

الهضم فسأت نتيجه . دعا محمد العرب فلبوا دعوته حقاً ، لأنه انما اتاهم بكتاب وآيات وآراء مما كانت عقولهم وطبائعهم مستعدة بالفطرة لقبوله احسن قبول . وناداهم مستفزاً لغريتهم وحميتهم ، وهم اخوان نخوة سجية وخلقاً ، فاستجابوا نداءه طائعين . فلما دخلت شعوب مختلفة غير عربية في الاسلام ، أخذ كل شعب من هذه الشعوب يفسر بموحى غريزته رسالة النبي ، على ما يلائم منازعه الشعبية وميوله التقايدية الخاصة ، ويوافق روح التهذيب الذي كان عليه ، فنتج عن جميع ذلك ان الاسلام الحقيقي الذي شاهدته العالم في أول منشأه قد اعوج والتوى . ولنا أجلى دليل على هذا ما حدث في بلاد فارس حيث استحوالت الوجدانية التي نادى بها محمد ، الى مذهب الشيعة ، فبات أهل فارس الشيعة على صلات واهية تكاد لا تربطهم بعالم السنة الاسلامي (١) ، واستحوالت الوجدانية أيضاً عند البربر سكان البلاد المغربية الأفريقية وغيرهم الى حال عبدت معها الأولياء ، وحدث مثل هذا عند المسلمين في الهند . على ان جميع ذلك لما شدد النبي في تحريمه والنهي عنه نهياً قاطعاً .

وما كفى ما حدث من الاختلافات الدينية . وما أصاب صورة الرسالة النبوية : حتى عمت البلوى بأن مني الاسلام بتمزق الوحدة السياسية

(١) يذهب بعضهم الى كون استيلاء العرب على فارس وابتدئهم ملك كسري : معما كان سابقاً من المدواة بين هاتين الامتين منذ احقاب متطاولة . قد كان من نتائجها ايقار صدور العجم على العرب وتربصهم بهم الدوائر حتى يأخذوا منهم بثأرهم . ولما كان دين الفرس المجوسية قد تلاشى امام الدين العربي المبين . وعجز عن أن يكون عنصراً للمقومة . اتهم الفرس اول فرصة شتاق وقعت في الاسلام نفسه ونصروا الفئة التي وجبوا اكثر العرب ضدها وهي الشيعة . ولعبوا دوراً عظيماً في توسيع هذه الفتنة بين العرب من طريق الدين فشفوا احتهم من العرب لما كان هؤلاء أزالوه من سلطتهم بدون أن يقاوموا نفس الاسلام الذي رأوا برهانه اسطع . أن يكابر . بل بمقومة احدى فتيه التي هي السنة والجماعة والتي كان منها جمهور العرب . لهذا تجد الفارسي يكره العرب ويحتقر كل شيء لهم الا الدين . وترى مبيار الديلمي يقول ( قد جمعت انجد من اطرافه : نسب الفرس ودين العرب ) ومع كون الدين الاسلامي يمنع العصبية للاجناس ويضع فوقها اخوة المؤمنين خاصة كانت لاتزان ترى آثار العصبية الفارسية في بلاد العجم بالرغم من مزج الاسلام الاجناس . حتى قال الصاحب بن عباد . وهو فارسي الاصل خلع العقيدة الاسلامية عند مجيء احد

والانشقاقات الزمنية . فأوّل ما حدث من هذا النوع كان في أوائل عهد الدولة اذ فرّ أحد المضطهدين من بني أمية الى الاندلس حيث انشأ في قرطبة خلافة (١) منافسة لتلك التي في بغداد ، فاعترف مسلمو الاندلس قاطبة بهذه الخلافة حتى وبرابرة شمال افريقية . ومن بعد ذلك بعهد أنشئت خلافة أخرى في مصر ؛ هي الخلافة الفاطمية ، وخلفاؤها متحدرون على ما زعموا من فاطمة بنت الرسول . أما الخلفاء العباسيون في بغداد فما برحوا يهبطون دركات الانحطاط ، ويفقدون من دولتهم وسلطانهم حتى صاروا بعد مدة من الزمن عبيداً مطاوعين بين أيدي الترك — العنصر الغريب الداخل عليهم .

وقبل ان نشرع في بيان كيفية انتقال الدولة من ايدي العرب المهجناء ، ذوي الدم المزيج ، الى ايدي الترك ؛ وخطورة ذلك عظيمة في تاريخ الاسلام ؛ نؤثر ان نقول كلمة في اسباب انحطاط التهذيب والمدارك العقلية عند العرب ،

الفرس وتلا الايات التي يفتخر بها على العرب وجاوبه عليها بديع الزمان الهمداني : ما رأيت رجلاً يفضل المعجم على العرب الا وفيه عرق من المجوسية ينزع اليه . ولما رسخت قدم الاسلام في المعجم وزال كل عرق للمجوسية منهم عشقوا التشيع عشقاً كان أعظم عوامله كره العرب ، الى ان كاد الانسان يراهم شيعة قبل كل شيء . ومما ينسب الى الفيلسوف الفرنسي رانان : ان الفرس هم شيعة أولاً ومسلمون ثانياً . ولا شك ان في هذا القول مبالغة وانما يصدق على كثير من عامتهم . وبهذه الايام الاخيرة نجم عندهم كما عند غيرهم من الامم الاسلامية فئة تدّين بالقومية وتحارب الجامعة الاسلامية . ولكنها لا تزال ضعيفة بالقياس الى السواد الاعظم الذي عمدته الاسلام . بل قد زال من بينهم اكثر النفرة التي كانت عندهم لاهل السنة بما هو نتيجة انحطاط القوة السياسية الاسلامية باجمعها وشعور المعجم بالحاجة الى التضامن مع سائر المسلمين ، سنة الله في المستضعفين ولن تجد لسنة الله تبديلاً (ش)

(١) الحقيقة هي ان عبد الرحمن الاموي الذي مر من وجه بني العباس الى الغرب ، ولحق بالاندلس واسس ملكاً ودولة مستقلة بهما عن بني العباس ولقبه المنصور العباسي بصقر قریش ، اقتصر في دولته على الامارة ولم ينافس العباسيين في الخلافة العامة . بل كانت تتلى الخطبة في مساجد الاندلس باسم خلفاء بغداد امام الملوك من بني أمية الى أيام عبد الرحمن الثالث الملقب بالناصر الذي استفحل شأنه . واتسع سلطانه واستولى على عدوتي الاندلس وافريقية : واوغلت جيوشه في بلاد الافرنجة . وصار اعظم ملوك زمانه . فهو أول من تلقب من الامويين في الاندلس بالخليفة وبايعه مسلمو المغرب بالخلافة (ش)



ذلك الانحطاط الذي رافقه تمزق الوحدة السياسية في جميع الأدوار الأخيرة من العصر العربي .

كان العرب في عصر صاحب الرسالة أمة كريمة الاخلاق ، سليمة الطباع ، نيرة السجايا : مقاديرهم يركبون كل صعب ، تحركهم روح الرسالة بغاية غاياتها ، وتبعث فيهم عزماً شديداً وغيره متوقدة . كانوا أشداء العصبية الدينية ، وهي العصبية المعروفة في كل جيل من الاجيال السامية ، وعلى شدة هذه العصبية ، فانهم لم يكونوا فيها على غير هدى : بل كانوا مستبصرين يستنيرون بنور العقل وهدايته : ومتمسكين تمسكاً شديداً بمعتقدات دينهم وأركانها وأصوله : غير ان دينهم هذا انما كان ديناً سهلاً الاكتناه والمأخذ ، واضحاً جلياً : كان جوهر تعاليم محمد الوحداية مع السنة المعلومة . فلا اعتقاد كل الاعتقاد بأن لا اله الا الله . وبأن محمداً رسوله <sup>(١)</sup> من لدنه كما انزل في القرآن ، والقيام بالفرائض المسمونة المعينة : كالصلاة ، والصوم ، والحج ، انما هذا فحسب هو جملة الاركان التي تألف منها الاسلام الذي كان عليه العرب يوم أصدوا في الأرض يفتحون العالم الشرقي .

فالاسلام . وهو هذا الدين البين الصريح ما كان ليقيد عقل الغربي ويلقي عليه سجوفاً فوق سجوف . والعربي كان قد ادرك حالاً ثار فيه جده ، واشتعلت غيرته ، فبات توافاً الى اقتباس العلوم واجتناء ثمراتها ، والتبسط في شؤون الحياة وتوفير أحوالها ، والتكيف على حديث مقتضياتها ، والخروج بها عما الفه أزماناً في فيافي الصحراء وكشبانها . لهذا لما نشر العرب فتوحهم ومدوا سلطانهم على الاقطار الأجنبية لم يقصروا نفوسهم على التمتع بالنعم المادية واستلذاذ الترف ورخاء العيش فحسب ، بل عكفوا جادين على ترقية الفنون والعلوم والآداب وآراء الحضارات القديمة . فنشأ عن جميع هذا الجد

(١) الرسالة النبوية هي من عند الله . وهي غير الالهية اذ لم يقل محمد انه اله بنفسه بل كان يتجاشى قولاً مثل هذا . فقال انه آخر الانبياء والمرسلين : أولهم آدم ثم قفي على أثره موسى ثم يعيسى ، ثم بمحمد خاتم المرسلين كافة .

والترقيات أن أخرج للناس تهذيب عربي سام . فاضاءت العقول وازدهرت ازدهاراً كان نخر الحضارة العربية ، وواسطة فلادتها ، ودرة تاجها . وكان ربح من الزمن كانت فيه هذه الحضارة مشرقة الشمس ، يانعة الثمار ، وارفة الظلال . فسادت الحرية العقلية ، وابتكرت الآراء والأفكار العلمية ، ووضعت القواعد والأصول ، واستنبطت الأحكام . بيد أن هذا لم يكن من صنيع العرب وحدهم ، بل شاركهم فيه كثير ممن كانوا متظللين ظل دولتهم من النصراني واليهود والفرس الذين كانوا في عهد ملوكهم قبل الفتح الاسلامي يذوقون الامرين ، ويسامون خسفاً شديداً في سبيل آرائهم ومعتقداتهم الدينية التي كانوا يخالفون فيها النصرانية البرنطية والمجوسية الفارسية .

على انه كان لهذا العصر الزاهر حد وقف عنده ، ثم عرا شمس كسوف فظلام مطبق ، فظهرت فرق رجعية ، فما برحت تستقوي وتناهض غيرها من الفرق الحرة حتى تغلبت عليها ، ثم أنشأت تسود سيادة شديدة ممتدة . وانقضت الايام التي قامت فيها الفرق الحرة المعروفة على العموم بالمعتزلة (١) مستمسكة بلباب الاسلام وجوهره الصحيح ، وذاهبة الى أن العقل انما هو مقياس كل شيء . وقامت الآن الفرق الخلافية المحافظة من بعدها ذاهبة الى ان النقل والسنة انما هما مقياس كل شيء . واخذ من على هذا المذهب وفيهم كثير من النصراني الذين دخلوا في الاسلام وكانت أمزجتهم مابرحت مشربة روح دينهم البرنطي القديم ، يفسرون القرآن الكريم ويؤولونه ، ثم يؤلفون بين هذا التفسير والتأويل وبين السنة التي نقلتها الصحابة عن النبي ، وأوغلوا في ذلك ايغالاً بعيداً . فنتج عن ذلك أن أصيب الاسلام بمثل ما أصيبت به النصرانية في الاجيال المظامة ، من تلبس الدين عقائد غير عقائده ، ونسبة الآراء الدينية الجافة اليه وهو براء منا . فلا غرو اذا اشتد الخلاف واتسعت شقته وطال عهده بين الذين اعتصموا بالسنة والنقل فقاسوا عليهما ، وبين

(١) يقصد المؤلف بالمعتزلة جميع الفرق الحرة التي نشأت في الاسلام — «العرب»

الذين جعلوا العقل نفسه مقياساً لكل<sup>(١)</sup> شيء . واذ قد انتهى الحال بالاسلام الى مثل هذا ، فالغلبة الأخيرة انما باتت متوقعة وهي غلبة عقيدة السنة والنقل على العقل . وفي الواقع فان تاريخ السنة والتقاليد<sup>(٢)</sup> في كل بلد من بلاد الشرق انما هو تاريخ السير نحو ادوار الاستبداد وعواقبه المشؤومة . كانت قد تلبدت في سماء الشرق سحب سوداء قائمة ؛ فلما اشرقت عليها شمس الاسلام الأولى من الصحراء حقبة من الزمن ، مزقتها وبددتها ، وكيف لا تضحل تلك السحب وقد سادت الحرية العقلية والفكرية ، غير انه بعد انقضاء هذا الدور دور النور والحرية ، عادت الغاوة والعقائد والأوهام تملأ فضاء الشرق وتستولي على عقول ابنائه . ومما ساعد على ذلك استحالة الخلافة الاسلامية من الشورى السياسية الصحيحة الى الاستئثار بالاستبداد .

فلما رسخ الاستبداد في الدولة ، وجاوز افقها بعيداً ، أخذت آثار ذلك تبدو جلية في موضع موضع ، والاستبداد بطابعه هو عدو الحرية وقاتلها ايما وجدت ، سواء أكانت حرية العقل والفكر أم حرية العمل . وكان بعض الخلفاء من بني أمية في دمشق ، وقد استهواهم مذهب المعتزلة في بدء الأمر ، يوسعون في حرية الفكر ويرتاحون اليها ، ولكن لما أخذت روح المعتزلة تظهر بمظاهر السياسة ، اجفلوا منها أيما اجفال واضمروا لها القضاء عليها ،

(١) لاشك في ان الكثيرين من علماء السنة غالوا في التقليد والمحافظة على النقل . ولكن مما لا شبهة فيه أن مرجع الايمان عند الجميع هو العقل . وهو مشرق الدين . ومناط اليقين ، وبدونه لا يقوم اسلام . ولا يعتد بايمان . والقرآن العظيم من اوله الى آخره يناشد بالعقل ، ويحكم الى العقل . ويهيب بالخلق الى التأمل والنظر ؛ وقد رأينا كثيرين من الائمة مثل حجة الاسلام الغزالي وغيره ممن ليسوا بمعتزلة يقولون اذا تعارض العقل والنقل أول النقل حتى يطابق العقل (ش)

(٢) ان لعقائد السنة والنقل والتقاليد عوامل وراثية عنصرية ؛ ومكانية اقليمية . وللبيئة والوراثة تأثير شديد في نشوء الانسان وتحوله في الشرق على الخصوص . وليس هنا موضع الايمان على بيان هذه العوامل . انما يمكن مرید الاطلاع أن يقف على ذلك حق الوقوف في مؤلفات العلامة ( ألبورث هنتنغتون Prof. Huntington )



فالمعتزلة حقاً لم تقصر أمرها على الآراء الفلسفية فحسب بل تخطت ذلك فأنشأت  
ترفع عقيرتها منادية بالرجوع الى حكم مثل حكم الخلفاء الراشدين ، يوم كان  
أمير المؤمنين يُنتخب للامارة انتخاباً ولا يرثها وراثته وهو منقاد لرأي الأمة  
ونازل على حكمها وشوراها . وقام الخوارج وهم من قلب شبه الجزيرة ومن  
أشد العرب عصبية يؤيدون تراثهم من حرية الصحراء ويذودون عنه وينادون  
بتوسيع نطاقه ، غير معترفين بسلطة الخليفة ، ولا مباليين بهيبة أمير المؤمنين<sup>(١)</sup>  
وذاهين في السلطة الى أبعد من الحكم الجمهوري نفسه

فنشأ عن ذلك ان الخلفاء أخذوا يستندون اتباع الفرق المحافظة ويقرّبونهم  
منهم ، ويعتضدون بهم ، ويقصّون عنهم الفرق الحرة كالمعتزلة ويشدّدون

(١) أول من خرج على الامام بل على الامامة من حيث هي . قائلين لاحكم الا الله ولا  
لزوم لنصب الخليفة ؛ هم الفرقة التي قاتلت سيدنا علياً رضي الله عنه ؛ ومن هناك بدأ تاريخ  
الخوارج الذين لعبوا دوراً عظيماً في الاسلام وكانوا فرقة متعددة ؛ يختلف بعضها عن بعض  
ببيداء معلومة . ولما طال النزاع بين علي ومعاوية على الخلافة نهض من هؤلاء الخوارج  
من قالوا قد تبادت هذه الفتنة التي فجرت جداول من الدماء بين المسلمين وما السبب فيها سوى  
علي ومعاوية . ثم هناك عمرو بن العاص الذي هو من موقدى نارها . فلنقتل هؤلاء الثلاثة ولنرح  
الاسلام منهم . فانتدب لذلك منهم ثلاثة قصدوا اغتيال الثلاثة أمام معاوية فنجا بكونه يوم اريد  
قتله لم يأت الى المسجد للصلاة وبعد ذلك جعل لنفسه مقصورة ليكون بمنجاة من المكيدة ،  
واما عمرو فاشتبه على القاتل برجل اسمه خارجة فقتل خارجة خطأ بدلا عنه . واما أمير المؤمنين  
فاصابه القاتل وفدحت به المصيبة كما هو معلوم وقال الشاعر :

وليتها اذ فدت عمراً بخارجة فدت علياً بمن شاءت من البشر

وكان قد رسخت روح الفوضوية في الخوارج الى ان صاروا يقتالون الملوك وارباب السلطة  
مفادين بانفسهم متباهين بغيلاهم مترقبين الاجر على عملهم حتي قال بعضهم في عبد الرحمن بن  
ملجم قاتل علي كره الله وجهه :

لله در المرادي الذي اخترمت يده مهجة شر الخلق انسانا

ياضربة من مرید ما أرادها الالبغ من ذي العرش رضوانا

ولا احسب هذا القول الا من شدة ولهم بمناهضة السلطة . ولجورد غلوهم في انكار  
الامامة التي كان علي مثلاً . والا فقل ان وجد في التاريخ البشري مثل علي بن أبي طالب في  
كل صفاته . وكثرة فضائه . وعلو مزاياه . ومن كان يقدر ان يقول في علي شيئاً فانت ترى  
ان هذه المنازع الفوضوية وروح مغالبة السلطة التي تراها في الغرب الاوربي اليوم قد عرفها  
الشرق ايضاً

(ش)

عليها التكبر ، ويستعينون بالمشايخين لهم من العرب الهجناء ويشدون بهم  
أزرهم ، مؤثرينهم على العرب الصرخاء من شبه الجزيرة ، حتى باتت الحكومة  
في الدولة العباسية حكومة دينية مستبدة ، فرسخت عقائد الدين ملبسة لباس  
التقاليد وقررت حدودها ، واضطهد اتباع مذاهب المعتزلة وقتلوا تقيلاً . وما  
كاد يكون القرن الثاني عشر من التاريخ المسيحي حتى امحت كل معالم الحضارة  
العربية ، وقوّضت أركانها ، وجف كل عنصر من عناصر الحياة فيها ؛ وقضي  
على كل فكر مبتكر ، ورأي مبتدع . وعاد لا يسمع صوت من أصوات المعتزلة ،  
ولا يرى لأحد منهم أثر ، وهجع العقل الاسلامي هجعته الطويلة ؛ وما زال  
مفرقاً فيها حتى استفاق اليوم استفاقته الكبرى مذعوراً .

في أوائل القرن الحادي عشر م . تجسم انحطاط الحضارة العربية تجسماً  
تاماً . وبعد ان اختفت الروح العربية الأولى التي هبت من الصحراء هبوبها  
العجيب ، أخذ العرب الهجناء يرون ملكهم السياسي يذهب من أيديهم الى  
أيدي غيرهم من الدخلاء ، وكان هؤلاء الدخلاء الوارثون للدولة العربية هم  
الترك . والترك هم العرق الغربي من الجيل الطوراني ، جيل القبائل الرحالة التي  
كانت منذ عهد لا يعرف أوله تجوب انجاد أواسط آسية وشرقها ، ولما كان  
العرب يفتحون فارس ، تحاكت قوادهم وجنودهم بالترك الرحالة ، وهؤلاء  
عهدت يمعجون المفاوز محاولين جواز حدود فارس الشمالية الشرقية ، غير ان  
العرب وهم في ابان سلطانهم ، ويخشع غالب قطين الارض لذكر خلفائهم ،  
ما كانوا ليرهبوا الترك أو يحسبوا لهم حساباً ، بل رأوا في الترك تفعاً لهم .  
والترك قوم عرفوا بالجفاء والقسوة ، لا يحسنون شيئاً أكثر من طاعة أمرهم  
والقتال كالمجانين ، فلهذا ما كان الخلفاء لينفروا منهم في أول الأمر بل أخذوا  
يستأجرون منهم جنداً من الطراز الأول لا عزاز الجيش والدود عن ذمار  
الدولة ، ويستكثرون منهم بطانة وحرساً .

قلنا ان العرب ما كانوا ليرهبوا الترك في أول الأمر ، ولكن لما وهن

عظم الخلافة وذهبت ريجها تحولت الحال فآلت غير مآل ، اذ تمكن الترك المستأجرون من الحول في كل موضع قوي من مواضع الدولة ، ولا سيما في الجيش العربي ، فانشأوا يتصرفون تصرف السيد الأمر والحاكم المطاع ، ففتحوا أبواب التخوم العربية الشرقية ، ومهدوا السبيل تمهيداً لآبناء جنسهم ، فأخذ هؤلاء يتدفقون كالموج وعلى رؤوس طوائفهم قواد أمراء ، وطفقوا يعيشون في البلاد احراراً أنى شاءوا ، ويطعمون حيث طاب لهم المقام ، ويجوسون خلال الديار ، ويسلبون وينهبون ، ويفجعون ويفتكون .

ولما شرع الترك يدخلون في الدولة كانوا يقبلون سريعاً على الدخول في الاسلام أيضاً ، بيد أن الاسلام لم يدمث من جفائهم ولم يقوّم من أودهم كثيراً ، ومتى ما جئنا نعتبر شأن هؤلاء الترك الدخلاء يجب علينا ان نفرق بينهم وبين الترك العثمانيين المعاصرين ، سكان القسطنطينية وآسية الصغرى . فان الترك العثمانيين اليوم ، انما يجري في عروقهم دم مزيج ، بعضه أوروبي وبعضه الآخر اسيوي غربي ، ويخالط مزاجهم عنصر غربي ، وعنصر شرقي عربي ، فهم والحالة هذه ، يختلفون اختلافاً كبيراً ، تهذيباً وخلقاً ، عن آبائهم واجدادهم الأولين <sup>(١)</sup> وعلى هذا كله فان العثمانيين المتأخرين ما برحت فيهم السيم الطورانية الخشنة التي يتميز بها ترك قفقاسيا المعروفين بالتركان عمن سواهم من الترك المقيمين في غربي آسية

(١) هذه نظرية الفئدة الكبرى من علماء الترك العثمانيين الذين درجوا وقد وافقهم عليها كثير من ادباء الترك المعاصرين مثل عبد الحق حميد بك المنقب بالاديب الاعظم ، وسليمان نظيف بك واخيه فائق علي . وجناب شهاب الدين بك . وجلال نوري بك . والشاعر محمد عاكف ، وانور باشا المؤرخ ( هو غير انور باشا ناظر الحربية وهذا أيضاً ممن يقول بهذه النظرية ) واسماعيل حقي بك الديار بكري . واسماعيل حقي بك الازميري ، ورضا توفيق الفياضوف . ومنهم علي كمال الذي قتله لكماليون في ازميد لحيايته وجم غفير من كتابهم ومفكرهم ووزرائهم وشيوخهم ، وهي ان الاتراك العثمانيين وان كانوا من الترك اصلاً ومحتداً فقد أصبحوا باختلاط دمهم بسائر الامم التي ساكنوها من قرون في غربي آسية وجنوبي اوربا من فرس وعرب وكرد وجركس وكرج وروم وارمن وبلغار وارناووط وبشناق الخ . امة قائمة بذاتها قد ابتعدت كثيراً عن



فكيف كان التركي القديم بطباعه وسجاياه ترى : انما كان في المقام الأول جندياً مجرباً ومقاتلاً بأسلاً ، وهو لم يكن في ذلك العهد ذافكر ثاقب وعقل مبتكر ، بل كان فيه شيء من حب الاطلاع والاستشفاف ، فلم يقتبس غير القليل من الآراء العسكرية في شؤون القتال ، فالطاعة العمياء ثم الطاعة العمياء وقتال الاستبسال فحسب ، هما جميع ما كان عليه التركي يوم تقدم ليتناول قيادة الاسلام من الخليفة العربي الضعضع الواهن العظم .

الترك الاصليين ولا سيما من المغول الذين يقال لهم ياجوج وماجوج . والذين قد اشتهروا بقبح المنظر وغلظ الطبع وكره الحضارة والشغف بسفك الدماء وتخريب الديار ونسف العمران . مما اتفق المؤرخون شرقاً وغرباً على انه دأبهم . حال كون الترك العثمانيين قد عرفوا بصباحة الوجوه وكرم الاخلاق ودمائة الطباع وحب المدينة واجمع بين شدة البأس ورقة الشمايل . ويزيدون على ذلك أن الثقافة التركية العثمانية والادب التركي العثماني ( وهم يسمون ذلك بالحرث ) هما خاصان بآثار آل عثمان لانهما مقتبسان من الآداب العربية والفارسية . لأن لغة العرب ولغة الفرس كانتا لغتي العلم ولشعر عند الأتراك منذ هاجروا الى غربي آسية . فذلك قيل لغة الدولة اللغة العثمانية لاقتراحها كثيراً عن لهجة أراك اواسط آسية . ولكونها لا تشبه في شيء لغة المغول . فهذه الفئة وان كانت لا تبرا من الترك المسلمين سكان التركستان الروسي والتركستان الصيني وشمال فارس . فهي تبرا من المغول وتلعن تاريخهم وتقول انهم هم كانوا سبب بوار الشرق وانحطاط الاسلام . وانهم هم الذين نسفوا عمران البلاد التركية خراسان وما وراء النهر والبلاد الفارسية والبلاد العربية . فاهلكوا الملايين ودمروا العواصم الكبرى . ولم تقم للشرق بعد مصيبتهم قائمة . وبعض هذه الفئة مثل أنور باشا المار الذكر يزعم انه لا يوجد أدنى صلة نسب بين لترك العثمانيين والمغول ويميل الى ان الترك هم اصلا من الجنس الابيض الأري . وانما اختلطوا بسبب الجوار بالجنس الاصفر المغولي . وقد وصف بعض مؤرخي الترك اعمال جنكيز وهولاكو وقومهما بمثل ما وصفها به مؤرخو العرب والفرس والافرنج والروس . لا بل الف لهذا العهد رجل اسمه طاهر المولوي كتاباً خاصاً بفظائع جنكيز وهولاكو وفجائعهما . وقال ليس للترك أن يفخروا بمثل هؤلاء المفسدين في الارض العائشين المدمرين الذين كانوا عنة انحطاط الشرق عن الغرب . واعظم بلاء وقع على الاسلام . واذا اراد الأتراك المسلمون ان يراجعوا صحيفة احسابهم فيراجعوا تاريخ آل طولون بمصر وتاريخ السلاجقة وآل زنكي الاتابكي والدولة العثمانية . وقال جلال نوري صاحب التصانيف الاجتماعية العديدة : الترك العثمانيون هم مسلمون أولاً وترك ثانياً .

وهناك فئة ثانية تدعى الفئة الطورانية . تخالف الفئة الاولى في كل هذه النظريات واشهر دعايتها ضيا كوك الب . واحمد اغيف . ويوسف آقشورا اللذان قدما من الروسية . وجيلال ساهر . ويحيى كمال . وحمد الله صبحي رئيس وجاق « ترك يوردي » ومحمد امين بك الشاعر

حقاً ، ما دهم الاسلام وسائر العالم معاً . مثل هذه الداهية ، وما نزل  
بالحضارة العربية مثل هذه النازلة ، وكفى الاسلام انه دان لحكم أمة متعصبة

الملي ، وكثير من الادباء والمفكرين واكثر الطلبة والاشبه الجديده ، وهؤلاء يزعمون ان الترك  
هم من اقدم امم البسيطة واعرقها مجداً واسبقها الى الحضارة . وانهم هم والجنس المغولي واحد  
في الاصل ويلزم أن يعودوا واحداً ويسمون ذلك بالجمعة الطورانية . ولم يقتصروا فيها على  
الترك الذين في سيبيريا وتركستان الروس وتركستان الصين وفارس والقوقاس والاماطول  
والرومي . بل مبدؤهم مد هذه الرابطة الى المغول في الصين والمانجار والفنلانديين في اوربا  
وكل من يقول انه ينتمي الى اصل طوراني . وهم يقولون بخلاف ما يقول الاولون . فهم ترك اولاً  
ومسلمون ثانياً . وشعارهم عدم التدين واهل الجامعة الاسلامية الا اذا كانت خادمة لفرود  
القومية الطورانية . فتكون عندئذ واسطة لاعاية . وقد غلا كثير من هذه الفئة في الطورانية  
حتى قالوا : نحن اترك فكيف لنا طوران . وهم يتغنون بمدائح جنكيز . ويعجبون بفتوحات  
المغول ولا ينكرون شيئاً من اعمالهم . وينظمون الانشيد للاحداث في وصف الوقائع الجكيكية  
ليطعموهم على الاعجاب بها ويرفعوا مستوى نفوسهم بزعمهم . وقد سألت صديقي ورفيقي في  
مجلس الامة محمد امين بك الشاعر ملي . وهو من احسنهم اخلاقاً وممن لا يبلغ بهم نزوع العرق  
الطوراني ان يشأ العرب وينصب لهم العداوة . كما هو شأن كثير من رفاقه . بل ممن سبقت لهم  
خطب في المجالس ينوه فيها بفضل العرب . فقلت له : كل شيء فهمته وانكم طورانيون وانه  
ينبغي لكل امة ان تملك بجمعتها القومية وتحييها في صدور ابنائها وان ذلك لا ينافي الاسلام  
لان الجامعة الطورانية باعتبار أن الترك مسلمون تقوي الاسلام ولا توهمه ولكن الذي لم افهمه  
الي اليوم هو افتخاركم دائماً بجنكيز مع عيته وتدميره وما جرى من قومه من نفس العمران  
واكتساح البسائط . فقال لي : . . . . . فنحن نخرجه ليكون تشكيلاته العسكرية كانت في غاية الانتظام  
« تشكيلات عسكرية على مكمال ايدي » وما يعزى الى المغول من العيث والدعارة فلا يزيد  
على ما جرى في الحرب العمة من التخريب الذي اقتضته لدواعي الحربية . افلا ترى ما فعل  
الامان في شمالي فرنسا مع انهم ارقى امة متقدمة . . . هذه هي نظريتهم من جهة ما شئروا به  
للمغول من العيث والفساد في الارض . وليس هنا محل تبين الفرق بين تخريبات المغول  
وتخريبات الامان في شمالي فرنسا

وقد امتد الخلاف بين هاتين الفئتين في الترك الى مواضع آخر من أهمها مسألة الرجوع  
الى اللغة التركية القديمة . وعلى رأيهم « نصفية » اللغة التركية الحضرة من الالفاظ العربية  
والفارسية . والاعتياض منها بلفظ تركية مهمة بعدم استعمالها بين لا ترك العثمانيين مع ان  
استعمال العربي والفارسي هو ما يضعف القومية الطورانية . وعلى فرض ان هناك معاني لا توجد  
بألفاظ كلمات تركية صرفة فيمكن اخذ من العربي والفارسي على شرط ترك هذا المستعار  
من تلك الفئتين . وقد دارت على هذه المسئلة الجلسي مباحثات ومناقشات طويلة . ولا تزال  
دائرة . وحزب النصفية هذا هو كما لا يخفى هو الحزب الطوراني . كما ان حزب العربي والفارسي

مغالاة جافة جاسية . لم يكن الرقي مستطاباً في ظل دولتها <sup>(١)</sup> . فبات ضرباً  
من ضروب المستحيل . أجل . لا ينكر ان الاسلام قد اعترى بقوة حربية ،  
كبيرة جديدة . ولكن قد سى ، التصرف بهذه القوة حتى جنت على الاسلام  
جنايات هائلة ، وجرحته جروحاً كبيرة فبات نزيهاً يتهمة سريعة . وأول عمل  
قام به الترك الزاحفون هو اكتساحهم آسية الصغرى ، واستيلاؤهم على

هو الحزب الاسلامي . واستعملوا في الاستانة لفظي « تركجي » و « اسلامجي » للدلالة  
على هذين الحزبين

وبرهان الحزب الاسلامي في مراهضة التصفية هو اولا ان انسان تركي وان كانت فيه متوفرة  
أسماء الامور امدية وافعل اخرث البدنية ، فهو انسان فقير في الامور العقلية . قليل الالهام  
المؤدية للمعاني الخجولة : ان امكانه ان يفي بحاجة امة في حال لبداوة وظور السداجة فلا يمكنه  
الوفاء باحتياج امة رافية ودولة عظيمة . فلا بد له والخال هي هذه . من الاستعارة من لغة  
العرب ولتوكؤ على لغة الفرس : لاجل اكمل ماقصه من تبت الجهة . ثانياً ان الادب التركي  
الذي نشأ ونما وحررت فيه الكتب الممتعة ، وقصص النصائد البليغة ، وصار أدباً معسوداً ،  
وجال في ميدانه فحول من الكتاب ونواذع من الشعراء هم متأخر امة ترك امة ، هو هذا  
الادب المقتبس من اللغة ارسى والعربي والذي صار أدباً قائماً بذاته : فيحسن ان يغير اسوبه  
وتبدل ديباجته ، وبحرم الناس طلائه ويمدل عنه الى ادب تركي تمت جمع الى لغة اس  
فيها شيء من الاستعداد لتكوين ادب بالغ درجة الرقي كالادب امثالي الحضرة : وعلى فرس  
الحال انه تيسر ذلك افلا بد من عقب متطولة لتأسيس ادب جديد : ما يكون استعمال العربي  
والفارسي هو مما يصعب القومية التركية واحل ان مقصد الترك الجدد هو اليه دشعلتها في لنوس  
فالحزب الاسلامي هذا لا يبدل الادب العثماني هذا حشلا دون نمو امكرة التركية بل يبدل تقرب  
النزلة من العربية والفارسية . عدا كونه ازين لها وازيد في محاسنها . المنع الاتراك من الجهة  
السياسية لانه يؤكد الروابط التي تربط العرب والفرس وسائر المسلمين بامة التركية . يزيد  
قوة ومنعة ادب هذا الحزب لانه يستورد في السياسة هو الاسلام الاسلامي ويرى لاسلام  
فوق كل شيء . وقد دن اور باشا « من الحرية يقول اما ان ترك ارستان مرتبطتين بندا  
فايس ذلك لكوننا اتركة منهم بل لكوننا مسلمين فحسب . (ش)

(١) كما ان مؤلف ونريد من كتاب الامر نجة يحسمون الحفاظ الاسلام . بجة استيلاء لترك  
عليه . كذلك بعض الاتراك الجدد يحسمون سبب انحطاط تركي . هو صبغته لاسلامية . وعلى  
الاحص صبغته الاسلامية العربية . ويقولون اذا وجب ان نفق مسلمين وجب ان نزع من  
اسلامنا ديباجته العربية . وعلى هذا بدأوا في هذه الايام بقراءة الخطب في صوات الجمع بالتركية .  
واسمنا الآن في مقام تنفيذ مزاعم هذه لمة (ش)



بيت المقدس في أواخر القرن الحادي عشر م<sup>(١)</sup> . غير أن جانباً من آسية الصغرى ما برح حتى اليوم قسماً من العالم النصراني . ولما أخذ سيل الفتح العربي يتدفق في القرن السابع م من شبه الجزيرة ، فما يزال يطمو على سورية حتى بلغ جبال طوروس . فصدده الروم هناك ، اذ استجمعت الامبراطورية الرومانية الشرقية من قواها ما استجمعت واستطاعت أن توقف الفتح العربي عند حد ، عند تلك الجبال ، على غناء وتعب شديدين . اما الآن فاجتاز الترك الحدود البيزنطية ودوخوا آسية الصغرى تدويحاً . وأخذوا يهددون القسطنطينية وهي الحصن الشرقي الحريز لمنصرانية<sup>(٢)</sup> . وكانت بيت المقدس في أيدي المسلمين منذ افتتح العربي ( ٦٣٧ م ) وكان الخليفة عمر يرضى حرمة الأماكن المقدسة النصرانية ايما رعاية<sup>(٣)</sup> . وقد سار خروءه من بعده على آثاره . فلا ذنبقوا على المصارى ولا ذلوا بمساعة ذلوف الحاج الزايد كل عام الى بيت المقدس من كل فج من الحاج العالم النصراني ، بيد ان اترك بعد فتحهم البلاد . لم يروا على مثل ما جرى عليه العرب من قبلهم ، دلتهم لا كانوا لا يرون لذة في غير الساب وكرد غير المسلمين . أخذوا يستلبون الأماكن المقدسة . ويتهمون حرمة المصارى . ويشاورون الحج ، فبات مستحيلاً

فاكتساح آسية الصغرى والاستيلاء على بيت المقدس . انما نزل نزول

(١) الكنيح الذي آسية الصغرى بعد المصارى على الجانب البيزنطي ، فصدقوه سناً في معركة لا مفرقت سنة ١٠٧١ م . واستولى على الساموغيون على بيت المقدس سنة ١٠٧٦ .

(٢) وقد كان العرب . همروا القسطنطينية ست مرات . واشتهر أبو أيوب الانصاري في حصارها . ومعه مبروف فيها . سادس امير العرب جمع غلطة (ش)

(٣) انما من المسلمين الذين حرروا مصر من المماليك . وفضل في معصية المسلمين . ولما كان في ليلة الجمعة وقت الصلاة . فخرجوا ليعمل فساداً في المصطفى . وس إلى مكان يصل فيه داخل الكنيسة . فقال له : لا يأتي فسادون . يعني فيقولون انما يصل في مصر يدعون بالكنيسة . وخرج عمر من الكنيسة وصل في مكان بين فيه جامع في مصر . (ش)

الصاعقة على النصرانية ، فقامت لهذا الخطب وقعدت ، وطفقت اوروبة تميد من اقصاها الى اقصاها مشتعلة بغضاً دينياً ومحتدمة غضباً وحنقاً ، وقام ألوف مؤلفة مثل بطرس الناسك يلهبون الصدور ناراً دينية ويحضون على حماية بيت المقدس وقبر المسيح ، حتى جن الغرب النصراني جنونه الكبير ، والتهبت الغيرة الدينية في كل جوارحة من جوارحه وعرق من عروقه ، وغشى التعصب على ابصاره . فهب يبعث البعوث الصليبية ، والجحافل الجرارة دراكاً ، لقتال الشرق الاسلامي في سبيل الصليب

فداهية الترك ، ونازلة الحروب المقدسة الصليبية ، كانتا شر طعنة طعن بها صدر العالم ، وسبباً دائماً في سوء العلاقات بين الشرق والغرب <sup>(١)</sup> . ففي سنة ١٠٠٠ م . كانت العلاقات النصرانية الاسلامية أخذت تستقيم وتسير سيراً منبهاً بالكف عن العداء ، ومبشراً بازدياد تحسن الحال وخير المصير . وكانت الاحقاد ، التي ثارت على أثر تدفق الاسلام . على حال اللاشي والاضمحلال ، وظهر عهدئذ ان الحدود والجغرافية بين عالم الاسلام وعالم النصرانية كادت تستقر ، فليس أي الفريقين يطمع بعد في الخروج على الآخر ، ولم يبق ثمة أمر من أمور النزاع شأنه خطير وكبير غير الاندلس ، حيث كان هناك مصطدم الاسلام والنصرانية المصطدم الأخير ، بل على كل كانت الاندلس اذ ذاك قد باتت تعد حيداً فاصلاً بين العالمين . وعلى الجملة فقد كانت علام ازدياد الوئام والطمأنينة بين الاسلام والنصرانية متجلية واضحة . وناحية منجى حميداً ، فلو قدر لهذه الحال ان تستمر وتسير بحيث يسكن كل عالم الى أخيه ، لكانت أتت بنعمة من النعم الكبرى الباقية على الحضارة والانسانية . فالعالم الاسلامي كان ما برح حتى ذاك الأوان سابقاً لاوروبة الغربية سابقاً بغير بدء ، وفائقاً عليها علماً وتهذيباً ، بيد ان الحضارة العربية كان قد أخذ الكسب والكطف يبدوان عليها ، في الحين الذي انفتحت فيه نفس الغرب النصراني تحييش ، ونهمته تفتت . . . للإفلات من ريق جولة . والخروج

(١) لم تكن اوربا في وقت من الاوقات اقل تعصباً من الترك وان ظن معهم انهم اقل ذلك (ش)

من ظلمته وبربريته • فأى خير كان أعظم من ذلك الخير الذي كان يرجى من الود الوليد الذي ظهر في القرن الحادي عشر م • بين الشرق والغرب فيما لو قيس له النمو أمداً بعيداً ؟ بل ترى أي تقع كان أجل من تقارض العالمين بعضهما البعض العون واقتسام السراء والضراء ؟

أجل ، لو كان ذلك لكان به نجاة كبيرة ، ولكانت الحضارة العربية الاندلسية ، وفيها علوم اليونان والرومان ، قد ايقظت نهضتنا من مرقدتها قبل استيقاظها بعهد طويل ، ولكانت روح الغرب التي تمشت في جوارحه في الاجيال الوسطى ، تلك الروح الجبارة ، هبت فتناولت الشرق وتغلغلته في احشائه متغلغلا في الغرب ، فنجت الحضارة الاسلامية من متخبطها ومتعثرها في ذلك الحلك الداجي الذي طال عهده

غير انه ما كان ذلك ليكون • فقد اختفى العربي الدمث الخلق ، الذين العربية ، وجاء من بعده التركي المتعصب الخشن القاسي ، فعاد الاسلام يشب ويهتاج ، ولكن شتان بين اهتياجه الأول بالأمر ، واهتياجه اليوم ! أما بالأمر فقد كانت تحرك العرب روح الرسالة وفضائلها ومثلها العليا ، واما اليوم فما يحرك الترك إنما هو روح الطمع والتمك وحازر الاستيلاء والغصب • ومن ذلك الحين بدأ العراك يشتمد ، وناره تنقد بين الدولة التركية ، والحضارة الغربية التي كان نشوءها مرجواً لها عهدئذ • ودام هذا العراك قرناً • وما كانت الحروب الصليبية سوى رد الغارة على الترك الذين أخذوا منذ ذلك العهد يوالون غاراتهم على النصرانية برهة ستائة سنة ، حتى صدموا الصدمة الكبرى عند اسوار « قينا » سنة ١٦١٣ م <sup>(١)</sup> وقد كان من الطبيعي أن

(١) مازلتنا نؤكد ان الاوربيين في عهد الحروب الصليبية وفيما بعدهم بقرون لم يكونوا قل من الترك تعصبا ولاجناء وان تاريخهم في الحروب الصليبية وما جرى منهم عند فتح القدس أمن ذبح ٧٠ الف مسلم في المسجد الاقصى حتى سبغت الخيل الى صدورهم في الدماء ومن استنصفهم شأفة المسلمين من الاندلس وصقلية وجنوبي فرنسا وسردانية مع انهم كانوا محصورون في هذه البلدان بالملايين تاريخ شاهد بصحة ما نقول • فقد عني الاوربيون كل اثر للاسلام



تأصل العداء ، واستحكمت الشنة ، واستقر التعصب بين الاسلام والنصرانية ، مما ما برحت جرائمه حية ، وسموم ثماره نامية حتى الآن . وهذا النضال الذي تملوا انباءه في صحف الاخبار اليوم ، النضال القائم بين مصداقي كمال ومقاتلة الوطنيين ، وبين اليونان في آسية الصغرى . انما هو حلقة من سلسلة حروب بين الاسلام والنصرانية ، حلقتها الاولى كانت في فلسطين بين الترك والصليبيين منذ ثمانمائة سنة . وحلقتها الأخيرة الى اليوم هي هذه الحرب بين الترك واليونان في اغوار الاناضول وانجادها .

في أوروبا ولم يرضوا ان يبق فيها مسلم واحد . حال كون الترك الذين يقال انهم برابرة في تحت ولايتهم ملايين من المسيحيين من جميع الانبساط كانوا يقدرون في اوقت عديد ان يستأصروهم أو ان يمحلوهم على الجلاء ، كفضل ملوك اسبانية وفرنسا بالعرب . وقد يقال ان الذي منع ذلك عن حمل النصارى الذين كانوا تحت سلطانهم على الاسلام أو الجلاء هو الشرع المحمدى الذي يمنع الاكراه في الدين ويرضى من المعاهد بالجزية . وقالوا ان السلطان سليمان لما فكر في سوء العاقبة من بقاء الملايين من الارواء والبلغار والارمن وغيرهم في الممالك العثمانية ، واحب اخراجهم ، وفعل بل السلطان سابقه وكان كل مرة يعترض في ذلك شرع الاسلام ويقول : ليس لنا عليهم الا الجزية . والجواب قد يكون ذلك ويثبت ان الاسلام هو الذي يهذب الترك وحل بينهم وبين طرد المسيحيين من ديارهم ، فلهذا ياتى شعري لما يهذب الانجيل الشريف اقوام أوروبا ولم يمنع البابا اسكندر السادس واساقفة الكيسة في اسبانية والميث فردناند والمملكة ايزالا وغيرهم من الملوك المشهورين بالكنائس من نصب ديوان القبطس وارثوك . تلك القطائع في العرب واليهود ممن بقي على دينه مرأ الى ان حرمهم بجمعهم عن ذلك القطار الذي اوطئه العرب زهاء ٨٢٠ سنة . مع ان الانجيل كما لا يخفى لا ينفى شيئاً من هذه الافعال بل يوصى الناس بحب الاعداء وكيف تعاملت مع جريمة الانجيل الى هذا يوم وذاك . قضية تحريق الناس بالنار لاجل عقائدهم .....

لا يريد أن نعزو الى هذا المرافف النضال أو التعصب فيه جهة من الترك بين انفسهم كما هو من اوفر المؤلفين الاوربيين اصفاً وتحريماً . وان كان ثمة امور لا يمكن ان لا يورد فيها مع من انصفه وحرية فكره شغلا عنها أو هو لم يعتقد من غير قومه وكثره . فبما ان من طينة هي غير طينة الآخرين . لا يتدر ان ينظر الى عيوب قومهم من جهة بل من جهة التي يرى بها عورات غيرهم من الاقوام . فقد جرت لنا مباحث طويلة مع كثير من علماء الشرق في موضوع التسامح وعنده . فكنا نراهم يعتقدون انه لا يوجد في الدنيا حق تسامح وسحابة من أهل الشرق فاذا ذكرناهم بما فعلوه بعرب الاندلس قالوا : ذلك شيء آخر . ولى الآن لانهم لما اذا هو شيء آخر . وبعضهم يقول هذه حوادث جرت في القرون الوسطى . فذا سلمنا

وليس من غرضنا في هذا الكتاب ان نبحث في تاريخ الحروب التي قامت بين الترك والصراينة ، انما ما يجب حفظه في البال ان تلك الحروب ظلت الى اليوم عداً مزمناً ، وعلة دائمة بين الشرق والغرب

اما الشرق الاسلامي فقد قدّر له بعد ان دارت الأيام بحضارته العربية ، وحنا عنقه للنير التركي الثقيل ، ان يلاقى فوق ذلك احوالاً أشدّ وأفدح ، منهالةً عليه كغيرها من الجيل الطوراني . ففي أواخر القرن الثاني عشر ، هبت العروق الشرقية من الجيل الطوراني . ملتفةً مانمةً حول بعضها بعضاً ، مكوّنةً وحدةً دامت مدةً ، وعلى رأسها زعيم جبار عات هو جنكيز خان . اتخذ هذا الطاغية « الطاغية الذي لا يغلب » لقباً له ، وطلق يزحف ناهباً العالم نهباً . فاكتمسح في أول أمره الصين الشمالية وأنزل بها هولاً شديداً ، ثم اتجه غرباً . زاحفٌ مدمراً . وناهباً مخرباً ، فرأى العالم من بلائه ما لم ير مثله من عات قبله . هذا هو النهوض الذي نهضه المغول في ذلك العهد ، وهذا اسمهم ما برح حتى اليوم اذا ماجرى على الألسنة ، وجفت له القلوب واقتشعرت منه الابدان .

زحف جنكيز خان بكتائب من الجند لا تحصى ، مستصحباً مهرة المهندسين المصينيين لسنع البارود في تخريب المدن والحصون فكان وفرسانه سيلاً جارفاً

بكمائها جرت في القرون الوسطى فدايقون في لمواق والمظالم التي جرت من الجنس الابيض الاوربي في هذا العصر نفسه سواء في القرن التاسع عشر أو القرن العشرين ، فمعه في مستعمراتهم بأفريقية الوسطى وشرق افريقية والكونغو والسودان مغربي وبما فمعه في الهند وغربها من آسيا إلى سمرقند منهم في الرومي . الحرب الباقية بل بما أوقته بعضهم بينهم في الحرب الممثلة . . . . . هبت هذه في القرون الوسطى ، ولا في الجاهلية الاوربية بل جري في عصر لنور وبخوبه خسارة وعاجية التهرب لاوري . فعملنا فهم كيف ادانج الترك الارمن يكون ذلك توحش وريبة وتمتلىء تصحف بالامم النسوة والوحشية والهمجية ، وتنبؤ النيامة ، فداخ انقبضون مسلمي الزهني واستباحوا حرمة أو الاروام مسلمي غربي الاناضول . لم تجد شيئاً من تلك الامة ولا هاتيت النعمة وان عبر عنها شيء قيل انها حوانات مؤسنة أو ماجريت لاخذ منهم حرب أو مقاباة بالمثل لاغصبات سبقة ويجهل كل الاجتهاد في تغطيتها جربون النسيان عنها . هذا الذي نعرض عليه وقمنا جـ عليه جواباً سديداً ولكن ليس وصاحب هذا الكتاب بلندي يعتمد تعمية الحقائق (ش)

وناراً آكلةً ، وأعظم بلاء حلّ بالبشرية . لم تكن غاية المغول الفتح والاستيطان ، حتى لا انغم ولا الاستلاب بحسب ، بل هراقة الدماء ، وتعذيب الأرواح ، ودرس البلاد وملاشاة العمران . فذبحوا الشعوب تذييحاً ودكوا المدن دكا بحيث لم تنج بلاد حل فيها المغول من الهول ، وكان شأنهم في قطر شأنهم في سائر الأقطار .

ومات جنكيزخان بعد بضع سنوات من زحفه هذا ، فقام خلفاؤه من بعده وانتهجوا نهجه في الزحف وتعميم النازلة . فالمغول حقاً طعنوا الاسلام والنصرانية معا طعنة خارقة ؛ اذ حاق باقطار شرقي أوربة مثل ما حاق بغيرها من الأقطار الآسيوية ، وتلك آثار الهول المغولي في روسية ما برحت شاهدة على بربرية المغول وهمجيتهم . غير أن الهول الذي نزل بالعالم الاسلامي كان أشد منه في العالم النصراني ، فالمغول بزحفهم على روسية لم يجاوزوا تخوم بولندة قط . فنجت بذلك أوربة الغربية ؛ لكن ما أريد لأوربة الغربية من النجاة لم يرد ذلك الجانب من العالم الاسلامي . ان العاصفة المغولية بهبوبها من الشمال الشرقي في آسية استطاعت أن تطبق العالم طراً ، من الهند حتى مصر ، مقتلعة جارفة كل شيء في سبيلها . وقد كانت فارس ؛ وهي اذ ذاك ما برحت منهب السكتائب التركية ، تحارل النجاة بحضارتها الوليدة فدهمتها الجوارف المغرلية غاشية ماحقة ، فتلاشت قوة فارس وتضعضع كيانها أينا تضعضع . ثم تقدم المنول نحو العراق ليعطوا بغداد ، مدينة الحضارة والتهديب . فسيبها من الهول . وكانت بغداد عهدئذ قد ذهب الكثير الزاهر من عزها ومجدها . فذوت نضارتها من بعدهرون الرشيد ، وتنكر الدهر لذلك المليون من السكان . بيد ان بغداد ، على كل هذا ، كانت ما برحت مدينة عظيمة من أمات المدن الكبرى . نبيها كرسي الخلافة ومركز الحضارة العربية . فاقص عليها المغول سنة ١٢٥٨ م . وأعملوا فيها أيدي التخريب والتدمير فذسوا أهامها تذييحاً . وكادوا يحسونها محواً من على وجه الأرض . على أن



هذا لم يكن جميع البلاء . كانت بغداد عاصمة العراق ، وكانت ما برحت في العراق سدود الري العجيبة من فجر التاريخ <sup>(١)</sup> . تمثل مهارة بناتها الأولين وقدرتهم ، وتقي البلاد من مهابت أغاصير الصحراء . فكانت العراق على الدوام وفيها هذه السدود الكبرى جنة الأرض دهري العالم . وقد تعقب الفاتحون الكثار في البلاد دوراً بعد دور ونصراً بعد عصر فكان من شأن كل فاتح أن يبقى على هذه السدود . لا بن يعظم شأنها وشأن بناتها ، ويعتبر كل الاعتبار قدر نعمها وخيرها للبلاد . فلما غشي المغول العراق سرعان ما قوضوا هذه السدود تقويضاً بحيث لم يبقوا منها حجراً على آخر . فعفت أقدم حضارة عرفها العالم ، وخرب مهد التهذيب البشري ومحيث آثار أعمال جدت في سبيلها البشرية طيلة ثمانية آلاف سنة على الأقل ، نفوت العراق خواءها هذا المشهود حتى اليوم ، وباتت مرتدية حلة من الجناف المحرق ومنشأ لأوبئة الحمى المنتشرة متى ما كان فيضان . يسكن قراها الحقيرة أقوام من التلاحين ، ويجوب رحابها رحالة من البدو ، يردون ماشيتهم أرضاً كانت من قبل منابت الحضارة والتهذيب .

فالنزلة التي حلت ببغداد إنما كانت ضربة قاضية على الحضارة العربية ولا سيما في الشرق . وكانت هذه الحضارة قد أصيبت ، من قبل نازلة المغول ، بضربة أخرى في الغرب وهي نازلة الاندلس العربية . وموجز ذلك أن الاسلام بعد انتشاره في جميع افريقية الشمالية ، جاز البحر وطبق اسبانية من أقصاها الى أقصاها . تفتت فيها أعلامه وأشرقت شمسها وازدهرت الحضارة العربية الاسلامية الاندلسية ازدهاراً كاد لا يرى مثله في أي قطر آخر من الأقطار الاسلامية الشرقية . وكانت قرطبة عاصمة الاندلس . وفيها كرسى الخلافة الغربية . فبلغت هذه العاصمة من العظمة والمجد مبلغاً كبيراً ، حتى لعلمها

(١) يوجد في العراق ترعة دارة منسوبة الى الرشيد . حدثنا بعض مهندسي الامان الذين زاروا تلك البقاع أيام الحرب انها مما تعجز الحكومات الحديثة عن القيام بعمل مثله في العمق والطول والعرض

كانت تفوق بغداد عينا رقياً وحضارة . وقد عاش ملك العرب في الاندلس قروناً عديدة ملكاً زاهراً آمناً والعرب حاصرون للنصارى في الكور الجبلية الشمالية من البلاد . فلما بدأ سلطان العرب يضعف ويونى ، وقوتهم تهين ، أخذ النصارى يدفعون المسلمين جنوباً مستردين منهم البلاد كورة فكورة . وكانت معركة « لاناودي طولوزة » سنة ١٢١٣ م انخفضت فيها شوكة العرب ، وفث في عضدهم فتناً كبيراً . ثم من بعد ذلك صارت تتوالى انتصارات النصارى على غير عياء حتى سقطت قرطبة في أيدي المستردين من نصارى اسبانية المتعصبين ، فبادر هؤلاء الى استئصال شأفة الحضارة العربية الاندلسية ، على نحو ما كان يقوم به المغول عندئذ في الشرق . فذهبت الاندلس من أيدي المسلمين ، فلم يبق لهم من جميع ذلك الملك الذي كان زاهراً سوى رقعة صغيرة واقعة في الطرف الجنوبي من البلاد وهي غرناطة ، التي بقيت في حوزة المسلمين حتى استكشف كوليوس اماركة ، ثم بعيد ذلك طردوا منها ، ناخفت على الأثر معالم الحضارة العربية في الغرب .

وكان الشرق الاسلامي مازال يشقى وتنوالى عليه فجائع المغول وأهوالهم وأمامنا الآن آخر داهية من دواهيهم ، وهي زحف تيمورلنك في أوائل القرن الخامس عشر م . ففي هذا العهد كان المغول الأول الغربيون قد صاروا مسلمين . غير أن الاسلام لم يذهب بالكثير من وحشيتهم وبربريتهم واقتفى تيمورلنك آثار جنكيزخان في تذييع الخلائق وتدمير البلاد . فما كانت نفسه تغتبط بشيء اغتباطها بمناظر الاهرام من جماجم البشر . وأي هرم أكبر من ذلك الذي شيده تيمورلنك من سبعين الف جمجمة بعد تخريبه مدينة أصهبهان في بلاد فارس وانقضى عهد المغول الهائل في الشرق الاسلامي . ثم جاء الترك بدورهم زاحفين .

الترك العثمانيون هم من أصل القبائل التركية العديدة التي جاءت آسية الصغرى من بعد سقوط المملكة الرومانية البيزنطية . وغالب الفضل في

تشييد المجد الذي شيدوه وعزهم الذي بنوه انما عائد الى عديد سلاطينهم الذين كانت لهم الغلبة على سائر القبائل الجاورة . فاستطاعوا بذلك ان يوحّدوا جميع القوى التركية العظيمة ، ثم طفت فتوحاتهم تمتد شرقاً وغرباً . وفي سنة ١٤٥٣ م . دك الترك صرح الامبراطورية البيزنطية دكاً ، وفتحوا القسطنطينية ، وخلال قرن تال فتحوا الشرق الاسلامي من فارس حتى مراكش<sup>(١)</sup> ، ودوخوا شبه جزيرة البلقان من اقصاها الى اقصاها ، وتغلغلوا في احشاء هنغارية<sup>(٢)</sup> حتى بلغوا اسوار « فينة » . واستطاع الترك العثمانيون ما لم يتطعمه ابناء عمهم المنول من قبائهم ، فبنوا مملكة منية الاركان ، غير ان ملكهم هذا كان فيه جاف وبربرية وذلك انما لبعدهم عن روح التهذيب والتنقيف ، فانهم لم يبرحوا في شيء براعتهم في فنون القتال ، بل كانوا فيها من أشهر الأمم واشدها قوة وبأساً ومراساً . ولما كانوا في ابان مجدهم وساطاتهم كانت خيالهم ورجاتهم من أفضل طراز الجيوش التي شهدها العالم ، فارعبوا بها أوروبا رعباً شديداً .

وفي هذا العهد كانت أوروبا قد بدأت تستيقظ وتسير سير التقدم الصحيح ، وتنشئ حضارة متدرجة مدارج الرقي والنبات ، وبينما كان الشرق الاسلامي يئن من الاهوال المنولية والفتوح التركية ، كان الغرب النصراني يشعل مصابيح النهضة ، ويمد اسباب استكشاف اماركة وطريق الهند ، ذلك الاستكشاف الخطير الشأن : العظيم النتائج مما لا يخفى على أحد . ومما يزيد خطورة هي الحلة التي كانت عليها أوروبا في ذلك العهد . فانه لما كان كولمبوس وقاسكادي غاما يقومان بأسفارهما البحرية قبيل ختام القرن الخامس عشر . كانت الحضارة الغربية محاصرة في نطاق ضيق لا تجوز دائرته القسم الغربي من أوروبا الوسطى ،

(١) استولت الدول العثمانية على جميع شمالي افريقية من بوغاز السويس الذي صار اليوم ترعة الى آخر حدود ولاية وهران من المغرب الاوسط ولسر المغرب الاقصى بقي في حوزة اصحابه (ش)  
(٢) بقيت بلاد المجر في حوزتهم ١٥٠ سنة وفيها حمات معدنية من بياضهم الى يومنا هذا

وقبور بعض المجاهدين (ش)



وهي اذ ذاك في أكره يوم من أيام نضالها وجلادها مع البربرية الطورانية . كانت روسية تمزقها سنابك خيول التتر المغول <sup>(١)</sup> وكان الترك ، وهم ثملون بشوكتهم الحربية يغفرون منتصرين من الجنوب الشرقي مهددين قلب أوروبا شر تهديد <sup>(٢)</sup> . هكذا كانت البربرية الطورانية مطبقة أسية وشمالى أفريقية وشرقي أوروبا يوم كانت الحضارة الغربية وهي طفلة في المهد تستقبل حكم القضاة النازل إما لها وإما عايبها . وعلى الجملة فقد كانت الحضارة الغربية تنازع في سبيل بقائها أشد منازعة ، مولية ظهرها السور العظيم - سور الاوقيانوس . فلذلك لا نكاد نستطيع ان نتصور حق التصور كيف واجه اجدادنا الاوقيانوس ، وشرعوا يمحرون عبايه في تلك الالية الظلماء والفترة العصبية من الاجيال الوسطى . لا جرم ، كانت أوروبا في تلك الحقبة انما تذود عن بقائها بجميع ما كان فيها من قوة وبأس ، وترد عنها غاشية البربرية الاسيوية ، وما هي الا ليلة وضحاها ، فاذا بليل الخطر الاسيوي وقد انجلى ، وبالاوقيانوس بات طريقاً آمنة ، فصارت أوروبا من بعد ذلك سيدة البحار ، ثم سيدة العالم بأسره .

قضي الامر ودارت الاقدار بالشرق والغرب أعظم دورة عرفها الانسان . فبعد ان ركبت أوروبا متن البحار ، صارت تستهزئ بجبابرة آسية وعتاتها ،

(١) كانت الروسية هذه التي صارت فيما بعد اعظم دول الارض تدفع الجزية للمغول وملوكها يذهبون صاغرين الى حضرة ملوك المغول لاجل تقليد ملوكهم . وقد اوغل المغول بعد اسمهم في بلاد الروسية الى الغرب حتى وصلوا الى بولونيا وليتوانيا . ولا يزال الى يومنا هذا يقيم عشرة قرية في ليتوانيا اهلها مسلمون يبلغون بضعة عشر الف نسمة . وأكثر منهم باقى بولونيا ؛ وقد سألت بعض ادبائهم عن أصلهم فقالوا انهم من بقايا العارات المغولية (ش)

(٢) لما نزلت بحرية الترك في طولون ونيس نجدة لفرنسيس الاول ملك فرنسا الذي دخل في ذمة سايان القانوني " امسك اهل تلك الديار عن قرع اجراس كنائسهم احتراماً للترك . وبقيت القوة البحرية العثمانية اعظم قوة في البحر المتوسط متصرفه بزمام هذا البحر وأوروبا كلها ترعد منها فرقا الى واقعة ليبانت في زمان سليم الثاني . وهي الواقعة التي اجتمعت فيها اساميل المصرية على الاسطول العثماني فدمرته ولم ينج منه الا القليل مع أنه كان أقوى منها بجهاها وكان النصر متوقفاً له لا لها (ش)

وكانت من قبل بردح ترى النصر عليهم أبعد منلا من الجوزاء . ثم أخذت موارد الثروة تفيض على أوروبا من وراء البحار ، فاتقد نشاط القارة واشتعلت قوتها . ولا يعجب من ذلك وأوروبا قد كشفت القناع عن ابكار بلدان فأخذت تستورد منها خيرات لا تقاد لها ، غذاء طيباً لحياتها وصناعاتها ؛ فباتت والشرق شتان ما هما . فاي موارد كانت لشرق الاسلامي الحرب المهشم ، ازاء اماركة الجنوبية والشمالية وجزائر الهند ؛ هكذا دبت الحياة ديبها الهائل في الحضارة الغربية ، فانتفضت وهبت من مرقدها ، وأخذت تخطو الى الأمام خطوات الجبارة ، محطمة أغلال اجيالها الوسطى تحطياً ، وقابضة على طلائع العلوم ، جادة نحو العصور الحديثة

وعلى كل هذا ، فقد ظل الشرق الاسلامي جامداً ساكناً ، ملتناً بخلقان الحضارة العربية التي طال على خوائها الأمد ، ومتسكماً في ديمجور الظلام ؛ ولم يكن ذلك جميع شقاءه حتى تضعضعت قوته الحربية وبلغت حد التلاشي ؛ فوهن عظم الترك بعد الشدة ، واستغرقوا في انحطاطهم ، فصاروا لا يستطيعون مجاراة أوروبا اختراعاً وارتقاء ، ولا تحسين فن من فنون القتال . وقد كررت حقب كان الغرب فيها يقاتل بعضه بعضاً قتالاً عنيفاً فلم يستطع الحملة على الشرق ، فعانت منزلة اسم العثمانيين علواً كبيراً ، بيد انه لما اغار الترك على اسوار « قينة » سنة ١٦٨٣ م . فردوا على اعقابهم خاسرين ، ايقنت أوروبا حينئذ ان هناك انما كان منقلب قوة المملكة العثمانية ، فأخذ جد العثمانيين يعثر ونجمهم يأفل . ومنذ ذلك الحين شرع الغرب يكر على المملكة العثمانية الكرة بعد الأخرى ، منتاشاً منها ما استطاع ؛ ولو لم توارث نار الحسد بين بعض الدول الغربية بعضاً ، فتطمع كل دولة فيما طمعت فيه غيرها . أعني لو لم تختلف هذه الدول في اقتسام الغنيمة ، لمزقت الامبراطورية العثمانية شراً ممزقاً ، منذ عهد عهيد .

ثم توالى الأيام على العالم الاسلامي وهو هاجع لا يستيقظ ، حتى كان

القرن التاسع عشر ، فتملأ في مهجته مستقلا وطأة الغرب ، وفي خلال القرن الثامن عشر كانت الدول الغربية تحمل على جوانب العالم الاسلامي ، وتخضع لها الاقطار ، في شرقي أوروبا وجزائر الهند ، واما جل العالم الاسلامي ومعظمه ، من مراكش حتى أواسط اسية ، فقد ترك شأنه ، فما كان ليتم قدر هذه الفترة السانحة ، بل ظل مستغرفاً في هجته ، مستهزئاً « بكفرة » أوروبا ، راضياً مسلماً ان شقاه انما بمشيئة من الله ، لا يقيم لرقى أوروبا وزناً ولا يحسب لمستنبطاتها حساباً (١) .

هكذا كانت حالة العالم الاسلامي لما استيقظ استيقاظه في مطلع القرن التاسع عشر فاذا بأوروبا تقف بازائه مجنونة بثورتها الصناعية ، مدججة بأسلحة العلم الحديث وعجائب الاختراع ، وبين يديها الفاشمتين الطبيعة مسخرة مفضوحة اسرارها وآلات حربية جهنمية لم يحلم احد من البشر بمثلها من قبل .

فكانت النتيجة المتوقعة لما شرعت حملات أوروبا تغشى الشرق الاسلامي ، أخذت اقطاره تسقط الواحد تلو الآخر في ايدي الحاملين عليه ، فلم يمض غير اليسير من الزمن حتى كانت دول أوروبا الكبرى قد اقتسمت جميع العالم الاسلامي ، فاستولت بريطانيا على الهند ومصر ، وعبرت روسية القوقاس وبسطت سلطانها على أواسط آسية ، وفتحت فرنسا شمالي أفريقيا ، وقامت سائر الدول الأوروبية غير الكبرى واستولت بدورها على الاقطار الصغيرة الباقية من الغنيمة الاسلامية ، وما زالت الحالة هكذا . حتى جاءت الحرب الكونية العظمى ، فكانت شاهداً على آخر دور من أدوار اذلال الشرق الغرب . ولما وضعت شروط المعاهدات بعيد ان وضعت الحرب العامة اوزارها ، قضى على كيان الدولة العثمانية ، فلم تبق من بعد ذلك دولة اسلامية

(١) نعم كانوا يعلمون انهم اظهروا الذي هو نتيجة كسادهم وفساد أخلاقهم بكونه قدراً قدوراً لا حيلة فيه اعتذاراً عما هم فيه من التهاون والغبلة وسوء الادارة (ش)



مستقلة استقلالاً صحيحاً ، فتم إخضاع العالم الاسلامي - ولكن على القرطاس !!  
اجل ، تم ذلك على القرطاس خصب . والسبب في ذلك انه لما ظهرت  
سيطرة الغرب على الشرق هذا المظهر القاهر ، لسرطان ما هبت عليها عواصف  
شديدة عجيبة لم يسمع بمثلها من قبل . كان الشرق الاسلامي طيلة هذه  
المئات من السنين التي كرت عليه وهو حان عنقه للغرب ، تتطور قواه الباطنية  
تطوراً عظيماً وينفعل بعضها ببعض انفعالاً كبيراً ، حتى آن الأوان فانفجر  
البركان فكان منفجره هائلاً .

وهذا المد ، مد بحر المطامع الغربية الطامي ، قد غالى في ايلام الشرق  
مغالة شديدة ، فتحرك الشرق الجامد الساكن أخيراً !! ودار الشرق الاسلامي  
حول نفسه فرأى تماساً حاله وما هو حال بساحته . فاخذت نفسه تبحش  
وتضطرب ، وشاعره تهتاج وتنبعث ، وقواه تثور ثوراناً عجباً بلغ أقصى  
أصمائه ، واستيقظت روح الاسلام في كل رقعة من رقاع العالم الاسلامي ،  
فهب الـ ٢٥٠،٠٠٠،٠٠٠ من اتباع النبي محمد (١) ، من مراکش حتى الصين ،  
ومن تركستان حتى الكونغو ، هبوب العاصفة الزعزع لا يعرف مستقرها .  
قدح الزناد في صحراء شبه الجزيرة ، مهد الاسلام ، ثم أخذ الشرر يتطاير  
الى كل جانب من جوانب العالم الاسلامي ، اذ في الصحراء هذه نشأت الدعوة  
الوهابية في مطلع القرن التاسع عشر ، وهي دعوة الاصلاح الاسلامي ، ثم كان

(١) المسلمون اليوم عددهم يزيد على ٣٠٠ مليون . والسبب في كون صاحب هذا  
الكتاب استبرهم ٢٥٠ مليوناً هو متابعتهم لغيره من المؤلفين الاوربيين الذين لا يزالون  
يحسبون المسلمين اليوم على معدل احصاء آت جرت منذ عشرات من السنين . مع أن عدد المسلمين  
ازداد بهذه الاثناء كثيراً فالعلامة نانسن الالماني كان يحزر مسلمي أفريقية وحدهم بنحو ٧٦  
مليوناً . وهذا منذ ٣٠ سنة ثم كثيرون من الجغرافيين لا يزالون يحصون مسلمي الجاوى  
وسومطرة ٢٥ مليوناً والحال أنهم ٣٥ مليوناً وكذلك مسلمو الصين هم من ١٠ الى ٢٠ مليوناً  
ومسلمو الروسية هم ٣٥ مليوناً وكثيراً ما يحصونهم ٢٠ مليوناً وهلم جرأ . (ش)

من أمرها ان ترقى واتسعت حتى بلغت في نطاقها دور النهضة الاسلامية ،  
ثم عرفت بالتالي بالجامعة الاسلامية .

ولم تكن عوامل هذه التبدلات والتحويلات في العالم الاسلامي مقصورة  
على تلك العوامل الداخلية المنبعثة عنه فحسب ، بل ان هناك عوامل وآراء  
وعقائد ومذاهب سياسية واجتماعية ما انفكت تتدفق من الغرب على الشرق ،  
وجميعها يبت في الشرق الاسلامي روح الاستيقاظ والثوران ، من ذلك عقائد  
الحكومة النيابية ، والعصبية الجنسية ، والعلوم العمالية ، وحقوق العمال ،  
حتى وأكثر من ذلك كحقوق المرأة ، والاشتراكية والبلشفية .

فتوران العالم الاسلامي هذا الثوران ، وشدة النضيق الاوروبي الضارب  
فيه ومن حوله على غير انقطاع ولا حد ، يزيدان في هيجانه فيشعلان فيه  
روح الحركة والعمل . ان الحرب الكونية العظمى قد أنت بمجائب عظيمة ،  
وأرت ما لم يرَ من قبل ، فانشأ الاسلام يئيد ويضطرب ، ويتمخض تمخضاً  
شديداً منتقلا من حال حاضر الى آخر مقبل ، ومجتازاً دوراً غايته تجديد عالم  
اسلامي حديث .

ولبيان كيفية هذا الانتقال والتجديد اللذين سترى ثمارهما في عالم اسلام  
المستقبل قد وضعنا هذا الكتاب .



# الفصل الاول

في

البقعة الاسلامية

في القرن الثامن عشر كان العالم الاسلامي قد بلغ من التضعف أعظم مبلغ ، ومن التدني والانحطاط أعظم دركة ، فارتد جوه وطبقت الظلمة كل ستع من اصقاعه ورجا من ارجائه ، وانتشر فيه فساد الاخلاق والآداب ، وتلاشى ما كان باقيا من آثار التهذيب العربي ، واستغرقت الأمم الاسلامية في اتباع الاهواء والشهوات ، وماتت الفضيلة في الناس ، وساد الجهل وانطفأت قبسات العلم الضئيلة ، وانقلبت الحكومات الاسلامية الى مطايا استبداد وفوضى واغتيال ، فليس يرى في العالم الاسلامي ذلك العهد سوى المستبدين الفاشين كسلطان تركية وأواخر ملوك المغول في الهند ، يحكون حكماً واهناً فاشي القوة متلاشي الصبغة ، وقام كثير من الولاة والأمرء يخرجون على الدولة التي هم في حكمها وينشئون حكومات مستقلة ولكن مستبدة كحكومة الدولة التي خرجوا عليها ، فكان هؤلاء الخوارج لا يستطيعون اخضاع من في حكمهم من الزعماء هنا وهناك ، فكثر السلب والنهب ، وفقد الأمن ، وصارت السماء تمار ظلماً وجوراً ، وجاء فوق جميع ذلك رجال الدين المستبدون يزدون



الرعايا ارهاقاً فوق ارهاق ، فغلت الأيدي ، وقعد عن طلب الرزق ، وكاد العزم يتلاشى في نفوس المسلمين ، وبارت التجارة بواراً شديداً ، وأهملت الزراعة ايما اهمال .

وأما الدين فقد غشيت غاشية سوداء ، فألبست الوجدانية التي علمها صاحب الرسالة الناس سجفاً من الخرافات وقشور الصوفية ، وخلت المساجد من أرباب السلوات وكثر عديد الادعياء الجهلاء وطوائف الفقراء والمساكين يخرجون من مكان الى مكان يحملون في أعناقهم التمام والتعاويز والسبحات ، ويوهمون الناس بالباطل والشبهات ويرغبونهم في الحج الى قبور الأولياء ، ويزينون للناس التماس الشفاعة من دفناء القبور ، وغابت عن الناس فضائل القرآن فصار يشرب الخمر والأفيون في كل مكان ، وانتشرت الرذائل وهتكت ستر الحرمات على غير خشية ولا استحياء . ونال مكة المكرمة والمدينة المنورة مانال غيرهما من سائر مدن الاسلام : فصار الحج المقدس الذي فرضه النبي على من استطاعه ضرباً من المستهزات ، وعلى الجملة فقد بدل المسلمون غير المسلمين وهبطوا مهبطاً بعيد القرار ، فلو عاد صاحب الرسالة الى الأرض في ذلك العصر ورأى ما كان يدهي الاسلام ، لغضب وأطلق اللعنة على من استحقها من المسلمين ، كما يلعن المرتدون وعبد الأوثان (١)

وفيما العالم الاسلامي مستغرق في هجمته ومدلج في ظلمته ، اذا بصوت قد يدوي من قلب صحراء شبه الجزيرة ، مهد الاسلام ، يوقظ المؤمنين ويدعوهم الى الاصلاح والرجوع الى سواء السبيل والصراط المستقيم ، فكان الصارخ هذا الصوت انما هو المصلح المشهور محمد بن عبد الوهاب الذي أشعل نار الوهابية فاشتعلت واتقدت ، واندلعت ألسنتها الى كل زاوية من زوايا العالم

(١) لو أن فيلسوفاً تقريباً من فلاسفة الاسلام ، أو مؤرخاً عبقرياً بصيراً بجميع أمراضه الاجتماعية ، أراد تشخيص حاله في هذه القرون الاخيرة ، ما أمكنه أن يصيب المحز وأن يطبق المفصل تطبيق هذا الكاتب الاميركي ستودارد . (ش)

الاسلامى . ثم أخذ هذا الداعي يحض المسلمين على اصلاح النفوس واستعادة  
المجد الاسلامى القديم والعز التليد ؛ فتبدت تبشير صبح الاصلاح ثم بدأت  
اليقظة الكبرى في عالم الاسلام .

وُلد محمد بن عبد الوهاب في نجد الواقعة في قلب الصحراء العربية ؛ حوالي  
سنة ١٧٠٠م وكانت نجد في ذلك العصر ، على انحطاط العالم الاسلامى وتدليه ؛  
أنقى البلدان اسلاماً وأطهر الأقطار ديناً . وقد عرفنا فيما أسلفنا من الكلام  
كيف كانت تنتقل الخلافة من دور الشورى الى دور الاستبداد الشرقى وكيف  
أخذ على أثر ذلك العرب الاحرار أباة الضيم يعودون أدراجهم الى الصحراء  
حيث امتنعوا بحريتهم في حرز بلادهم وموطنهم ؛ وصدوا عنهم كل حامل  
عليهم . فلا خليفة ولا سلطان غرّر بنفسه يوماً لاختراق تلك الصحاري  
الرملية المحرقة والتوغل في فيافيها المهلكة حيث الموت الكريه كامن على  
الدوام لكل طامع غريب دخيل . فالعرب هناك لم يعرفوا قط حاكماً عليهم ؛  
بل دأبهم دوماً الحل والترحال وارتداد المنتجعات في مختلف الواحات في فاب  
الصحراء . وفي هذا الحصن المنيع استطاع العرب منذ القديم الاحتفاظ بفضائلهم  
الدينية لا يشوبها شائبة ؛ ورابطتهم السياسية لا ينفخ سيف بنيانها ريح . أما  
البدو الرحل فالزعامة فيهم لشيخوخهم الذين يتولون القيام على أحكامهم وتدير  
شؤونهم . وأما الحضر في الواحات فالزعامة فيهم على الغالب لشيخ الأسر  
العليا منزلة ومكانة ؛ بيد أن مبلغ ما في أيدي هؤلاء الشيوخ من السلطة  
المطاعة حق الطاعة ؛ انما هي سلطة صورية واهنة ؛ لا تقوى على الدوام على  
الوقوف في وجه تيار العادات القومية والعرف . وجل ما استطاع الترك اخضاعه  
من بلاد العرب هو انهم بسطوا شيئاً من سلطانهم على الاماكن المقدسة الحجازية  
وساحل البحر الأحمر . أما نجد ؛ البلاد الداخلية ؛ فقد ظلت حرة مستقلة .  
وما برح عرب الصحراء فيها يغالون في الاحتفاظ بما يتحدر اليهم من آبائهم  
واجدادهم من فضائل الدين ووحدة السياسة وعروة الجامعة ؛ فلذلك ما تفكروا

قط ينعمون على العالم الاسلامي سقوطه فيما نهت الرسالة عنه وهم يزيدون  
استمسكاً بالاسلام على اصله وجوهره ولبابه ؛ وذلك حقاً مما يلائم طبائعهم  
ويتفق مع امزجتهم .

هكذا كانت حالة نجد لما ولد فيها ابن عبد الوهاب . واذ كان منذ أول شأنه  
شديد الميل الى الاطلاع والتفقه في الدين ، لسرعان ما اشتهر ذكره وذاع  
اسمه ، فعرف بعلم وافر قواما على التقوى . فحجج الى مكة في أوائل عمره  
وطلب العلم في المدينة المنورة ، وساح الى كثير من البلاد المجاورة حتى فارس  
ثم عاد الى نجد مشتعلاً غضباً دينياً لما رآه بأمر عينه من سوء حالة الاسلام ،  
فصحت عزيمته على القيام بدعوة الاصلاح . فقضى سنين عديدة راحلاً من  
بلاد الى بلاد في شبه الجزيرة ، فبشر بالدعوة ، موقظاً النفوس ، حتى  
استطاع بعد جهاد طويل أن يجعل محمداً ابن السعود ، وهو أكبر أمراء نجد  
واعلى زعمائها كعباً وشأناً ، يقبل الدعوة ويدخل فيها ، فاكتسب ابن عبد الوهاب  
بذلك مكانة أدبية عالية ومنزلة اجتماعية رفيعة وقوة حرية لا يستهان بها ،  
فاستفاد من ذلك استفادة جلية قد مكنته من بلوغ غايته وادراك غرضه .  
فتكونت على التوالي وحدة دينية سياسية في جميع الصحراء العربية شبيهة  
بتلك الوحدة التي أنشأها صاحب الرسالة ، وفي الواقع فإن المنهج الذي نهجه  
ابن عبد الوهاب ليشبه شبيهاً كبيراً ذاك الذي نهجه الخلفاء الراشدون كابى بكر  
وعمر . ولما مات سنة ١٧٨٧ خلفه ابن السعود فكان خير خليفة للمصلح  
الاسلامي الكبير ، واقتفى الوهابيون آثار خلافة الراشدين ، وعلى ما كان  
في يد ابن السعود من القوى الحرية العظيمة ، فإن ذلك ما كان ليصرفه عن  
أن يكون على الدوام نازلاً على رأي الجماعة وشوراها ، فلم يمتن حرية  
أتباعه وبنى قومه ، وكانت حكومته على عنفها مكيمة عادلة فانقطع التعدي  
وأمن الناس السرقات وانتشر الامن وسادت الطمأنينة والراحة . وعكف على



العلم والتهذيب ، فكان في كل واحدة مدرسة ، وفي كل قبيلة بدوية عدد من المعلمين

وبعد أن اخضع ابن السعود نجداً ، وتم له الامر في كاملها ، أخذ يستعد ليقوم بعمل أكبر الا وهو اخضاع جميع العالم الاسلامي . ونشر الاصلاح فيه . فجعل نصب عينه في المقام الاول تحرير الاماكن المقدسة الحجازية . فكرر على الحجاز في صدر القرن التاسع عشر بمقاتلته الشجعان المشتعلين غيرة « دينية » . وكان له ما أراد من الاستيلاء على الاماكن المقدسة ؛ فلم تستطع قوة الوقوف في وجه الوهابيين وهم يحملون على الترك ، والترك في نظرهم أهل الارتداد والجحود ؛ ومغتصبو الخلافة اغتصاباً ؛ وحقها أن تكون أبداً في العرب . وبينما كان ابن السعود سنة ١٨١٤ يعد العدة لفتح سورية وحمته متينة ؛ كان يخيل الى العالم منه ان الوهابيين متدفقون على الشرق تدفقاً ؛ وصانعون ما شاء الله من الاصلاح في الاسلام .

غير أن ذلك ما قدر ليكون . فلما أيقن سلطان تركية انه لا يستطيع القضاء على الوهابيين استصرخ بطلا من مشاهير الابطال ، وهو محمد علي ، واستكفاه امر القضاء عليهم . وكذب هذا المقدام الالباني سيد مصر واميرها ، وواقفاً حق الوقوف على قدرة اوربة وشدة بأسها وتقوقها ، فدعا اليه ضباطاً من أهل الغرب فنظموا له جيشاً قوياً ، ودربوه تدريباً على الطراز الغربي ، وجهزوه بمعدات الاسلحة الغربية . وكان غالب هذا الجيش مؤلفاً من المقاتلة الألبانيين الأشداء ، فمرعان ما اجاب محمد علي نداء السلطان ، فأيقن حينئذ ان الوهابيين على شدة غيرتهم الدينية وحماستهم لن يستطيعوا بعد الوقوف في وجه البنادق والمدافع الاوروبية يطلق عيارها جنود مجربون . وما هي الا مدة قصيرة حتى استردت الاماكن المقدسة الحجازية ، ورد الوهابيون على اعقابهم فانقلبوا الى الصحراء ، فاخفت الامبراطورية

الوهابية الوليدة للحال اختفاء السراب ، وأرخي الستار على الدور السياسي الوهابي (١)

بيد ان خاتمة هذا الدور السياسي كانت فاتحة الدور الديني ، فقد ظلت نجد بؤرة تشتعل فيها نار الغيرة الدينية ، ومنبثق نور تنبعث منه الاشعة الوهابية الى كل ناحية من نواحي الارض ، وما قيء الوهابيون منذ قضي على قوتهم السياسية يبنون روح الحركة الدينية في مئات الألوف من الحجيج الوافدين كل عام الى مكة والمدينة من كل قطر من أقطار العالم الاسلامي ، فيقتبس هؤلاء ناراً وهاوية ثم يعمدون الى أوطانهم يشعلون بها ما استطاعوا اشعاله في سبيل الاصلاح . وهكذا قد استطاع الوهابيون ان يبذروا بذوراً تلاها الاختار الشديد للثورة الدينية في كل فج اسلامي ، حتى بلغت دعوتهم الدينية أقصى المعمور فقام في شمالي الهند الزعيم الوهابي المغالي السيد احمد (٢) مستنفر أمسلي بنجاب وأنشأ دولة وهاوية . فكان هذا الزعيم يعد عدته لفتح سائر شمالي الهند خالت منيته بينه وبين ذلك ، واضمحلت الدولة الوهابية الهندية سنة ١٨٣٠ غير انه لما جاء الانكليز يفتحون البلاد عانوا الأمرين من بقايا النار الوهابية الكامنة في الرماد ، وظلت هذه النار مخبوءة الى ما شاء الله فكانت عاملا من عوامل « الثورة الهندية » ، ثم استطار من شررها ما تناول افغانستان وسائر القبائل الهندية عند الحدود الشمالية الغربية فاشعلها ايما اشعال . وفي تلك الغضون قام السيد محمد بن السنوسي في الجزائر وآتى مكة ورضع أفاويق الوهابية فيها ، ثم أخذ يجاهد في سبيل انشاء الطريقة الدينية المعروفة باسمه تمهيداً للجامعة الاسلامية . وفي ذلك الأوان أيضاً :

(١) اقرأ ما يأتني في الدعوة الوهابية وحركتها :

الاسلام بالقرن التاسع عشر (A Le Chatelier, l'Islam au XIX<sup>e</sup> siècle (Paris 1888) معتقد الوهابية

A. Chodzko "Le d'éisme des Wahabis" Journal Asiatique

(٢) هو غير « السر السيد احمد » من عليكره المسلم الهندي الحر المعدود من رجال منتصف القرن التاسع عشر

نشأت الدعوة البائية (البهائية) في بلاد فارس ، وهذه الدعوة وان كانت بتعاليمها بعيدة عن تعاليم الوهابية ، غير أنها بلا مشاحة حاملة روحاً كروح الوهابية كأنها منعكس لها .

وخلال جيل ثلاثت اعتدت الدعوة الوهابية بأفقهها ومضطربها اتساعاً كبيراً ، وتطورت تطوراً عظيماً حتى صارت تعرف باليقظة الإسلامية ، ثم اتسعت دعوة اليقظة الإسلامية بأفقهها أيضاً حتى تعددت متجهاتها ومناحيها ، وأهم هذه المتجهات انما هي الدعوة الكبرى المعروفة بالجامعة الإسلامية . واننا سنفرد قسماً مخصوصاً في غير موضع من هذا الكتاب للكلام على هذه الدعوة الكبرى نبين فيه سيرها وخطورتها السياسية ؛ مكتفين الآن بالكلام على سائر وجهات اليقظة الإسلامية ومبلغ مكانتها الدينية والتهذيبية <sup>(١)</sup>

فالدعوة الوهابية انما هي دعوة اصلاحية خالصة بحتة . غرضها اصلاح الخلق ، ونسخ الشبهات ؛ وابطال الأوهام . ونقض التفاسير المختلفة والتعاليق المتضاربة التي وضعها أربابها في عصور الاسلام الوسطى . ودحض البدع وعبادة الأولياء . وعلى الجملة هي الرجوع الى الاسلام والأخذ به على أوله وأصله . ولبابه وجوهره ؛ أي انما الاستمسك بالوحدانية التي أوحى الله بها الى صاحب الرسالة ؛ صافية ساذجة . والاهتداء والالتزام بالقرآن المنزل مجرداً ؛ واما ما سوى ذلك فباطل وليس في شيء من الاسلام . ويقتضي ذلك الاعتصام كل الاعتصام بركان الدين وفروضة وقواعد الآداب ؛ كالصلاة والصوم وغير ذلك ؛ والكون على السذاجة التامة في أحوال المعيشة ؛ وتحريم

(١) لا ينكر أن الوهابية هي نهضة في الاسلام عظيمة ممتدة في أكثر بلاد العرب وفي الهند ، والقائمون بها الوتعصب شديد ، وربما أفرطوا في مبادئهم وغلوا في عقائدهم شأن جميع المذاهب التي لا يقف اتباعها عند الحد الذي وضعه اصحابها . ولكن المقرر أنها حركة انابة الى العقيدة الحق وهدى السلف الصالح واقتفاء أثر الرسول ( ص ) والصحابة ، ونسب الخرافات والبدع ، وحظر الاستغاثة بغير الله ، ومنع التمسح بالقبور ، والتعبّد عند مقامات الأولياء ، ولذلك يسمونها عقيدة السلف ، ويلقب الوهابيون أنفسهم سلفيين ، واكثر اعتمادهم في الاجتهاد على الامام احمد بن حنبل . والامام ابن تيمية . وتلميذه ابن قيم الجوزية . (ش)



اتخاذ الملابس الحريية ؛ والتأنيق في الأطعمة ؛ وشرب الخمر والقهوة ؛ والأفيون والتبغ ؛ وغير ذلك مما بعضه من اسباب السرف وبعضه الآخر من المضار المفسدة لسلامة العقل ؛ وليس هذا جميع ما في الأمر ؛ بل عد الوهابيون المباني الدينية المزخرفة من نواهي الاسلام ؛ فهدموا قبعة قبر الرسول في المدينة المنورة ؛ وخربوا ما ذن المساجد ؛ فهم على انغالهم في الاعتصام بالفروض الدينية وقواعد الآداب ؛ كانوا على ضعف شديد في المدارك وبعد في التعصب . فلذلك كان من حسن حظ الاسلام انهم باعوا بخسران سلطتهم السياسية ؛ فقصروا مساعيهم ودعوتهم على التعاليم الدينية الأدبية فحسب

وقام على أثر ذلك عدد من النقدة . اتخذوا الوهابية دليلاً لكلامهم وقالوا انما الاسلام بجوهره وطبائعه غير قابل للتكيف على حسب مقتضيات العصور ومماشاة أحوال الترقى والتبدل ؛ وليس إنفاً لتطورات الأزمنة وتغيرات الأيام ؛ بيد أن تقدمهم هذا لفساد باطل ولا مسوغ له . اذ قد فاتهم ان الدور الأول لكل اصلاح ديني انما هو الرجوع الى حالة أصل ذلك الدين المراد اصلاحه ؛ والاستمسك به على حاله الأولى استمسكاً لا يحتمل نقد ناقد ولا اتهام متهم . فالمصلح الديني لا يرى سبيلاً للقيام بالاصلاح وبلوغ الغاية، الا بنسخ جميع البدع والاوهام اللاصقة بالدين، دون اعتبار صفاتها وماهيتها . ليعتبرن العاقل اللبيب انه لما بدأ الاصلاح البروتسنتي عندنا انما كان مبدأه على هذه الطريقة ، فقد نبذ المتعصبة المتشددة من البروتسنت المعروفين « بالمتطهرين » المصلح الكبير « أراسيموس »<sup>(١)</sup> واتهموه بالباطل، وشددوا عليه النكير ، متعامين قائلين ان الحركة الاصلاحية انما هي افتراء على الدين الصحيح ، ولا شأن لها سوى ابدالها « البابا » المعصوم بالتوراة المعصومة

(١) هو سيدريوس اراسيموس (١٤٦٧ — ١٥٣٦ م) أحد الابطال الثلاثة في الاصلاح الانكليزي على عهد آل تودور . وزميله يوحنا كوكف (١٤٦٦ — ١٥١٩ م) وتوما مور (١٤٧٨ — ١٥٣٦ م) — (المغرب) .

وأخذت اليقظة الاسلامية تنتشر انتشاراً مزداداً ، ومباديء التجدد والاصلاح الحقيقي تنمو نمواً مطرداً . وكان مما لا شك فيه وأمره طيبى أن عادت الحرية العقلية الى الظهور شيئاً فشيئاً ، فلم يجهد المصلحون المسلمون في أوائل القرن التاسع عشر كثيراً حتى ادركوا المعتزلة ، فاستكشفوا دقائقها وتفخروا فيها نسمة روحية فصارت الى الحياة . وقد سبق لنا فأتينا على وصف النزاع الذي قام مشدداً بين أرباب مذهب النقل والسنة والتقليد من جانب ، وأرباب مذهب العقل أعني المعتزلة من جانب آخر في أوائل عهد الاسلام ، فكانت الغلبة لأتباع المذهب الاول ، فاخفت المعتزلة وامحت آثارها احماءً حتى عادت فظهرت اليوم الى الوجود بظهور المصلحين الأحرار ، الذين ما فتئوا يؤيدون مذاهبهم وآراءهم الاصلاحية براهين أولئك الجهابذة السابقين من المعتزلة ، وبأحاديث وبآيات من الكتاب . فمن ذلك استشهادهم على قبول الاصلاح في الاسلام بما هو مأثور عن صاحب الرسالة من قوله : « ما أخبرتكم به عن الله فخذوه ، وما أخبرتكم به من عند نفسي فانما أنا بشر مثلكم أصيب وأخطئ » وقوله أيضاً : « أنتم في زمن من عمل بعشر ما علم به هلك ، وسيأتي زمن من عمل فيه بعشر ما علم به نجا <sup>(١)</sup> »

وقبل ان نشرع في الكلام على آراء هؤلاء المصلحين المسلمين وما قاموا به من الاعمال في سبيل الاصلاح ، يجدر بنا ان نبحت ببحث الممحص الخبير في نقد النقدة الغربيين ، القائلين ان الاسلام بطبيعته غير قابل للاصلاح ، وبماهيته غير مستعد لايلاف روح العصور المتروية بترقي الحضارة والعلوم ، اذ لم ينفرد الجدليون النصارى <sup>(٢)</sup> وحدهم

(١) مشكاة المصابيح جلد ١ صفحة ٤٦ و ٥١

(٢) اقرأ كتب القس المرسل س . م . م . زويمر Rev S.M. Zwemer الآتية : —

« بلاد العرب أو مهد الاسلام » Arabia, The Cradle of Islam (Edimbourg 1900)

« مفندات الاسلام » Reproach of Islam. London 1915

« العالم الاسلامي اليوم » The Mohammedan World of To-day

وهي مجموعة محاضرات وخطب تليت في مجمع المرسين البرتستنت المعنود في القاهرة سنة ١٩٠٦

في هذه النقود وما يدور حولها أخذاً ورداً<sup>(١)</sup> بل شاركهم في

(١) اشتهر زويسر هذا بمداوة الاسلام ، وحرر كتباً اقترى فيها على الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين ماشاء واودع فيها من التدليس ومن الزوير ومن قلب الحقائق ومن كل ما ينفر الطباع من الاسلام ماحقه ان يكون سمة عار باقية على الدهر في جبهة التبشير بكتاب شريف كالانجيل هو اعلى من ان يتوسل المتوسل الي نشره بالكذب والافتراء . ولقد اطلعت له مؤخراً على كتاب عنوانه « الاسلام . ماضيه . حاضره . ومستقبله » فيه معلومات كثيرة عن مساعي المبشرين في اقطار الاسلام كلها قطراً قطراً ، وعن درجة نجاح تلك المساعي وحبوطها ، مما هو حري بالاطلاع بل بانتباه العلماء والمفكرين من أهل الاسلام لمقاومة دسائس تلك الحميات المنبثة في جميع تلك الاقطار ، تحت اشكال متنوعة ، منها رسالات دينية ، ومنها بعثات جغرافية ، واكثرها مستشفيات ومصاح وملاجيء للفقراء . وزويسر هذا من رأيه في طريقة التبشير عدم مجادلة المسلمين بالبراهين العقلية — حيث يعلم ان قلعهم ثمة منيعة — بل الدخول عليهم من الجهة القلبية باستجلاب عواطفهم ، واستمالة اهوائهم ، وتمريض اجسامهم ، ومؤاساة فقراتهم ، وبالاختصار استثمار امراضهم وعظلمهم وكروهم وخصائصاتهم ، ولا ينكر ان هذا الرأي هو رأي مجرب خبير ساح في جزيرة العرب وفي كثير من بلاد الاسلام وعلم ما يدور الاسلام من وسائل التعليم والتمريض ، وما عليه المسلمون من امال هذه الجهات بالرغم من كثرة الاوقاف التي يأكلها نظارها ، والمعاهد الخيرية التي درس معظمها ، وصارت أثراً بعد عين . وقد استوفى زويسر تاريخ التبشير وسيره في البلاد الاسلامية من مشرقها الى مغربها وحمد الله على نجاح الرسالات الدينية المسيحية في كثير من الاصقاع لاسيما في بلاد الجاوى ، حيث معدل من يتنصرون كل سنة من المسلمين هو ٥٠٠ نسمة ، وقد بلغ مجموع المنتصرين بزعمه في الجاوى نحو ١٨ الفاً ، وزعم ان الهند ايضاً شاهدت من نجاح هذه الرسالات شيئاً كثيراً ، وان ٢٠٠ مبشر يطوفون اليوم في شمالي الهند هم من منتصرة الاسلام . ومع كون زويسر هو برتستانياً قحاً ( اصل نسبه من نورماندية بفرنسا ولما طردوا البرتستانات من فرنسا في زمان لويس الرابع عشر ارتحل سلفه الى هولانده ثم الى اميركا ) فهو لا يفرق بين احد من رسله ، وهو يقتبط بمساعي الرسالات الارثوذكسية الروسية بين التتر ، ومجاهيد البعثات الكاثوليكية في افريقية ، ويدعو النصرانية كلها الى توحيد العمل وشن الفارة على الاسلام من كل جهة ، ويحث على اغتنام فرصة الضعف العظيم الذي حل بالاسلام على اثر الحرب العامة ، وانهميار قوة السياسية ، لاجل جوب اقطاره ، والجوس خلال دياره ، وتأسيس مراكز التبشير في الممالك الاسلامية التي كان دخول المبشرين اليها ممنوعاً . ويقول ان اول خطوة جرت لاجل توحيد الاعمال واشراك الحركات بعضها مع بعض هي المؤتمر التبشيري الذي انعقد في القاهرة سنة ١٩٠٦ واجتمع فيه ٦٢ مبشراً ونحوهم من المدعوين بالنيابة عن تسع وعشرين جمعية من اوربا واميركا ، غايتها كلها تبشير المسلمين ووضع هذا المؤتمر اوزاره عن نداء عام الى العالم المسيحي باجمعه لاستجلاب نظر اهتمامه الى هذه المهمة العظمي وهي حمل المسلمين على الانجيل ( مع انهم يعتقدون بالانجيل بدون حاجة الى عناء زويسر وامثاله ) وعقب هذا المؤتمر مؤتمران آخران احدهما في « لوكناو » بالهند والثاني في « ادينبورغ » بانكلترة .



ذلك غيرهم في ابناء الفرنجة كاتباع مذهب العقلية وفيهم « رينان »

ويقرع زويمر الحكومات المسيحية على تقصيرها من اجل ملاحظات سياسية في عضد رسالات التبشير ، ويعقد منحة عظيمة على ترك انكثرة ولاية « كافرستان » ( شرقي افغانستان ) لعبد الرحمن خان امير الافغان حتى بعث اليها احد قواده غلام حيدر فحمل اهل تلك الولاية على الاسلام فاسلموا قاذبة . ويقول ان اهالي مقاطعة كيلان في بلوجستان ليسوا مسلمين الا بالاسم فالبدار البدار الي تنصيرهم قبل ان يصيروا مسلمين متعصبين . . . وفي جزيرة بورنيو من البحر المحيط لايزال جيل اسمهم « الداياكس » على الوثنية ولكن يحيط بهم المسلمون فتجب المبادرة الى منع دخول الاسلام بينهم قبل فوات الفرصة لئلا تمظم النخبة .

والطامة الكبرى عند زويمر هي في اواسط افريقية ، فانه يذوب لهفاً على انتشار الاسلام في تلك الارزاء بهذه السرعة الغريبة ، ويتأوه على كونه في السودان كله لا يوجد اكثر من عشرين مبشراً ، وينقل بعض شواهد من مجلة التبشير العالمي ( Missionary Review of The Wrld. ) بتاريخ ١٩٠٦ ثم بتاريخ ١٩٠٧ معناها انه في سنة ١٨٩٨ كان عدد المسلمين قليلاً جداً في اده ( Iddah ) على النيجر وانه في سنة ١٩٠٦ كان يوجد منهم في كل مكان الى أبو ( Abu ) وانه اذا بقيت الحال على ذلك المنوال فلا يرجي ان تبقى قرية وثنية على طول ( النيجر ) الى سنة ١٩١٠ ( فلما اظنك الآن ونحن في سنة ١٩٢٣ ) وبالاجمال يقول ان نحو ٥٠ مليوناً في اواسط افريقية واطرافها قد اسلموا بالرغم من مساعي المبشرين الذين لم يعرفوا من اين تؤكل الكتف .

ويتكلم عن مجاهيد الجمعيات التبشيرية في عدن ، والشيخ عثمان منذ سنة ١٨٨٧ . وفي بغداد والبصرة والبحرين ومسقط منذ سنة ١٨٨٩ . ولكن فيما يظهر لم تحصل الجمعيات في البلاد العربية هذه على شيء من النجاح الذي صادفته في الهند والبنجاب وبلاد الجاوى . ويقول ان بعثة اسوجية احتلت بخارى وخوقند وكاشغر ويزركاند ولا يوجد بعثة بروتستانية غيرها في آسية الوسطى ولكن بعثة الروس الارثوذكسية قامت باعمال جليلة بين مسلمي الروسية .

ويقول ان الجمعيات التبشيرية لا تزال غير قائمة بواجباتها فيما يتعلق بمسلمي بلاد العرب الداخلية والقوقاس : وجنوبي فارس ، وتركستان ، وافغانستان ، وبلوجستان ، والصين ، وجزر الفيلبين . ويشكو من الشكوي من كون بلاد الافغان لا تزال بكراً لم تطعمها قدم مبشر . وان الافغان يمنعون المبشرين من دخول ارضهم ، الا انه يتنى نفسه بان حكومة افغانستان لا بد ان تسمح للمبشرين بالدخول . ويقول ان الجمعية البرسيبتيرية الاميركية قد هيأت برنامجاً لذلك وستجعل مشهد علي ( شمالي افغانستان ) مركزاً للحركات ( الذي نعلمه ان افغانستان مصممة ان لاتدع بعثة دينية اجنبية تدخل ارضها .

ومما يروى انه في مؤتمر « ادنبورغ » قدم أحد الاعضاء الذين جاؤوا الصين تقريراً يتضمن البرنامج اللازم لمشروع تنصير مسلمي الصين الذين هم منتشرون في ١٥ ولاية من أصل ١٨ من هذه المملكة العظيمة .

وهو يرجو ان ثمرات التبشير في السنين المقبلة ستكون أعظم منها فيما مضى ، ولا ينكر ان تنصير السود هو عقبة كأداء نظراً لبيض الجنس الابيض الاوربي على اطلاقه .

وتضامهم في وجهه \* ولكنه يوجب على أوروبا اجتياز هذه العقبة وعدم المبالاة بالصعوبات التي تلقاها من جانب السود ، وان تعلم ان هذه الفرصة اذا ضاعت فلا تعود أبداً ، فينبغي أن تكون هزيمة الاسلام في الحرب العامة انتصاراً للكنيسة المسيحية ( هكذا بالحرف ) وينتقد طريقة بعض الحكومات المسيحية التي - أحياناً بدون روية - تصلح ادارة الاسلام الدينية وتنظم اوقاف المسلمين \* مع أن هذه الاوقاف جسيمة دارة ، يمكن بها عمارة المساجد وتسهيل العبادة وتعزيز قوة الاسلام الدينية ، وقد شوهد كيف زادت سكة حديد الحجاز عدد زوار المدينة ، وكيف زادت خطوط الترامواي زيارة كربلا ، وصارت شركة كوك توفّر أغنياء المسلمين الى مكة . وأما من جهة التعليم فإذا اتبعت الحكومات الاوربية برنامج التعليم التي هي جارية عليه في السودان والنيجر ( يظهران الظروف قضت عليها بالترخيص بحصة من التعليم الديني ) . وفي كلية غوردون في الخرطوم فإن هذه الخطة هي مما تزيد الحواجز بين الاسلام والنصرانية . . . ثم يقول أما المدارس العليا التي تأسست لمكافأة الصادقين من المسلمين (أي الصادقين للحكومات الاوربية ) فلمعري أكثر الاحيان لم تكن تلك الصداقة حقيقية بل هي مداجاة منهم ، ولا يكون لتلك المكافآت ثمرة سوى زيادة تمسك المسلمين باسلامهم بل احتقارهم لسادتهم الاوربيين الذين يرونهم قد أصبحوا يتصبصون لهم ( من رأي زويمر إذا أن الحكومات الاوربية يجب أن تستخدم دماء من تلي عليهم من المسلمين وأموالهم ومجاهديهم وتحذر من أن تراعى خواطرهم بشيء يشعرون منه انها تقيم لهم وزناً ) .

وأخيراً يقول ان الاسلام قد تلاشت قوته ، وانهارت دعائمه ، وسقطت مكانته الاولى ، ومشت سكة الاجنبي في حقله ، فلا تناسب زيادة قهره واعنائه والظهور بمظهر الشماعة به لثلا يحرك ذلك من عصبية أهله \* ويثير من نخوتهم \* ويؤجج من نيران احقادهم \* فينهضوا ويشوروا للمقاومة \* بل يلزمنا أن نأخذهم بالوداعة والملاطفة وبذرف الدموع لاجل ان نستل سخائم صدورهم \* ونتمكن من حرث ذلك الحقل الذي صار مباحاً أمامنا . . . . على أنه لا يؤخذ من ذلك أنه يجب سلوك مسلك الضعف مع الاسلام والعُدول الى التهيّب \* اذ لا يعقل انه اذا دعى الانسان الى بيت لم يبق له ابواب ولا نوافذ ان يضيع وقته في احتشام اصحاب ذلك البيت ومعاملتهم بركة الادب والكياسة . . . . انه يتعمق سوق الحملة بحكمة ومهارة ولكن يتعمق سوقها بشدة . . . . ويجب ان الكنيسة تعي جميع قواها من الشرق الى الغرب \* ومن الشمال الى الجنوب \* تحت راية مؤسساها وتشن هذه الغارة على الاسلام الى ان تصل الى غايتها الخ . هذا مما قطفناه من كلام زويمر مع تلطيف كثير من العبارات وحذف كثير منها .

ونحن نجواب المستر زويمر وامثاله ممن فيهم من هو مقتنع بعمله مبتغ وجه الله في جهده \* انه ان كان المقصود دعوة الاسلام الى الانجيل فالمسلمون يؤمنون بالانجيل الشريف وبرسالة المسيح صلوات الله عليه وسالمة وان كانت الدعوة هي الانجيل في الظاهر والسيطرة الاوربية في الباطن فهذا حلم من احلام المبشرين \* اذ لا بد للاسلام ان يستمضي على هذه الدعوة ، ويقف في وجهها سداً منيعاً . وان كان مقصد هؤلاء المبشرين هو خلاص النفوس والاشفاق من هوبها في النار الحاطمة \* والعياذ بالله ، فالاولى بهم أن يذهبوا الى الوثنيين الذين هم أكثر من المسلمين عدداً في الدنيا ، واحوج الى الارشاد ، بل ان يهدوا الملايين العديدة من انفس المسيحيين الذين أبذوا الدين ظهرياً ودانوا بالتعطيل والاحساد واخذوا يحاربون الكنيسة . فعلى الانسان أن

الفرنسي<sup>(١)</sup> ، وتفر من أعظم الرجال الذين تقلدوا مناصب الأحكام العالية في العالم الاسلامي نظير اللورد كرومر<sup>(٢)</sup> واضرابه . أما هذا الاخير فقد أوجز رأيه بقوله : « الاسلام غير قابل للاصلاح ؛ أعني ان الاسلام مجدداً مصلحاً إنما هو غيره حاضراً ، بل هو شيء آخر »

وعلى هذا فيجب علينا أن نتدبر حق التدبر أقوال هؤلاء النقدة لوقوفهم أكثر من غيرهم على شؤون الاسلام ، ولأن منهم من عرف المسلمين في ديارهم عهداً طويلاً . على انه بعد اقامة الوزن لهذا كله لا يتردد الباحث المقارن في تاريخ الأديان ، ولا سيما في آراء المصلحين المسلمين الحديثاء ، وما استطاعوا القيام به من الاصلاح من القرن الماضي ، ان يدحض جميع هذه المهمات ادحاضاً ، ويحججه أربابها بالحجج الدامغة والبراهين القاطعة جبهة .

يجب الا يغربن عن البال ان الاسلام في يومه هذا إنما يجتاز دوراً كذلك . الدور الذي قد اجتازته النصرانية في أوائل عهد الاصلاح في القرن الخامس عشر . فالدوران حقاً متشابهان من حيث سيادة عقيدة النقل والتقاليد على عقيدة العقل سيادة مطلقة ، ومن حيث العداء المنتشر للحرية الفكرية والعلوم الطبيعية الصحيحة ، لا ينكر أن الواقف على كتب الشريعة الاسلامية والتاريخ الاسلامي للألف الأخير ، يبدوله على الجملة أن الاسلام لم يتفق كل الاتفاق مع الحضارة الحديثة ؛ والتقدم المصري ، ولكن نقول أفلم تكن النصرانية على مثل هذه الحالة عينها في صدر القرن الخامس عشر ؟ فمن يقارن بين الشريعتين الاسلامية والنصرانية من جميع وجوههما ، ير أن روح الأولى اليوم ، وروح الاخرى بالامس ؛ إنما هي روح واحدة . فلننظر في شيء من يدبر بيته قبل أن يمد يده لتدبير بيت جاره . أما المسلمون فلا حاجة الي تبشيرهم لأنهم يعبدون الاله الحق ولا يشركون به احداً ، ولأن شريعتهم ملأى بالفضائل والآداب ومكارم الاخلاق . واقامة ميزان العدل حتى مع العدو وتحث على العلم والانسانية والحضارة واغاة المهوف وحب القريب . وعند اللزوم تذرف الدموع أيضاً على البائسين . (ش)

(١) كتابه « الاسلام والعلم » Renan, l'Islamisme et la Science Paris 1883

(٢) كتابه مصر الحديثة Cromer Modern Egypt. Vol 2 London 1908



هذا ؛ وهو تحريم الربا في الشريعة الاسلامية تحريماً لو أبيع لكان من شأنه القضاء على التجارة والصناعة باعتبار معنييهما اليوم . وقد كان من أمر غالب هؤلاء النقدة أن يذكروا غير مرة تحريم الربا هذا دليلاً على جمود في الاسلام جمود يمسك به عن مجاراة الحضارة العصرية . بيد انه يجب الا يندب عن البال ان الشريعة النصرانية قد حرمت الربا أيضاً تحريماً لا يوصف ؛ وقد كانت متشددة في ذلك ما استطاعت ، فكانت نتيجة الأمر أن اليهود انبروا للميدان وظلوا قروناً عديدة محتازين التجارة الأروبية وجناة ثمراتها ، لا يشاركون في ذلك مشارك ولا يزاحمون مزاحم . وحدث أن « البربريين » أقدموا حيناً على التدين بعض التدين ، فعدوا هراطقة النصارى وكفرتهم ؛ واتهموا بارتكاب النواهي ؛ واضطهدوا شر اضطهاد . ولننظر في شيء آخر يزداد الأمر تحقّقاً وانجلاءً . يقول متعصبة النقدة ان الاسلام يجافي الحرية الفكرية . وينكر استكناه الحقائق العلمية الطبيعية . فلنعمر الحق لو شاء الاسلام أن يحتج على النصرانية ويردّ اليها افتراءها ؛ أكان لديه حجة "أدمغ وبرهان" أقطع مما هو مدون في صحف التاريخ النصراني أن « غاليلو » المشهور قد جلد وعذب ؛ وأذيق الهول أشكالا ؛ منذ أقل من ثلثمائة سنة<sup>(١)</sup> . بحضرة المجلس « البابوي » ، ليرتد عن تعضيله وهرطقته التي جاهر بها يومئذ ان الأرض تدور حول الشمس ؟

أليق بنا بعد جميع هذا أن نتعالمى عما قاله محمد في شأن العلم ؛ وان ننكر تكريمه له كل التكريم ؛ وهذه كلماته البليغة ما زالت شاهداً على ذلك خالداً ، وهالك بعضها : —

« اطلبوا الحكمة ولو في الصين »

« اطلبوا العلم من المهد الى اللحد »

« كلمة حكمة خير من مئة صلاة تقيمها »

« يوزن مداد الحكاء بدم الشهداء يوم القيامة »

« العلماء ورثة الأنبياء »

« ما خلق الله شيئاً أفضل من العقل ، خلق الله العقل وقال له أقبل فأقبل ثم قاله له أدبر فأدبر ، فقال وعزتي وجلالي ما خلقت شيئاً أحسن منك ، فبك أحاسب وبك أعطي وبك أمنع »

فهذه الأحاديث وكثير غيرها انما هي برهان على أن الاحرار من المصلحين المسلمين يؤيدون اصلاحهم الحرّ بالنصوص الدينية المباشرة لكل عصر ، والصالحات لمقتضيات كل دور . ولست أعني بهذا ان دور هذا الاصلاح في عالم الاسلام ؛ بحق كونه دوراً اصلاحياً حراً ، سائراً سير التقدم والترقي ، فهو لا محالة مدرك غاية الظفر وبالغ محجة النجج التام . فالتاريخ انما يحوى بين دفتيه كثيراً من أخبار الأمم التي فشلت بعد جهد وحبطت عقب نصب . وقد علمنا فيما تقدم من الكلام كيف نشأت المعتزلة الحرة في أوائل الاسلام ، وكيف ذوت خفت فذهبت ريحها . بيد أن الحقيقة الكبرى التي ينبئنا بها التاريخ ، وليس باستطاعة أحد انكارها ؛ انه متى ما حان ميقات اليقظة الحقيقية في أمة ؛ وأنشأت العصبية الجنسية تدب في عروق أبناء تلك الأمة ديباً مستمراً ، أصلح الدين لا محالة ؛ وتقض عنه غبار التقليد اللصوق به ؛ وحرّر من عهد رسفانه ؛ وحمل حملاً يلائم روح اليقظة ؛ وأخذ به أخذاً متفقاً مع متجه النهضة . فهل من أمة من أم الأرض يقظت يوماً هذه اليقظة فهبت فسارت في سبيل العلى ثابتة الخطى رابطة الجأش ؛ فكان الدين حجر عثرة أو علة فشل لها ؟ اللهم لا . قد تبلغ تلك الأمة فترة تقف فيها مذلة صعباً من الصعاب ؛ أو حالة أربعة من الارب ، أو مزيجاً عقبة قائمة في السبيل . ثم ما تزال مستحثة ركابها ومعملة المهامير في مطيها ، حتى تبلغ الغاية وتطفئ ثمرة الجهاد يانعة . وعلى ذلك فليعلم أنه ليس من الممكن بعد أن العالم الاسلامي يبنى عزمه في تقاعس عن السير الدراك مادامت روحه نائرة وعزمه متقدماً ؛ وهو

فوق ذلك كله يزداد مساساً مع الحضارة الغربية ، واقبالاً عليها وأخذاً عنها . ان العالم الاسلامي لن يستطيع بعد اليوم البقاء على عزله كما كان فيما مضى ، حتى ولو شاء هذا ، اذ جميع ما فيه اليوم انما يبرهن على انقلاب شديد واتعمال عميق وتطور من حال الى حال . يقول النقدة مثل اللورد كرومر ان الاسلام منقحاً ليس الاسلام حاضراً ، بل شيئاً آخر ، أليس هذا ترى العجب كل العجب ؟ فلماذا لا يظل الاسلام إسلاماً ؟ إذا شاء المسلمون أن يظلوا الى ما شاء الله مسلمين ، وان يظل دينهم دينهم ، وان يستنبروا ابداً بروح الرسالة المحمدية ، أنكرنا عليهم اسمهم كأنه شيء يجب أن لا يكون ؟ هذه النصرانية الحديثة تختلف اختلافاً بعيداً عما كانت عليه في الأجيال الوسطى ، وأكثرها اليوم يباين أكثرها بالأمس ، وهناك تناف واسع الشقة وتباين شديد بين بعض الكنائس والبعض الآخر ، ناهيك بهما من تناف وتباين بعيدي المضطرب والغور ، وعلى هذا كله فجميع الطوائف النصرانية ما برحت تدعى نصرانية ؛ فبالله علام هذا التعامي في حق الاسلام ؟

وقد حان لنا الآن بعد الذي تقدم أن نبسط الكلام على قادة الاصلاح من المسلمين ، مدققين النظر في ذلك بتجرد عن الهوى بحيث يجب أن تكون أحكامنا مبنية على ما قاله هؤلاء المصلحون القادة من الأقوال وما قاموا به من الأعمال ، وليس على ما هو مدون عنهم في بطون الكتب والتواريخ التي ذهب واصفوها فيها مذهب الغرض ، فقد قال أحد المصالحين المسلمين وهو جزائري <sup>(١)</sup> قولاً سديداً : — « لا تقاس حضارة أمة بما في كتبها الدينية من السطور والعبارات ، بل بما تقوم به تلك الأمة من الأعمال . »

أنشأ المسلمون الأحرار المتأخرون مذهبهم الحر على الأسس التي وضعتها المعتزلة منذ ما يقرب من ألف سنة خلت . ومن تدبر تاريخ الاسلام حق التدبر ، أيقن كل الايقان ان الاسلام لم يخل يوماً في جميع ماضيه حتى في أشد



عصوره حاكماً من بعض المصاحين الاحرار ذوي العقول النيرة والمدارك الثاقبة والهمم الصادقة، الذين انما كانوا يتوالون الحقبة بعد الحقبة، فيصرخون في المسلمين صرخات الاصلاح الشديدة، ويرفعون نلماً من اعلام الهدى والارشاد، واليك مثالاً من هذا، فقد كتب الغراني المشهور، وهو من رجال القرن السادس عشر: «ليس بعزير على الله عز وجل ان يكشف لعباده الخاصين في المستقبل ما لم يكشف مثله لغيرهم فيما مضى من العصور، وان ينزل من نعمه الروحانية على مستحقها من الحكماء في كل دور، النعم التي تفيض نوراً على ابصارهم وبصائرهم فتهديهم سواء السبيل»

فهذه الصرخات التي تواتت والمصاييح التي اوقدت في فترات مختلفة طيلة جميع الاجيال التي كرت على الاسلام من بعد انحداره عن الأوج، قد كان من شأنها ان تمهد السبيل لبعض التمهيد للمصاحين المتأخرين، اذ لم ينتصف القرن التاسع عشر، حتى كان قد قام في كل بلد من بلدان المسلمين في الرقعة الاسلامية عدد من رواد الاصلاح ودعائه ينبهون ويوقظون، ويحضون ويستحثون، بيد ان هؤلاء كانوا نزرأ في بدء عهد الاصلاح الحديث. فلاقوا في سبيل ذلك مثل ما لاقى غيرهم من الذين ساروا سيرهم، اذهب رجال الدين<sup>(١)</sup> وسواد السذج يرمون المصاحين بالمروق من الاسلام، فكان من طبيعة الامر ظهور النزاع والمشادة بين المسلمين في سبيل الاصلاح. وقد كانت الهند أول رقعة اسلامية رفعت فيها اعلام الاصلاح، فقام فيها عصابة من المصاحين، ذوي عزم شديد ونلى رأسهم «المر» السيد احمد خان،

(١) كره صاحب الرسالة ان يعين وظائف دينية يتولى القيام بها رجال مخصوصون، فلاسلام من حيث الاصل لم تنص كتبه الشرعية من من المسلمين يتولى القيام بالوظيفة الدينية، على حد ما هو الامر في النصرانية واليهودية والبرهمية وغيرها. فأى مسلم كان يستطيع ان يقوم في المصاحين اماماً، بيد انه على توالى الايام نشأت طائفة من القواء العارفين بالاصول الشرعية والفقه الاسلامي ودرجت تتولى المناصب الدينية حتي عرفت بالتالى برجل الدين \* ثم نشأت طوائف اخرى كطائفة «الدرائش» واهلها. على ان الاسلام لم يكن يعرف شيئاً من هذا في أول عهده.

وانبروا يجاهدون في سبيل الدعوة الكبرى للاصلاح الحرّ، فألفوا الجمعيات ونشروا الكتب والصحف ، وانشأوا الكلية العلمية الاسلامية في عليكره واما « السر » السيد احمد خان فهو خير مثال من المصلحين الأحرار المتأخرين، وكان مذهبه مذهب المحافظين المتمسكين بفضائل الدين ، فبكي حالة الاسلام ، وأعظم شقاء المسلمين، متقدماً غيرة وهاوية . وكان يعتبر قدر الحضارة الغربية، ويحض أبناء قومه على ورود منهلها، وأخذ الصالح منها، فتمد كتب سنة ١٨٦٧ في هذا الشأن يقول : « يجب علينا أن ندرس الكتب العلمية الغربية ، وان كان مؤلفوها ليسوا بمسلمين، وكان فيها ما يخالف القرآن الكريم ، وأن نأخذ إخذة العرب في أوائل عهد ملكهم ، فانهم لما شرعوا ينشئون حضارتهم الكبرى لم يترددوا البتة في دراسة كتب فيثاغورس وكتب غيره من فلاسفة اليونان »

ثم أخذت دعوة الاصلاح الحرّ تنمو نمواً سريعاً في الهند وتزداد قوة ورسوخاً، وقام فيها من القادة المشهورين عدد كبير أعزوا شأنها اعزازاً كبيراً مثل مولوي شيراغ علي ، والسيد أمير علي العبقرين اللذين اشتهرا في العالم كله بما اخرجاه للناس من الكتب القيمة الباحثة في شؤون الاسلام وروحه ، وقد كتبوا هذه الكتب <sup>(١)</sup> باللغة الانكليزية الفصحى فذاعت ذيوهاً قل أن يعرف له متيل ، وهذان البطالان وغيرهما أمثالهما في الهند لقبوا تقوسهم « بالمعتزلة الجديدة » ، وشرعوا يجاهدون جهاد المصلحين العظماء في سبيل الاصلاح ذائدين عن حياضه ومؤيديه بكل حجة دامغة وبرهان قاطع ، ومنادين بوجوب استعصاء الشريعة الاسلامية واستدراار خيرها واستثمار الاوفق منها لمقتضيات العصر ، لأن لا سبيل لتجدد الاسلام التجدد الصحيح الباقي غير هذا السبيل ، وقد كتب أحد هؤلاء القادة العظام وهو السيد « خدا

(١) لعل خير ما كتب السيد أمير علي كتابه « روح الاسلام » ( لندن ١٨٩١ )

بخش « في بعض كتبه يقول : « ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يبغض شيئاً بغضه للشرائع والقوانين الجامدة التي تقيد العقل فتقوده صاغراً أعمى . ليس القرآن الكريم الا كتاب هدى للمؤمنين ، وليس عثرة في سبيل ترقى المجتمع والآداب والشرائع والقوانين والمدارك العقلية » . ثم جاء على كلام نعى فيه حالة الاسلام منه : « لعمري ان هذا الاسلام اليوم ليس هو الاسلام الذي أتى به صاحب الرسالة ، بل ان الاسلام الذي جاء به النبي لبري من هذه السلاسل المؤلفة من حلقات الوظائف والمناصب الدينية <sup>(١)</sup> ، ومار عن هذا التعصب القاتل والجهل الشديد ، والأوهام والباطيل الكفرية » . ثم أنهى كلامه قائلاً : « هل الاسلام عدو للتقدم والتقدم ترى ؟ اني لا أعوذ بالله من قائل نعم ، فتى وضع الاسلام في البوتقة وأخرج منه ما علق به من جميع هذه الأباطيل الخداعة ، كان ذلك الدين الساذج الحلو المساغ . فالاسلام على أصله ووصفه إنما هو ركنان لا ثالث لهما : توحيد الله تعالى ، والايمان بأن محمداً هو رسول الله ، وما عدا ذلك فليس من الاسلام »

وفي ذلك العهد كانت دعوة الاصلاح الحرقد طفقت تنتشر في كل قطر من

(١) كنت مرة في المدينة المنورة فشاهدت فيها شيخ الحرم النبوي ( وكان يومئذ زبور بك مدير المذاهب في الاستانة سابقاً ) وبعض خدعة الحرم في ساعة مخصوصة بعد العصر ، يدخلون الحجرة الشريفة لايقاد الشموع والقيام ببعض الخدمات المرسومة ، وقبل دخولهم يلبسون جميعهم وشاحاً أبيض شفافاً ، وكانهم يريدون بذلك زيادة التمظيم والتوقير ، فذكرني ذلك بالوشحة التي هي من انواع نساء يلبسها بعض رجال الاديان الاخرى التي فيها ما ليس في الاسلام من الرتب الدينية والدرجات الكنسية ، وذلك عندما يدخلون الى معابدهم . وهم لا يلامون على ذلك لأن لخدمة الدين طبقة مخصوصة عندهم بخلاف الاسلام . وصادف ان كان هناك السيد أبو بكر خن من نظام الهند احد اعضاء مجلس الهند الاعلى وهو ليس ممن يحسن التركية ولا العربية لايعرف من اللسان الاسلامية الا الفارسي ، وجميع تحصيله كان في انكثرة . ولكنه كان يفهم روح الاسلام جيداً . فجاء وكشفتني بما وقع في نفسه من انكار هذه العادة . ولكن : « لتبين سنن من قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » حديث شريف .

(ش)



الاقطار الاسلامية . فهب المصلحون الاحرار في كل بلاد يبشرون بالدعوة . ويجاهدون في سبيلها بمجد قوي وعزم أكيد . فقد ظهر الاحرار في تركيا . وكانوا القابضين على أزمة الدولة خلال غالب المدة بين حرب القريم والعهد الحميدي (١) ، ومديري شؤون المملكة وساسة أمورها . وقام في احرار الترك عظماء مثل الوزيرين رشيد پاشا (٢) ومدحت پاشا . المجاهدين الكبارين . في سبيل تحرير الدولة العثمانية من ربقة ذلها ، وقائديها نحو التجدد والترقي . وظل الدعاة الاحرار في تركيا يغالبون الاحوال مغالبة ويعانون من الاستبداد . الحميدي مالم يعان مثله غيرهم ، فقتلوا تفتيلاً ، وأهبطوا جوف الارض وقاع البوسفور ، وتقاوا وعذبوا ، حتى كانت ثورة سنة ١٩٠٨ فذهبت عاصفتها . بصرح الاستبداد وقوضت أركانه تقويضاً ، فبرزت « تركية الفتاة » الى الوجود . وفي مصر كان لواء الاصلاح خفاقاً يحمله أبطال عظماء مثل الشيخ محمد عبده ، مصلح جامعة الأزهر ، وصديق اللورد كرومر الحميم (٣) . وفي سائر

(١) ١٨٥٦ الى ١٨٧٨

(٢) مصطفى رشيد پاشا اعظم رجل الدولة العثمانية في القرن الماضي . تولى الصدارة في زمان السلطان محمود الى زمان السلطان عبد الحميد . ونبيغ له تلامذة في السياسة لم تعرف لدولة . منهم امين على باشا المشهور . ونده فؤاد پاشا الذي ليس بأقل شهرة منه . ومنهم مدحت پاشا . ابو القانون الاساسي أو الحكـمـة الشوروي الذي يقال له عند الترك « مشروطيت » (ش)  
(٣) استاذنا فريد عصره . ووحيد عصره . حجة الاسلام الشيخ محمد عبده . اكرم الله منواد . تعرف اليه محرر هذه الخواشي في عهد الطب . ايام كان هو منفياً في بيروت على أثر الحادثة العراقية وذلك سنة ١٨٨٦ . ولازمته واخذت عنه واستفدت منه بقدر موسع فتور خطري . واستنصت من بحر حكمته ما يمكن ان يباله قصور عارضى . ووجدت فيه الفضائل التي كنت انشدها . والبغية التي كنت انجت عنها ولا اجدها . ورأيت في فهمه العقيدة الاسلامية الشكل الوحيد الذي يرجى ان ينفض بالاسلام بعد ان آل الى هذه الحال . وان يقلل عذابه بعد أن ظن ضعفاء العقول ان عثرته لا تقل . وما زلت بعد أن عاد الى وطنه مصر الى ان ادركته الوفاة رحمه الله اجذبه جبل المكتبة . وأقف على رأيه في اكثر الامور جزئياً وكلياً . واستظلم منه طلع الاحوال . وهو يث الى ملايته الى غيري من سوانح فكره . وذوات

بلاد المسلمين كبلاد التتر الروسية : كانت دعوة الاصلاح تنتشر فيها انتشاراً سريعاً ، فكثير عديد الاحرار ورواد الاصلاح ودعاة التجدد (١)

على ان هؤلاء المصلحين الاحرار الذين أتينا على ذكرهم انما هم على مذهب الاعتقاد بوجود تنشئة الاصلاح في المسلمين تنشئة متدرجة مماشية لمقتضى العصر ، وبأن الاسلام لقابل أحسن قبول لكل تحول وتطور ، ومستعد بطبيعته لايلاف تبدلات العصور والادوار ، والتكيف على حسب ترقى الحضارات . فهم من هذا النحومحافظون كل المحافظين ، مستمسكون جهدهم واستطاعتهم بالاسلام الصحيح ، وهو عندهم من المجتمع روحه وغذاؤه ومن العمران مادته الحيوية ومنهله العذب

وهناك فريق آخر من المسلمين الذين بلغت منهم مؤثرات الحضارة الغربية

صورة ، ويدين كل بعض حادثة ينهجون بمسألة لادلة فحده ومراعاة التوردد كروى كان يكتب في كتابه : « الاحوال هي ما يتصل به الامة ، ويعجز عن وصفه التمسك » فكنت اعرف انه مراد الا تخفيف الماء ، وتزريب اجل الابل ، وتمهيد طريق الجلاء ، وما زال شأته يعرض وحقيقته تظهر ، وجوهه ينجلي ببحث ، وعقيدة فضة تتمجس من الشئ : الى ان اتفق الناس على كونه أحد أفاذا الشرق الذين قما جند بهبه الدهر ، واسطة عقد المصلحين الجيدين في هذا العصر ، وظهر ان طريقته الاسلامية المصرية ستزداد مع توالى الايام انتشاراً ، وتكون هي سريقة مستنقش ومعوأل الآتي

وتتبع ذلك جميع بن العمل ، فلا تسمد ميسوى فضله وبلاغته ومثوب أفكاره ، وقبول مسكته في المسألة اسوى عو مبدية ، وبعبارة شمهة : وغزارة مرفئة ، وظاهرة الخلافة : مشرقة الى آتي برهان بتمه

ومن حادثة كبرى ، ويدين لي ملا بهم طريق علم الاسلامي را ، اخذه به الاستاذ السيد رشيد رضا في شرحه « سيرة النبي » التي هي لمن حل ذلك المصاح العظيم ، وترجم أفكاره ، وهي وحق يقن احسن مجبة ظهرت في باب الاصلاح الديني والعلوم الاسلام من شوا بلسع وعدته سيرة الاولى في عهد الحب ، وتأنقه مع المدابة الخضر ، كما ان الاستاذ السيد رشيد رضا اليه هو الاولى بن بحث الاستاذ لآمام الشيخ محمد غنبة في مشروته وفقه به وسدد خطاه .

(ش)

(١) للاطلاع على حركة الاحرار في بلاد التتر الروسية اقرأ كتاب ارمينيوس فباري « تهريب لغز في الافاض الشرقية » A. Van der Lely, « Weg der Ummen » in Eastern Lands , Leiden, 1905

مبلغاً عظيماً ، ووغل فيهم تيارها موغلاً كبيراً ، فاقبلوا على كل شيء غربي .  
 أغنا كان أم سميناً ، وولوا ظهورهم جميع ماضيهم بحيث صاروا لا يحفلون بمفخرة .  
 من مفاخر تاريخهم ولا يبالون بذكرى من ذكريات سالف أيامهم ، ففي كل  
 من البلاد الاسلامية المتقدمة ، ولا سيما في البلاد التي مازالت منذ عهد طويل  
 في حكم الغرب كالمند ومصر والجزائر ، عدد من ابناء المسلمين الذين طلبوا العلوم  
 في الغرب ونشأوا نشأة الغربيين أخلاقاً وتهذيباً ، فباتوا لا يكثرثون لشأن  
 من شؤون الدين الذي ولدوا فيه ، ولا يهابون المصارحة بالتعطيل والاحاد ،  
 فتلاشت في نفوسهم حرارة الاسلام وذهبت منهم عصبية الايمان ، وقد  
 وصف اسماعيل حامد الجزائري حال مثل هؤلاء من ابناء قومه بقوله : « كان  
 للاحاد الغربي مبالغ كبير من التأثير في جمهور ليس بالقليل من مسلمي الجزائر  
 الذين وان كانوا ما برحوا مسلمين في الظاهر ، فهم يجهلون حد ما وصات اليه  
 روحهم الدينية من التلاشي . ان هؤلاء لا ينكرون الاسلام دينهم ومعتقدهم ،  
 غير انهم قد أضحوا من فتور الغيرة الدينية في نفوسهم بحيث غدوا لا يبالون  
 البتة بنشره في الناس وبال دعوة اليه في غير المسلمين . فالاسلام عندهم انما  
 مقصور على من يأتي من بعدهم من الاولاد والاحفاد خصب . وليس يتناول  
 أحداً سواهم من الخلق أجمعين . فالحق ان الاسلام لبراء مما هم فاعلون ،  
 وليس ذلك هو الحرية الفكرية ، على ما يزعمون ، بل انما هو الفتور  
 فالتلاشي <sup>(١)</sup> »

وانه لمن الغرابة بمكان أن نرى فريقاً آخر من المسلمين يختلفون عن الفريق  
 الذي تقدم ذكره اختلافاً بعيداً وفي ذلك من التناقض والتباين ما يقضي  
 بالعجب الشديد ، فان أتباع هذا الفريق الآخر هم من الناشئة الاسلامية  
 متشبعون آراء الغلو الغربي كلالحاد والاشتراكية والبلشفية وغيرها . وغلوهم

(١) كتاب اسماعيل حامد « المسلمون الفرنسيون في شمال افريقية »



هذا لا يقل عن مبلغ ما هم عليه من التعصب الديني الكثير ، وهم يسمعون  
جهدهم لمقد عروة الاتحاد بينهم وبين فريق الرجعيين ، حتى اذا ماعدت هذه  
العروة ، وكانت محكمة موثقة ، ونألفت منها تلك القوة الكبرى ، كانت  
نتيجتها الهاب صدور المسلمين كرهاً ومقتاً للغرب . ولما كان هؤلاء الغلاة  
يعدون نفوسهم في كل بلاد هم فيها ، انهم انما قادة سواد الأمة بحق ، لذلك  
تراهم أبداً نهماً أشد النهم في الظهور الى عالم السياسة والقيام على شؤونها كما  
يتسنى لهم بلوغ الغرض من ذلك سيطرة الغرب المنتشرة في الشرق الاسلامي  
دكاً . فهم والحالة هذه من غلاة الوطنيين لا يألون في السعي وراء تحقيق  
غايتهم ، ولا سيما بأشد الوسائل الرجعية في سبيل الجامعة الاسلامية ، وقد  
رأينا غير مرة كيف يجد هذا الفريق المالح في استئثار الروح الاسلامية  
وهياج النعرة القومية ، فقد كتب السيد بنخش يصف رجلاً من هذا الفريق  
بقوله : « اني أعرف سيداً مسلماً ، يعرف من أين تؤكل الكتف ، موفق الحال  
كبير النجاح ، انما في يديه اداة يستعين بها على عمله ، ولولاها لما حاز شيئاً  
مما هو حائز عليه من هذا التوفيق والنجاح ، وما تلك الاداة الا الدين .  
فهو يبالغ في الظهور في بني قومه مظهر المسلم المتمسك بشعائر الاسلام  
المتشدد فيها ، وكثيراً ما يقوم في الجموع خطيباً مرشداً حاضاً مستثيراً ، غير  
انه على ما اعتقد في نفسي ليشتمل في نفسه دلي آراء في الاسلام وصاحب  
الرسالة مما ينبو عن سماع مثله سمع ( قولير ) ولم ينطق بمثله لسان ( غبن ) »  
واننا سندسبب الكلام في فصلي « الجامعة المصرية » و« العصبية الجنسية »  
من هذا الكتاب على بيان أعمال هذا الفريق ، بيد ان ما يجب الاشارة اليه في  
هذا الموضع اشارة مخصوصة ، انما هو التباين في المنهج والوسائل لتحقيق  
الاصلاح العام في العالم الاسلامي ، بين هذا الفريق ، وبين المصالحين الخاصين  
الصادقين الذين أتينا على ذكرهم من قبل . ناهيك به من تباين ضار بفسد  
الاصلاح . فغلاة الوطنيين ، والضرر الذي ينتاب الاصلاح انما ناشيء من

جانبهم ، دأبهم استشارة الروح الدينية في قلوب سواد الأمة ، وحمل هذا السواد على مقت كل شيء غربي يروونه في بلادهم ، وعداء الغرب في كل أمر سوى ما يؤول الى ترقية القوى العسكرية الاسلامية ، وفي هذه القطعة انقتطفة من مقال لاحد عظماء رجال « تركية الفتاة » <sup>(١)</sup> يخاطب اوروبة ، مثال بين على هذا :-

« أجل . الدين الاسلامي لم يبرح ولن يبرح على عداء حضارتكم وتقدمكم . فانهوا يا جهابذة الغرب ان النصراني . سواء أ ربيعاً كان أم وضيعاً دينياً ، فانه بمجرد كونه نصرانياً . ليس له عندنا منزلة ولو حقرت مهما حقرت من منازل الانسانية . وهذه مقاسنا لكم سهاة واضحة : ان من ضل سبيله فانكر وحدانية الله الواحد الأحد . واتخذ له من دون الله ارباباً . فقد ضرب بالبله والخيال ، فان رمنا صلاته كان ذلك منا احتقاراً لديننا وانكاراً لباري السكائنات . وعنى ذلك فالتخذ المأ غير الله والجاحد الوحدانية . لمستحق للعنة الابدية . وليس ذلك جميع الامر بل ان اقدس عمل يقوم به المؤمن هو قتاله لهذا المنكر الجاحد . حتى يحمله على الدخول في الاسلام ، أو يستأصل شأفته من على وجه الارض . هذا ما يأمرنا به الهنا الواحد الذي لا آله الا هو . نحن لا نعرف في هذا العالم سوى المؤمنين أو الكفار . أما نحن المؤمنين ، فتصل صلات المحبة والاحسان والاخوة بعضنا ببعض . وأما أنتم الكفار . فننالكم ماقتون ومبغضون ومقاتلون . وشركاء انما الذي يقول بوجود الله من حيث يمتقد بولادته من البشر . فما أشد هذا الضلال ، وما أبعد شقة الخلف بيننا وبينكم ! ان وجود مثل هؤلاء الكفار منكم بين ظهرانينا لآفة في كياننا . ولا غرابة فمعتدكم انما هو غرض من دين التوحيد ، ومعاشرتكم ليست مما تتباهرون به ومعاملتكم عذاب لنفوسنا .

« وعلى هذا كله ، فاننا ننبذكم نبذاً من حيث ندرس انضمامكم السياسية

(١) كتبه الشيخ عبد الحق في جريدة شريف بشاد مشروطية» آب سنة ١٩٢١

والعسكرية . فكأنكم والحالة هذه تدفعون إلينا اسلحتكم لنقاتلكم بها فنشتد  
قوة بازائكم ونعظم شوكتنا ، فوق ما تجود به علينا العناية الازلية من العون  
عليكم في عصر اشعلتم فيه نار غيرتنا الدينية وهجتم فينا ذكرى شهدائنا  
وابنائنا المسامين الذين استشهدوا في سبيل الدين . فنحن جميعاً على اختلاف  
مذاهبنا ومناهجنا متحدون على مقتكم وكرهكم ؛ وبعد هذا كله أيقودكم  
الوهم الى الظن أننا صرّون نحو حضارتكم يا أبناء الفرنجة ؛ نعوذ بالله من  
ذلك ومنكم !

ولا شك في ان مثل هذا المقال يلاقى في جمهور المسامين وسوادهم آذاناً  
صغية وقوباً واعية<sup>(١)</sup> . وفي هذا الموضع ينبغي ألا يذهب عن البال ان  
المصلحين الاحرار مابرحوا الاقوين عدداً ، وان كانت قوتهم متوالية الازدياد  
والاشتداد . اذ يفوقهم السواد الجهن من الأمة . السواد المجتازون اليوم  
دور من أشد ادوار التخلف والانقراض والخروج من الظلمة الى النور . اصف  
الى هذا ان من أظهر صفات السواد عجزهم بشأن بلادهم فيرونها خير البلدان  
وجبة الدنيا بلا مرأى . ويمدون كل بلاد سواها مستحقة المفت والازدراء ؛  
ون اعترف المسمون لتين على هذا الطراز بسلطان الغرب وتوقه على الشرق  
فانما يفعلون ذلك على غل في القرب واحتدام الحفيظة — لذا تراهم يكرهون  
كل شيء جديد . ويشتمون غيظاً ونأماً من جراء ما يشعرون به ويرونه  
حوشهم من شدة خناق السيطرة الغربية . وعلى الجملة فان هذا السواد الجاهل  
هم من أيدي قدة الجامعة الاسلامية وغلاة الوطنية ، يتصرفون بهم كيفما  
شاءوا تصرف الخراف في صنع الطينة بين يديه .

فلاسلام اليوم تتجاوزه قوتان : قوة المصلحين الاحرار ، وقوة الغلاة  
الرجعيين . أما الاولى فيها منافع الآمال في الفوز بالاصلاح على ما تقتضيه

(١) في هذا مقال غر عظيم ، يخفى على أحد . ولكن الغلاة لا تحلو منه امة ولا اتباع

(ش)

ضريبة .



سنة سير العمران والترقي ، ولها من الزمن اكبر عون ونصير ما دام العالم الاسلامي لا حيدة له عن قبول مؤثرات الحضارة الغربية ، لا بل مادامت هذه الحضارة ثابتة الاركان بعيدة عن الانهيار والانقراض . وعلى كل حال فالتوقع ان الذين سيرفعون علم الظفر والغلبة بالتالي انما هم المصلحون الاحرار . ولكن من يستطيع الرجم بالغيب والكشف عن مخبات المستقبل لينبئنا ما لعله ناشئ في السبيل من عقبات وما يقوم به الرجعيون الغلاة من وضع العثرات ؟ وصفوة القول ، فلا ادوار الاصلاح في عالم الاسلام اليوم ، ولا العلاقات بين الشرق والغرب بمعزل عن الاخطار الحاملة آجنة البلايا ، تلك الاخطار التي سنأتي على بيان أداتها في الفصول التالية من هذا الكتاب .

بقي علينا ان نذكر الحقيقة الكبرى التي يجب الاتّ تغفل ، وهي أن في كل قطر من اقطار العالم الاسلامي جمهوراً من المصلحين الاحرار يزدادون عدداً ويشتدون قوة وينضم الى لوائهم رجال من سائر الاحرار الخبراء الراسخين . علماً باسرار نهضات الامم وتقدمها ، والى جانب هذا الفريق فريق المحافظين ، وجميعهم ، وقد رأوا حالة الاسلام والمسلمين ، انما يعملون عصباً متحدة متماسكة الاطراف في سبيل الاصلاح العام في المعمور الاسلامي ، منتهجين المناهج القويمة والسبل السديدة ، شاعرين حقاً بان الفترة لمصيبة وعالمين ان الدور دور انتقال شديد وحاسبين فوق جميع هذا ان جهادهم هذا الجهاد هو من أشد الاعمال نبالة والمقاصد مفخرة والواجبات شرفاً . أما ما يتوقع من التطور في الشريعة الاسلامية وقوانينها ازاء هذا الاصلاح ، فليس من شأننا البحث فيه في هذا المقام . انما التاريخ ينبئنا انه متى ما اقتضت سنة المشوء اصلاحاً ، وأعدت اسبابه وعلاؤه ، واجازته دوراً اختتمت فيه عناصره ، كان ذلك الاصلاح واقعاً ولا تبدل لسنة العمران البشري .

وبما لا مرأ فيه ان روح الاصلاح ، على اختلاف مظاهرها وصورها ، قد تغلغلت في الاسلام ودبت فيه ديباً هائلاً وفشت في كل عرق من عروقه .

فحركته فتتحرك ، فآخذ ينفع انفعالا عظيما . فعالم الاسلام اليوم هو غيره .  
 منذ عشرة عقود . قد استطاعت الوهابية التي ظهرت منذ أكثر من مئتي سنة  
 ان توقظ الاسلام فاستيقظ مذعورا ، فما كانت تلك المصيبة الدينية الا الضرم في  
 النار أو الغريسة نمت فجاءت باطيب الثمار ، أضف الى هذا أن روح الحرية  
 والحركة ، والمؤثرات الغربية في زائد انتشار وانبات في كل رقعة من الرقاع  
 الاسلاميه ؛ وان كانت المخاوف والمحذورات تقرأ في جبهة المستقبل ، ففي  
 جبهة المستقبل أيضاً تقرأ الآمال الحسان .



## الفصل الثاني

في

الجمعة الاسلامية

اليقظة الاسلامية . شأن كل انقلاب عظيم : نشأت نشوءاً ملتبساً فاشتبه  
بعض متجهاتها ببعض اشتباهاً كبيراً . ولا عجب فذلك انما هو من طبيعة كل  
دور من ادوار اليقظة والنزعة والادوار الانتقال والتحول . فقد بدأت اليقظة  
الاسلامية بالدعوة الوهابية الدينية الاصلاحية . ثم أخذت تجنار ادواراً عديدة  
متشعبة المنحى وأحياناً متناقضة الصفات . وقد سبق لنا فبسطنا الكلام في  
التفصيل لسابق من هذا الكتاب على متجه الاسلام اليوم ومسيره ومنتجه  
في سبيل الاصلاح المتروكي على حسب ما تقتضيه طبيعة الشؤ . وأوضحنا ان  
مزاج الاصلاح ما فنئت تدب في كل عروق العالم الاسلامي ديباً  
طبيعياً هائلاً . فتدفعه الى الامام دنماً متواصلاً . ولم تغفل مبالغ ما للحضارة  
الغربية من التأثير في ذلك . وقبلنا فوق جميع هذا ان المصاحين الاحرار  
الذين تماط بهم الآمال في احراز الفوز والغلبة . ما برحوا الا يبين عدداً ، بينما  
سواد المسلمين ما انفكوا ينفخون نمرقين حجب الجهل . ويستيقظون من  
هيجتهم استيقاظ المذعور . يتقدم قادة يختلفون كل الاختلاف عن المصاحين  
الاحرار - قادة هم أميل الى ركوب خطط العنف والمشاكسة ، منهم الى انتهاج  
مناهج الرفق والمودعة . يتأثرون بحافة الحرب والاعراض عن الاحذ عنه ،  
الى مقاومتها وايقار الصدور عليه . بيد ان هذا التيار المي يثيره ويوقد نار  
هؤلاء القادة وأمشاهم : وشأنه شأن كل تيار مرافق لحال الانقلاب . مصاحب  
لدور الانتقال : لم يستقر على قرار : ولا عرف لافقه حد . ولا وضع مجراه  
ولا بان متجهه بياناً تاماً بعد . وهو على اختلاف صفاته ومنتجياته لا يخرج عن



وقوعه في مضطرب « الجامعة الاسلامية » و « العصبية الجنسية » : وما نحن  
باسطون الكلام على :

### الجامعة الاسلامية

الجامعة الاسلامية بمعناها الشامل ومفهومها العام انما هي الشعور بلوحدة العامة  
والعروة الوثقى لا انفصام لها بين جميع المؤمنين في المعمور الاسلامي . وهي  
قديمة باصلها ومنشأها منذ عهد صاحب الرسالة ؛ أي منذ شرع الرسول يباعد  
فالف من حوله المهاجرون والانصار معتصمين معه بما صبه الاسلام لقتال  
المشركين . وقد ادرك محمد ( ص ) خطورة الجامعة وعلو منزلتها في المسلمين  
حق الادراك ، وعلم كل العلم مالها من عظم الشأن وجلل المقام في قلوب  
المؤمنين : فغرس غريستها بيديه في نفوسهم : فنمت وتغلغلت ، وامتدت  
جذورها وبسقت اغصانها وفروعها وينعت ثمارها . فقد كر عليها أكثر من  
ثلاثة عشر قرناً : فما اوهن كروور هذه القرون من الجامعة الاسلامية جانباً  
ولا ضعف لها كيلاً : بل كلما تقادم عليها العهد وتناسخ الملوان ازدادت الجامعة  
شدة وقوة ومناعة واعتزازاً . حقاً ان الجامعة اليوم بين المسلم والمسلم لأقوى  
منها بين النصراني والنصراني . ولا ينكر ان المسلمين يتقاتلون بعضهم مع بعض  
قتالاً شديداً : بيد ان هذا الجدال ليس له من الشأن أكثر مما لاحقر نزاع ينشأ  
بين افراد الاسرة الواحدة ؛ المشتبكة الارحام ؛ اذ لا حقد في الاسلام  
فعند الشدائد تذهب الاحقاد من بين المسلمين ؛ فيصطلحون على الامر الذي  
فيه يختلفون ويتألبون جموعاً متراسة متماسكة لقتال العدو المهاجم ورد الخطر  
الدام . ومن أحب ان يقف حق الوقوف على ما أراده الاسلام من غرض  
الجامعة وغايتها فلينظر الى حال المسلمين اليوم والى تيار هذا التعاطف والتشاكي  
يلم سر الجامعة ومكانتها في نفوس المسلمين . وفي الواقع ليس من دين في الدنيا  
جامع لا بنائه بعضهم مع بعض موحد لشعورهم دافع بهم نحو الجامعة العامة

والاستمسك بعروتها كدين الاسلام . ان المسلمين قد افتتحوها بلاداً عديدة ورقاعاً كبيرة في الارض منتزعيها من النصرانية والبرهمية (١) (٢) واستأصلوا

(١) لم تستقر الفتوحات الاسلامية بعد ان رسخت في الهند استقراراً لزمّت حدوده . بل جاوزت الهند الى جزيرتي جاوى وصومطرة العظيمتين . فغطى الاسلام دين البرهمية فيهما وجعل  
 . هل الجزيرتين قاطبة مسلمين .

(٢) افتتح العرب المسلمون السند وجانباً من الهند في صدر الاسلام . ثم اكمل الفتح محمود بن سبكتكين الغازي الشهير . ورسخت قدم الاسلام في الهند من بعده . ثم استولى الاسلام على كل الهند بدون استثناء ، ودانت له جميع ملوك الهندوس . يقال لم يبق خارجاً عن طاعة الاسلام في الهند سوى مملكة يقال لها ( اودبور ) لها ملك يقال له ( مهرا نا ) وهو لقب اكبر من مهراجا . وسبب تفرده بهذا اللقب انه هو الوحيد من ملوك الهند قاطبة الذي لم يخضع لسلطنة الاسلام ، ولذلك هو الى يومنا هذا يتقدم في الاحتفالات الرسمية جميع نظرائه اما من جهة عدد النفوس فلا يزال الهندوس هم ثلاثة ارباع الاهالي والمسلمون الربع . وهذا الربع يبلغ ٧٣ مليون نسمة . والمسلمون في نمو تام . يزيد عددهم سنة عن سنة كما يتضح من الاحصاءات الانكليزية .

وبمناسبة الهند هذه نذكر ملخص تقسيمات تلك البلاد العظيمة ليكون للقاريء تصور عام بها : فهي ثلاثة اقسام : القسم الاول هو المستقل تماماً \* وهو عبارة عن مملكتين في الشمال ( نيپال ) و ( بوتان ) . واهل نيپال خمسة ملايين كلهم هندوس \* واهل بوتان مليون واحد هندوس أيضاً فيهم قليل من المسلمين ، وكلهم امة محاربة مشهورة بالشجاعة . واشهر عساكر الهند الانكليزية هم من أبناء هاتين المملكتين ، يتطوعون في الجندية نظراً لفقر بلادهم \* ووعورة اراضيهم . والانكليز هناك وكيل مقيم لا يكاد يكون له نفوذ

ثم القسم الثاني وهو الذي تحت حماية انكثرة . وهو يدفع خراجاً سنوياً لها . وملوكه وامراؤه مضطرون ان يحضروا حفلة تتويج ملك انكثرة امبراطوراً على الهند . وعدد هذا القسم ٧٠ مليوناً ، أي سكانه مع سكان القسم المستقل لا يزيدون على ربع الامبراطورية الهندية وبقية الهند تديرها الحكومة الانكليزية مباشرة كسائر املاكها

فالامارات التي هي تحت الحماية هي مايتي : ( حيدر اباد الدكن ) \* اهلها ١٣ مليوناً \* اكثر من نصفهم هندوس ولكن سلطانها مسلم يقال له ( النظام ) . وفيها وزير مقيم من قبل الانكليز لكن نفوذه على المملكة محدود . وهناك جيش عدده ٣٠ ألفاً اكثره عرب من ( حضرموت ) . وحيدر اباد نوعان من الجند : الاول يستقل به سلطان البلاد ، والثاني مرصد للاشتراك في حماية المملكة الهندية كلها وهذا قواده من الانكليز . والخراج الذي تدفعه حيدر آباد لانكثرة زهيد ، واستقلالها الداخلي يكاد يكون تاماً

ثم ( ميسور ) وهي أرقى مملكة في الهند وأهلها مختلطون مسلمون وهندوس ، والملك - ويقال له مهرابا - هندوسى وفيها مجلس ندوة

ثم ( كشمير ) وعدد أهلها ثلاثة ملايين أكثرهم مسلمون ، ولكن المهرابا هندوسى . وهي في شمال الهند كما ان ميسور في الجنوب

ثم ( ترافنكور ) وأهلها أربعة ملايين أكثرهم هندوس ومعهم مسلمون ، ولهم مجلس ندوة \* وعليهم مهرابا هندوسى

ثم ( برود ) عدد أهلها مليونان هندوس ، ولها مهرابا هندوسى وهي مملكة راقية غنية وفيها مسلمون

ثم ( غواليار ) وأهلها مسلمون وهندوس ولكن المهرابا هندوسى ، وعدد أهلها مليونان ونصف مليون ، ومكانها في وسط الهند ، وهي معدودة من البلاد الراقية ، وعندها جيش منظم

ثم ( ايندور ) وهي في قلب الهند أيضاً ، وأهلها مليونان هندوس ، وملكهم منهم ثم ( أودبور ) التي مر ذكر سلطانها أنه يتقدم جميع ملوك الهندوس وهي في وسط الهند أيضاً .

ثم ( رامبور ) وهي إمارة اسلامية ، عدد أهلها نصف مليون أو يزيدون ، عليهم ملك مسلم يقال له النواب

ثم ( جهور ) وهي نصف مليون أيضاً ، وأهلها مسلمون لهم نواب ثم ( بهوبال ) وأهلها مسلمون عددهم مليون ، ولهم ملكة يقال لها الرئيسة ، كانت تزوجة بالعلامة المجتهد المؤلف الشهير ذى التصانيف المديدة الممتعة باللغة العربية السيد صديق حسن خان بهادر رحمه الله

ثم ( بهاولپور ) في شمالي الهند . عدد أهلها مليون وهم مسلمون ولهم نواب مسلم أيضاً ثم ( جهور وجودبور وآلور ويكانير وجلمار وكوتا ) وكلها إمارات هندوسية . وتونك وأهلها مسلمون . وريفها وبانيلاناها وجبن وكولابور . وسكانها مختلطون مسلمون وهندوس وأما القسم الثالث الذي تليه الكثيرة مباشرة فعدد سكانه ٢٣٠ مليوناً وأهم بلادها ( البنغال ) و ( البنجاب ) و ( أغرا ) وولايات ( مدراس ) و ( بمباي )

والقد آثرنا ذكر تقاسيم الهند هذه - ولو بصورة مجملة - لأن القاريء قلما يجدها في الكتب العربية . ثم لاننا احببنا ان نذكر نسبة عدد مسلمي الهند الى عدد الهندوس . وان نبين اماكنهم من الهند

\*\*\*

ولما كان المؤلف اشار في حاشية كتابه الى تسرب الاسلام من الهند الى جزائر الاوقيانوس واستيلائه على جزيرتي جاره وسومطره العظيمتين رأينا من الضروري ان نقول كلمة في هذا الموضوع وهي :



ان الاسلام بدأ ينتشر في هاتيك الجزائر في اواسط القرن الثامن بهجرة أو القرن الرابع عشر للميلاد وفي بلدة « غريزيك » من بلاد سورابايا من اجاوى قبر مولانا ملك ابراهيم احد كبار المجاهدين الذين سبقوا الى نشر الدعوة الاسلامية في تلك الجزر القاصية . ووفته وقت في ١٢ ربيع الاول سنة ٨٢٢ الموافق ٩ ابريل سنة ١٤١٩ . وكذلك في بلدة « بازه » قبر ( الامير محمد بن عبد القادر ) من درية ( الخليفة المستنصر العباسي ) توفي في ٢٣ رجب سنة ٨٢٢ الموافق ١٥ اغسطس سنة ١٤١٩ . وما زال الاسلام يتعذب في هاتيت الاقطار حتى بلغ عدد المسلمين فيها ٣٥ مليوناً أي نحو نصف عدد مسلمي الهند وهم في الغقه على مذهب الامام الشافعي رضى الله عنه

وهذا الاحصاء هو الاحصاء الرسمي الهولاندي منذ نحو ١٥ سنة \* فلا بد ان يكون عدد المسلمين ازداد اليوم على ما كان في ذلك التاريخ . ولقد نشرت ( مجلة العام الاسلامي ) الفرنسية في سنة ١٩١١ اربع محاضرات على سياسته هولانده الاسلامية للعلامة المستشرق الهولاندي ( سنوك هورغرونج ) منشار نظارة المستعمرات الهولاندية في المسائل الاسلامية والعربية وهو من الافذاذ الذين وقفوا على احوال الاسلام عموماً وبلاد اجاوى خصوصاً وقم بتلك الديار ١٧ سنة قتل فيها امورها علماً \* ويقال انه دخل مكة والمدينة في موسم الحج متكرراً فهو الذي يحقق في تلك المحاضرات ان عدد المسلمين الخاضعين في جزائر الاوقيانوس لسلطة هولانده هو ٣٥ مليون نسمة . وغديه فخصاً بمحض احصاء بعضهم مسلمي تلك الجزائر بعشرين مليوناً كما رأيت مرة في احدى المجلات العربية المطبوعة بمصر

وكن هؤلاء المسلمين هناك سلاطين وامراء مستقلون فزالت هولانده تتقلب على واحد بعد واحد منهم حتى اخضعتهم لسلطانها تماماً . وكان استصفاؤها بقية استقلالهم في اخضاع تواضع كو محمد دانوت سلطان آتشه الذي دخل تحت حماية هولانده سنة ١٩٠٣

ولقد كان انتشار الاسلام في تلك الديار - بحسب تحقيقات العلامة هورغرونج - بواسطة تجار مسلمين طاروا عليها من الهند مقتعين آثار تجار الهندوس الذين كانوا يترددون الى تلك البلاد ويطعمون أهلها بطابع مدينتهم البرهمية : شبه الاسلام واستسلم اليه وما زال يتقدم فيهم حتى غلب على جميعهم تقريباً . كل ذلك بطرق سلمية : وبدون أدنى قهر ولا عنف منها الا ما حصل من اهالي شرقي جاوه الذين غلبوا بعض مجاوريههم بالقوة فمن جاوه امتد الاسلام الى سومطره والى قسم من بورنيو وسيليب والجزر التي الى الشرق . وابن بطوطه الرحلة الشهيرة مدح ملك سومطره في القرن الرابع عشر بأنه جاهد في الكفار .

ولم يزل الاسلام ينتشر في البقايا البقية على الوثنية حتى احتج كثير من الهولانديين على تساهل الحكومة الهولاندية في ذلك وكيف انها تسمح للاسلام باكتساب هذه البقايا . واكثر من صخب لذلك هي جمعيات التبشير المهدودة \* ولكن المستشرق هورغرونج يفتل هذه المسئلة بالكلاء الآتي مترجماً عن محاضراته السابق ذكرها :

« يجب على الحكومة ان تحذر من وضع كثير من المأمورين الوضيين الذين يدينون بالاسلام في البلدان التي اهلها وثنيون . املاً تكون قد ساعدت على نشر الاسلام بدون قصد منها .

وهذا الخذور قد وقع فيه الالمان انفسهم في المستعمرات الالمانية بشرقي افريقية . ولكن الخطر عندنا اعظم لأن المأمورين الوطنيين من أهل الجاوى هم في الغالب من المتعلمين والمطلعين على اصولنا الادراية . وليس عندهم تعصب مقدس في الدين ، فلا يسهل الاستغناء عنهم . وقد تميل الحكومة الى استخدامهم . فلا يشكر انه مع تنادى الزمن يؤثر وجود هؤلاء المأمورين المسلمين في مسألة نشر عقيدتهم بين الوثنيين كما يؤثر جولان التجار المسلمين فيما بينهم . ولعمري لا يمكن منع هؤلاء التجار ان يجولوا في تلك الديار بحجة انهم يدعون الى الاسلام اذ يكون ذلك عملاً محالاً للمدل . ولكن يجب تدبير الامر واستعمال الحكمة فيه بحيث لا نكون نحن قد ساعدنا بانفسنا على اسلام غير المسلمين »

فانت ترى أيها القارىء ان العلامة هور غرونجه - الذي هو معدود في الاقلين تعصبا - والذي من اول محاضراته الى آخرها ينبه حكومته الى خطر الانقياد الى طاب جمعيات التبشير المسيحية من جهة الضغط على حرية الاسلام الدينية - هو نفسه يحذر نفس تلك الحكومة من استكفاء المأمورين المسلمين مدة طويلة في بلاد الوثنيين ، ولو لم يكن عندهم تعصب مفرط . لثلا يؤثر ذلك على عقائد الوثنيين فيشرح الله صدورهم للاسلام . وبعبارة اخرى ان مصالحة هولانده - واوربا كلها - تقضى بترجيح بقاء الاهالي وثنيين على ان يصيروا مسلمين . هذا ظاهر لا يقبل ادنى جدال . فهل يأتري يجهل الاوربي ان نقل الانسان من عبادة الصنم الى عبادة الواحد الاحد هو اولى بالانسانية واجدر بان يكون هدف مساعي الامم المتعددة ؟ كلا . لا يجهل الاوربي ذلك ولكنه يعلم جيدا لاسيما المشرق العظيم الذي هو مثل هور غرونجه ان الاسلام لا يجتمع مع الذل في قلب واحد ، كما جاء في العروة الوثقى بقلم جمال الدين الافغاني ومحمد عبده ، وان الشريعة القرآنية قد ضمنت لتبعية كل شروط الحرية وانتظمت له جميع اسباب الاستقلال ، بحيث لا يقدر ان يحكم في رقبته أجنبياً الا اذا مرق من أحكام تلك الشريعة . فلذلك لا يجتمع حب الاستعمار الاوربي والليل الى الاسلام في قلب واحد لان المستعمرين يعلمون ما وراء الاكمة ولذلك أهم شيء تناصبه الدول المستعمرة الحرب هو نشر الدعوة الدينية وحفظ الشريعة الاسلامية والاخذ بزمائم الاسلام . وان كان بعض عقائدهم مثل هور غرونجه ينصح باعطاء الحرية الدينية وينهى عن التعرض للمسلمين في عقائدهم فذلك إنما هو من خوفهم الثورة والانتفاض ووقوع الدول المستعمرة في المقيم المعتمد من جراء هذا الامر . فترى مثل هذا المنفر ينصحون بالاعتدال وعدم مصادمة المسلمين في عقائدهم من باب اختيار أخف الضررين لا غير ومع ذلك فلا يطلقون هذه الحرية على أرسالهم بل يعملون الخذر لها رقبياً والاحتياط وائثداً . وبالجملة فيجتهدون بان تكون مقاومتهم للاسلام في الامور السياسية علنية لاضرار فيها ، واما في الامور الدينية فيجعلونها خفية لا مجاهرة فيها بحيث لا تدعو الى الاضطراب ولا تبعث على الانتفاض

هذه هي سياسة العقلاء من المستعمرين ، فلما سياسة التهوين فهي معلومة لاجابة الى الكلام عليها لا تعرف لمسلم حقاً ولا حرية وقد اعترف العلامة هور غرونجه بأن حزباً في هولانده ممالئاً لجمعيات التبشير تحت الحكومة ان تحمل مساعي الجاوى على النصرانية فبين الخطر العظيم من ممالاة جمعيات التبشير على مساعيها هذه في تنصير المسلمين وطعن في مزاعم بعض النواب

في الندوة الهولندية كون اسلام اكثر اهل الجاوى والجزائر النيرلاندية لا يزال اسماً فلا بأس بمعاملتهم بغير ما يعامل به المسلمون وقال : ان هذا القول هو في منتهى الحماقة وانه يجب على كل وطني هولاندي يهتم مستقبل وطنه أن يردم بتاتاً ويحذر الحكومة من سوء عواقبه . وهو ينبه الى كون الضغط يورث الانفجار . وان حكومة هولانده كما انها متهمة عند جميعات التنصير بالتسامح مع المسلمين فهي متهمة لدى المسلمين باضطهاد الاسلام فلا يجوز أن تؤيد بعملها حجة من يرمونها بذلك .

ومن رأي هذا العلامة ان الحكومة الهولندية تخطيء اذا أقامت عقبات في طريق الحج لا سيما أن مسلمي الجاوى وسومطره هم أشد المسلمين محافظة على هذا الركن من أركان الدين وان تصعيب الحج عليهم لا يأتي هولانده بغير اثاره الخواطر وقلق الافكار . وهو يرد على بعض النواب الهولاندين الذين يسترسلون الى الخيالات من أمر الحج ويظنون أنفسهم قد أحسنوا صنعا في حمل الحكومة على منع الحج أو تصعيب سبيله . ويقول : ان على الحكومة الهولاندية ان تسلك سبيلا وسطا فلا تحت على فريضة اسلامية ولا تنهى عنها . وانها قد أحسنت صنعا في الطريقة التي اتبعتها في فريضة الزكاة فقد أعلنت انها تعتبرها من قبيل الصدقة الاختيارية فلا تحمل عليها احداً بالقوة ولا تمنعها بالقوة .

وأما من جهة القضاء فهو يذهب الى عدم سن قوانين مأخوذة من الشريعة الاسلامية كما خطر ببال بعضهم بل ينبغي حمل المسلمين على القانون الهولاندي الا ما تعلق بالاحوال الشخصية كالنكاح والطلاق والميراث فهذه يجوز أن تفصل بحسب شريعتهم . وغرضه من ذلك عدم تقوية هذه الشريعة التي يحول تطبيقها بأسرها دون الصبغة الاوربية التي ينبغي أن تكون مجاهد هولانده مصروفة الى نشرها تدريجاً . فان هور غونجه يقول : ان سلامة المستعمرات الهولاندية متوقفة على نشر المدنية الغربية والثقافة الهولاندية في مسلمي تلك الجزائر الى أن يصيروا في هذا الباب كالهولاندين أنفسهم فيكون هولانديون في الشرق كما يكون هولانديون في الغرب ولا يرى ذلك مستحيلاً ولا يجحد الاتحاد في الدين شرطاً في اتحاد الوطنية بل يقول : انه كما لم يمنع اختلاف الهولاندين البروتستانت مع الهولاندين الكاثوليك والهولاندين اليهود ثم مع الملاحدة والمعتلة من الهولاندين أن يكونوا جميعاً أمة هولاندية فلا يمنع اختلافهم في الدين مع مسلمي الجاوى وسومطره أن يكون هؤلاء في يوم من الايام وطنيين هولاندين وذلك بحمل هؤلاء المسلمين على الثقافة الهولاندية التي تتغلب في نفوسهم على أثر الدين . وهو يتمشى في جميع آرائه على هذه النظرية : وكأنه يعلم ان مهجة المسلمين من جهة العقيدة رأساً أمر عقيم لا يأتي بأدنى فائدة . ولا يعود على هولانده الا بالضرر ، فلا يألو جهداً في تحذير قومه من سلوك ذلك المسلك الصعب . ويشير الى صبغ الامة الجاوية بالصبغة الهولاندية من طريق العلم والتربية .

اما حيث تجد هور غونجه متشدداً الى الدرجة القصوى فهو في السياسة الدولية فانه ينبه جهاراً بدون ادنى محاباة الى قطع كل علاقة سياسية بين الجاويين وسائر الحكومات الاسلامية . لأنه يقول ان الخلافة ليست عبارة عن بابوية لاشأن لها في السياسة بل هي رئاسة سياسية من اراد الاعتصام بها من المسلمين لم تمكنه طاعة حكومة مسيحية .



وهو يتأسف من كون مسلمي تلك الجزائر مفلدين في ديانتهم وعاداتهم وآدابهم مسلمي مصر وحضرموت وجزيرة العرب \* عاكفين على مطالعة التأليف التي تحرر في البلاد العربية \* وانه الى اليوم لم يوجد عاطفة قومية تناهض هذه النزعة الدينية العربية

يظهر من هنا اتفاق الاوربيين على بث روح القومية بين امم الاسلام املا بتشظية عصا الجامعة الاسلامية . فاننا قد رأينا اثر هذه السياسة في مواضع كثيرة من بلاد الاسلام فكان الاوربيين يرون خطر القومية اخف جيدا من خطر تلك الجامعة — ولذلك هو يرى ان لاهوادة مع المسلمين الجاويين فيما لو أرادوا ان يتضامنوا في السياسة مع سائر مسلمي المعمور وانه يجب منع قناصل تركيا الذين يتمثلون هناك بصفة وكلاء دولة الخلافة من اية مداخلة كانت مع الاهالي . واغرب من هذا انه ينصح بمنع الاشتراك في الاعانات لسكة حديد الحجاز وعدم اباحة اية اعانة كانت لجرحي العساكر العثمانية أو لأرامل حنود الأتراك وابتامهم — يقيم التذكير على ذلك بكل تصريح وينسى ما في ذلك من مخالفة مبادئ الانسانية — ويبحث حكومته على منع ذكر السلطان العثماني في خطبة الجمعة وعلى مراقبة التعليم الديني حتى لا يقع فيه شيء من الدعوة الى اتحاد الاسلام — وكأنه يريد ان ينحصر في المواعظ وأحكام الصلاة وذكر نوافض الوضوء مثلا — ويطلب حذف باب الجهاد من الشريعة وبالاختصار فهو مع ما انصف به من الاعتدال يريد ان يمحو اثر كل تضامن اسلامي مع المسلمين التسابيين لهولانده \* وان ينسخ من التعليم الاسلامي كل ما فيه رائحة الدفاع عن الامة . وفي هاتين النقطتين لا يرعى في المنام خليلا ...

ثم ان هناك مشكلة مهمة يقال لها مشكلة الحضارة . وهذه تكرث الحكومة الهولندية اكثر من كل مشكلة سواها في الجاوى لأنه معلوم كون اهل حضرموت من أقوم اهل الارض على الاسفار \* وان فقر بلادهم مع مضاء عزيمتهم بحملاتهم على جوب الأفق . واكثر ما ينتشرون في جزائر الجاوى والبحر المحيط \* فكانت الحكومة الهولندية تحسب لهم حساباً كبيراً ولشدها يضيق صدرها بهجرتهم الى تلك البلاد خشية أن ينشروا الدعوة الاسلامية أو ينبهوا الاهالي السذج الى الامور التي لولا الحضارة ربما لا ينتبهون اليها . فإزالت تضم المواجز امام نزولهم في تلك الديار وتراقب حركتهم وسكناتهم . وهي تحتج لذلك بكونهم في الأكثر أفاقين لا يأتون الى الجاوى بشيء من رموس الاموال وانهم هم يمنعون غير المسلمين من دخول بلادهم حضرموت فلا يحق لهم اذا ان يطالبوا بدخول بلاد هولانده . لأن جزائر الجاوى وسومطره ويورنيو وماحققتها هي منك هولانده وهي أولى من الاهالي ببلادهم . . . — وبناء على ذلك فقد ضويق الحضارة وغيرهم من العرب في قضية المهاجرة الى المستعمرات الهولندية أو النيرلاندية كما يقولون ولكن لم تخل الحال من كون كثيرين من الحضارة تمكنوا من الدخول واطنوا تلك الديار وصاروا من اهلها \* فترتب على ذلك ان الحكومة الهولندية التي هي من الاصل غير مرتاحة الى وجودهم بين مسلمي الجاوى لكيلا تسطو حضاقتهم على سداجة هؤلاء ويوقظوهم من غفلتهم التي هي درة الحلب الاستعماري قد جعلت تضيق عليهم في غدواتهم وروحاتهم وتنقص عليهم عيشهم وتعمل ما شاءت لتجملوهم على ترك تلك الديار

فالاستاذ هور غرونجه يتكلم على هذه المسئلة بما يلي تعريبه :

شأفة المجوسية (١) وعلى امتداد هذه الفتوحات واتساع آفاقها ، فلم يسمع قط ان شعباً قليلاً كان أو كثيراً انتحل الاسلام ديناً ثم ارتد عنه . قد حدث أن أجلي المساهون عن بعض البلاد التي كانوا قد فتحوها وشيدوا فيها مدناً ودولة كالاندلس غير ان اجلاءهم عن مثل هذه البلاد ليس بالسائق اعتباره جعل بعض المسلمين يرتدون عن الاسلام (٢)

« ان عدم قبولنا للحضارة من الاصل لم يكن مخالفاً للعدل وكانت له اسباب يمكن أن يبنى عليها ، فلم تنتبه له الحكومة ، وسمحت لهؤلاء بالدخول على شروط يسهل عليهم القيام بها . لكننا بعد ان سمحت لهم بالاقامة جعلنا تراقب حركاتهم بصورة لا تطاق ، وربما كان لسياسة المأمورين الذين تختلف انظار بعضهم عن بعض في الشدة وعدمها مدخل في تشديد هذا الخناق على الحضارة بحيث اصبح العربي هناك لا يملك شيئاً من الامان على حله واستقباله . فاضطر بعض ذوي الشأن من هؤلاء العرب الى رفع امرهم الى الخلافة ( تركيا ) وملأوا الجرائد الاسلامية بشكاويهم حتى يتمكنوا من تنفيس الخناق الذي هم فيه ويتعاطوا تجارتهم ومرفقهم بدون تلك القيود الثقيلة التي هي حجر عثرة في سبيلها ، ولكن مما لا ريب فيه ان تلك الشكايات فيها مبالغة كبيرة »

ومن شاء التوسع في هذا الموضوع ومعرفة ما هي عليه حالة اسلام الجاوي وما هي سياسة هولانده هناك وكيفية نظرها الى مستقبل تلك المستعمرات ، اذ كانت كل دولة مستعمرة لاهيها شيء مثل الاستيناق من مستعمراتها والامان الابدي عليها ، فعليه بمطالعة مجموع المحاضرات التي القاها هذا الاستاذ والتي تجرد في آخرها جملة لا بأس بنقلها وهي :

« ان الاسلام والنصرانية يمكنهما الاجتماع واحتمال احدهما الاخرى في ممارسة الحياة الوطنية على شرط ان يمكن رفع فكرة الاتحاد الاسلامي . ولقد رأينا مقدار مساعدة الاحوال لنا في تحقيق مشروع ادخال المسلمين الجاويين في الامة الهولندية بدون اثاره المسئلة الدينية . ولعمري ان كثيرين منا يمكنهم أن يأخذوا دروساً من التساهل الديني عن اولئك الاهالي » وكفى بهذا شهادة (ش)

(١) ما برحت طائفة قليلة من عبدة النار في الهند ومركز استيطانها في بومباي . وهي البقية الباقية من ابناء الديانة المزدكية الذين فروا من فارس حين طموسبول الفتوح العربية في القرن السابع (٢) كأن المؤلف يريد أن يقول ان المسلمين لا يرتدون عن دينهم من انفسهم وبمطابق اختيارهم والا فما ثبت تاريخاً ان مئات الوف من مسلمي الاندلس قد تنعمروا وان كثيرين من الاسبانول اليوم لاسيما سكان جنوبي اسبانية هم من سلالة العرب وتجدهم يحفظون انسابهم ومنهم من عندهم شجرات النسب ومنهم من يدلي بقربى الى بعض المسلمين في افريقية . وتحرير ذلك انه لما غلب فردناند وايزابلا على آخر مملكة اسلامية في اسبانية وهي دولة بني الاحمر من سلالة الحزرج واستوليا على غرناطة سنة ١٤٩٢ عقدا مع المسلمين معاهدة ليس هنا محل

ان الوحدة الاسلامية انما هي قائمة على ركنين هما اساساها ولا ثالث لهما : الحج الى بيت الله الحرام في مكة المكرمة ، والخلافة . وقد غلب على رأي الكثيرين من رجال الغرب وهم في هذا الموضوع ، فهم ما برحوا يخالون الخلافة ، لا الحج ، العامل الأكبر والأشد الذي بسببه يتشارك المسلمون ميولا وعواطف تشاركاً مؤدياً الى اعتزاز الوحدة وازدياد منعتها وامتدادها وانتشارها . على ان هذا لمن الوهم الصرف فالأمر حقاً على الضد منه . ان محمداً (ص) قد فرض الحج على من استطاعه فرضاً مقدساً ولذلك ما زالت

ذكرها تتضمن لهم حقوقاً كثيرة ومن الجلمة حريتهم الدينية التامة وفصل أمورهم الشخصية لدى قضائهم وغير ذلك من الشروط التي أمضاها فرديناند وامراته على أمل تسهيل الفتح وتقصير أجل المقاومة وهما ناويان باطناً نقضها منذ امضاها — كما جرى هذه المرة في معاهدات الحلفاء أثناء الحرب العامة مع ملك الحجاز أمضوها مؤقتاً على نية نقضها فيما بعد — فلم يمس على تسليم غرناطة عدة اشهر حتى ذهبت تلك المعاهدة كأن لم تكن أو كما قال صاحب نفع الطيب « نقضها الطاغية عروة عروة » وتأسس ديوان التفتيش الشهير مؤلفاً من الاساقفة وبأمر من البابا وصار يسيطر على عقائد الناس فحمل المسلمين واليهود على النصرانية أو يجلوا عن البلاد فجلا أكثر المسلمين الى مراکش وتونس والجزائر ووصل منهم أناس الى مصر والشرق وجلا أكثر اليهود الى مملكة ابن عثمان فأقاموا بالقسطنطينية وسلايك وازمير وهم فيها الى يومنا هذا لغتهم الاسبانيولية وبقي عدد كبير عز عابهم فراق أوطانهم فظاهروا بالنصرانية تخلصاً من الجلاء ولكنهم بقوا على عقائدهم سرّاً فصار ديوان التفتيش يعمل عمله فيهم وارتكب تلك الفظائع التي يحفظها له التاريخ وقتل وصلب وأحرق بالنار كما هو مشهور . ومع هذا فبقى أكثر المسلمين نحو ٢٠٠ سنة وهم يحفظون ديانتهم سرّاً ويتظاهرون بالكثلكة وقد يزداد عليهم الضغط فيلجأون الى الثورة ولا سيما في جبال البشرات التي اعتصموا بها لمنعها فجرت بينهم وبين الاسبانيول وقائع عديدة الى ان انتهى أمرهم في زمان فيليب الثاني في أوائل القرن السابع عشر بجلاء البقية الباقية منهم الى افريقية . على انه مما لا شك فيه ان كثيرين من الآباء أجبروا على تعليم أولادهم الديانة المسيحية منذ الحداثة فنشأ هؤلاء مسيحيين وبطول الزمن صاروا اسبانيولا وهؤلاء هم الذين اليوم ينتسبون الى العرب تدل على ذلك خلقتهم وسجنتهم وأسمائهم وأما كنهم . وربما يقال ان مسلمي الاندلس أنفسهم لم يكن أصلهم كله عرباً بل أسلم في الفتح العربي اسبانيول كثيرون وهذا جائز وهو ما كان يدعيه ديوان التفتيش ويجمسه مبرراً لاعماله واذ كان تاريخ المدينة انكرها ولقد اعتادت الدنيا هذا المد والجزر في الحكومات والديانات فبذا لو خفت حدة هذا التباغض بين الناس من جراء الفوارق الدينية لاسيما بين ارباب المذاهب التي تدعو جميعها الى عبادة الخلاق ومكارم الاخلاق (ش)



مكة المكرمة حتى اليوم مجتمعاً مجتمعاً فيه كل عام أكثر من مئة الف حاج وافدين من كل رقعة من رقاع العالم الاسلامي ، وهناك امام الكعبة المقدسة في مكة المكرمة يتعارف المسلمون على اختلاف الألسنة والأجناس ، ويتباثون العواطف الدينية ، ويتباحثون في الشؤون الاسلامية ، ثم ينقلبون الى أوطانهم نائلين لقب « الحاج » ، لقباً يعرف صاحبه بالتقوى فيجمله اخوانه المسلمون ويعلمون منزلته بينهم ما دام حياً .

فالمقاصد والأغراض السياسية التي يناها المسلمون على يد الحج الممهد لها السبيل انما هي معلومة لا تحتاج الى كبير ايضاح . بل يكفي ان نقول ان الحج انما هو المؤتمر الاسلامي السنوي العام ، فيه تتباحث الوفود الاسلامية والنواب المسلمون الطارئون من أقطار المعمور الاسلامي كافة في مصالح الاسلام ، وفيه يقوم هؤلاء بوضع الخطط ورسم الطرائق للدفاع عن بيضة الاسلام والذب عن حياض المسلمين ، ونشر الدعوة في سبيل الرسالة . وفي هذا المؤتمر العظيم ، كانت قلوب قادة اليقظة الاسلامية وابطالها ، كعبد الوهاب ، ومحمد ابن السنوسي ، وجمال الدين الافغاني ، تشعر بجلالة الواجب الاسلامي المقدس ، وتتقد من خطورة المشهد وروع المحفل غيرة على الاسلام والمسلمين أما الخلافة فقد كان لها حقاً شأن تاريخي عظيم ، ولا سيما في أوائل عهدها . وقد بسطنا الكلام في موضع سابق على ما كان ينتابها من الخطوب وما أفضت اليه في النهاية ، اذ اظفيء سراجها الوهاج فانقلبت الى صورة وهمية بعد أن نزل هول المغول ببغداد ، ثم ما برحت هكذا حتى جاء السلاطين الترك فاتخذوا لأنفسهم لقب الخلافة ، فاعترف عالم السنة الاسلامي لهم بهذه الخلافة<sup>(١)</sup> الاسمية . بيد ان سلاطين الترك في القسطنطينية ، وما كانوا ليحرزوا من المكانة الدينية في العالم الاسلامي مثل ما أحرزه من قبلهم الخلفاء الراشدون وأكابر خلفاء بني العباس في بغداد .

(١) لم يعترف الشيعة في فارس بخليفة من خلفاء السنة . واعتاد اهل البلاد المغربية في شمالي أفريقية ان يعترفوا لسلاطينهم الاشراف بالسيادة الروحانية .

اضف الى هذا أن العرب ما اتفكوا ينظرون الى الخلفاء الترك شزراً ويعدونهم المعتصمين للخلافة اغتصاباً<sup>(١)</sup> وقد جهد السلطان عبد الحميد جهداً كبيراً لاهياء عظمة الخلافة الدينية واسترداد ما كان لها من الجلالة والهيبة والخطورة في العالم الاسلامي ، فنال ما ناله ليس بسبب من أسباب الخلافة من حيث الاعتبار الديني ، بل بسبب الشعور العام الذي ظهر واشتعل في صدور المسلمين لانشاء الجامعة الاسلامية الكبرى . لهذا كان عظماء قادة الجامعة الاسلامية الحديثة على قسمين : فمنهم من اعترف بالسلطان عبد الحميد خليفة على المسلمين ، ومنهم من ناصبه العدا كالسنوسي<sup>(٢)</sup> . هذه حقيقة غابت عن عقول كثير من ساسة أوربة ، حتى وجنوا من عبد الحميد فحسبوه في الاسلام كالبابا في النصرانية . وما زلنا نرى حتى اليوم أكثر ساسة الغرب يهيمون

(١) ان الخلافة لم تستم شروطها الصحيحة الا في الخلفاء الراشدين ، وبعد ذلك فالخلافة لم تكن الا ملكاً عضواً قد يوجد فيه المستبد العادل والمستبد الفاشم ، وما انتقدت الامة الى هذا الملك العضوض المخالف لشروط الخلافة ، سواء كان من العرب أو من الترك ، الا خشية الفتنة في الداخل والاعتداء على الحوزة من الخارج . (ش)

(٢) كون السنوسي ناصب السلطان العداوة هو خبر من الاخبار تهافت على تصديقه كثير من الاوربيين من جلتهم مؤلف هذا الكتاب . والحقيقة ان سيدي محمد بن علي السنوسي وولده المهدي وجميع السادة السنوسية ، كانوا مواليين للسلطان ومؤيدين للدولة العثمانية باعتبار انها ملجأ للاسلام ، وبأن السلطان هو أكبر ملوك المسلمين . ولا بني النصر مقرب شاعر الحضرة السنوسية قصيدة يمدح بها سيدي المهدي من جملة ابياتها :-

ولا بد ان تأتي جيوش بيرقة	فتفتش غواشيها العيون الفواشيا
قبائل من سام وحام تجمعت	وما جمعت الا الاسود الضواريا
زوية اهل المجد من يات حيهم	ير العز في نادي زوية باديا

زوية هي القبيلة التي تقطن واحة الكفرة وهي بمثابة الحرس الخاص للسادة السنوسية ، ثم يقول :

وكم يدوي في الفلاخلف نوقه	يبول على الاعتقاب أشمت حافيا
تلافاه في وادي الضلالة هاوياً	فأصبح نجماً في الهداية عاليا

ثم يقول :

ولولا انتظار الاذن من سيد الوري	وسلطاننا الغازي لاصبح غازيا
---------------------------------	-----------------------------

أي لا يمنعه من أن يفزو ضعف في المنة ولا فتور في العزيمة وانما هو انتظار الاذن من السلطان الاعظم . (ش)

في ذلك فيخالون الجامعة الاسلامية انما كان مستقرها ومنبعها الخلافة ،  
 وزى أيضاً غالب حملة الأعلام يفيضون في الكلام فيما اذا استبقيت الخلافة  
 في السلطان التركي على ظلمه ، أو نقلت الى شريف مكة : أو قضي عليها القضاء  
 الأخير ، وأي هذه الوسائل تكون خيراً لهيئس جناحي الجامعة الاسلامية .  
 ان هذا وايم الحق لغاية ما يرتكب من الخطل . لا ينكر أن الخلافة ما برحت  
 رفيعة المكانة في عيون المسلمين بلا ريب : غير ان قادة الجامعة الاسلامية  
 الحديثة ، ذوي العقول الثاقبة والذكاء المتوقد ، ما فتئوا منذ عهد بعيد يجدون  
 في سبيل الجامعة الاسلامية في نطاق أوسع وأفق أبعد ، وقد أيقنوا كل الايقان  
 ان القوة الكبرى التي تستمدّها الجامعة الاسلامية اليوم ليست من مركز  
 الخلافة ، ولكن من بيت الله الحرام ، حيث الحجيج اذ يأترون كل عام مؤتمراً  
 عظيماً : ومن انشاء الطرق الدينية المؤدية الى الجامعة الاسلامية كالطريقة التي  
 انشأها السنوسي : ونحن شارعون في الكلام عليها (١) في موضع قريب .  
 من شأننا الآن أن نتتبع الأدوار المختلفة التي اجتازتها « الجامعة  
 الاسلامية » الحديثة مبتدئين في الكلام على الدور الأول الذي ظهرت  
 فيه للعالم ظهوراً بيناً ، وهو دور الدعوة الوهابية . انشأ عبد الوهاب حكومته  
 على أساس الشورى كتملك الشورى التي اشتهرت في عهد الخلفاء الراشدين .  
 ولما تم لعود خليفة عبد الوهاب الاستيلاء على الأماكن المقدسة في الحجاز ،  
 خال استيلاءه هذا الخطوة الأولى في سبيل فتح العالم الاسلامي قاطبة ، فتحاً  
 اصلاحياً دينياً تتلوه الوحدة السياسية العامة بين جميع الممالك الاسلامية .

(٢) اقرأ السرو . موير - كتابه : « نشوء الخلافة وتداعيمها وسقوطها » ايدنبرغ ١٩١٥

Sir W. Muir. "The Califate" Its Rise, Decline and Fall."

وهو خير ما كتب في شأن الخلافة .

والسر مارك سايكس - كتابه : « تراث الخليفة » لندن ١٩١٥

Sir Mark sykes. "The Caliph's Last Heritage"

و « وفد الخلافة الهندي » وهو رسالة نشرت ملحقاً لمجلة « الشؤون الاجنبية »

"The Indian Khilafat Deligation". "Foreign affairs"

Special supplement



لكن لما سقطت الوهابية دون مبتغاها العظيم ، أخذ الاضطراب السياسي على أثر ذلك يشتد في العالم الاسلامي اشتداداً واسع المضطرب . وقد سبق لنا فتكلمنا على ما حدث في شمالي الهند وافغانستان ، مما كان في الواقع منبعثاً عن الروح الوهابية ، ويعد باعتبار الحقيقة والغاية نعيماً على الممالك الاسلامية انحطاطها السياسي ، وعلى الحكام والأمرء المسلمين فقدانهم الهيبة والسلطان . فلهذا لم يكن الوجل من الغرب أو العداء له الباعث كل الباعث على انتشار الاضطراب الاسلامي في أول عهده ، لأن اوروبا لم تكن حتى ذلك العهد قد حاولت فتحاً كبيراً في العالم الاسلامي ، سوى استخلاصها بعض الاصقاع من تركية الأوربية وجزائر الهند ، وأما هول الفتوح العظمى فلم يكن قد ظهر بعد ، غير ان اشباحه كانت تقرب شيئاً فشيئاً . وما كاد ينتصف القرن التاسع عشر حتى تبدلت الحال تبدلاً تاماً ، ففتح الفرنسي الجزائر ، واستولت روسية على عبر القوقاس ، وبسطة انكلترا نفوذها على الهند من أقصاها الى اقصاها ، جميع هذا مما جعل قادة المسلمين الحكماء في كل صقع يوقنون كل الايقان ان الاسلام انما يحيق به خطر عظيم ، وبلاء شامل ، من جراء انتشار سيطرة الغرب عليه ، وفي هذه الغضون أخذت الجامعة الاسلامية تسير في تيار غايته مقاومة الغرب وصدده وعداؤه ، وهي ما برحت تسير هذا المسير حتى اليوم . وقد كانت المقاومة في بادئ الأمر في موضع موضع . وغير منظمة تنظيمياً مرتبط بالوسائل كل الارتباط ، فهب أبطال من المسلمين مثل عبد القادر في الجزائر (١)

(١) ليس هنا محل سرد تاريخ المغرب الأوسط من أوله الى آخره ، وانما نذكر بمناسبة الامير عبد القادر الحسني الجزائري سبب استيلاء فرنسا على الجزائر ، وأوليات ذلك ومصابره ، تمهيداً للدور الذي قام به هذا المجاهد الكبير في الديار المغربية فنقول :

لا يخفى انه عندما استولت فرنسا على الجزائر كان هذا القطر من جملة أجزاء السلطنة العثمانية التي افتتحت منذ سنة ١٥١٦ وأجلت الاسبانول عن أكثر مدنه البحرية التي كانوا احتلوها وامتدوا الى ما وراءها . وكان القائم بهذا الفتح هو عروج الرئيس البحري التركي ، ثم اخوه خير الدين الملقب ببربروس ، أي ذي اللحية الحمراء . الذي وصلت القوة البحرية الاسلامية في أيامه الى أوجها الاعلى بحيث أصبحت هي سيدة البحر المتوسط بلا مرء ، وتضاءلت أمامها

جميع أساطيل النصرانية . وكان مركز خير الدين هو مدينة الجزائر ، وقد مد منها جناح سلطته باسم السلطان العثماني على سواحلها ودواخلها ، فصارت تلمسان وما يليها ، وقسنطينة وما يتبعها ، داخلة تحت الحكم العثماني . وقد توالى بعد خير الدين الولاة من قبل الدولة على تلك البلاد يتولون أمورها على شكل ادارة داخلية مستقلة أشبه بادارة تونس ومصر . وكان هؤلاء الولاة في شغل دائم ونصب مقيم من مكافحة الدول المسيحية في البحر المتوسط ورد غاراتها المتوالية على سواحل المغرب . ولما كان اساس نزول خير الدين بهانيك الديار هو القوة البحرية فقد بقيت تلك الولاية مركز قوة بحرية عظيمة مدة ثلاثة قرون ، استفحل فيه شأنها طيلة القرن السابع عشر وادرك امرها الهزال والضمف في القرن الذي بعده . وكانت الدولة العثمانية تتوكل دائماً في حروبها على اسطول الجزائر ، وتجعله ردهاً للأسطول العثماني في كل موقف خطير ، الى ان انقلب اسطول الجزائر من الجهاد الى اللصوص ، ومن الدفاع الشريف عن حوزة الاسلام الى الاعتداء على الناس والسي والنهب والاسترقاق ، مما لم يزل يتماهى ولا تنجع فيه الوسائل حتى ضاق بذلك ذرع دول النصرانية ، وآل الأمر الى تولى احدها ( فرنسا ) كبر اسقاط تلك القوة واستئصالها من شأفتها . والاستيلاء على العرش الذي درجت منه . فقد صارت لصوصية البحر ، أو القرصنة ، في أواخر القرن السادس عشر مورد رزق وواسطة كسب الحكومة لجزائر ولاهلها ، وأصبح هؤلاء يؤلفون الشركات ويبنون السفن ويجهزون بها بالعدد اللازمة . ويبثونها في البحر تفزرو وتعيث ، فتأخذ السفن غصبا وتنهب البضائع التي فيها . وتسطو على ركبها فتسوقهم أسارى من رجل ونساء واطفال وتبيع بعد ذلك الاموال والارواح في اسواق الجزائر ، فتأخذ الحكومة من ذلك نصيبا معلوما ويتقسم الباقي على اصحاب السفن والبحرية . واذا كان الاسير من اسرة ذات ثروة أو وجهة فتمم الفدية اذ كان أقارب الاسرى وحكوماتهم المتبوعة وبعض رهبانيات النصرانية يفتكون الاسرى بمبالغ طائلة . واستمرت هذه الحال دهرأ حتى عيل صبر الدول الأوروبية لا سيما فرنسا وانكلترة وضربت الجزائر بالدافع سنة ١٦٥٩ وسنة ١٦٦٤ وتكرر ذلك سنة ١٦٨٢ و١٦٨٣ ثم سنة ١٦٨٦ الى أن تمكنت دولتا انكلترة وفرنسا من صيانة سفائنها من اعتداء قرصان الجزائر وصارت تجول في البحار بدون معارض . أما الدول التي من الدرجة الثانية مثل السويد وهولاندة والدانمرك وناپولي الخ ، فكانت مضطرة أن تدفع لحكومة الجزائر جزية سنوية تشتري بها حرية سير سفائنها . وكانت دولة أوستريا والمجر معناة بوصاة خاصة من الباب العالي . وما زال الأمر كذلك حتى أيام نابوليون ، فانتهز قرصان الجزائر فرصة الحروب التي اشتعلت يومئذ في كل أوربا وضاعفوا عيشهم في البحر المتوسط ، فارتفع العويل من كل جهة . ولما تقرر الصلح قررت الدول في ( أكس لاشابل ) منع الجزائريين بثنأاً من التعرض لأي سفينة ، فلم يسمعوا لأحد كلاما فأطلق الانجليز مدافعهم على الجزائر انتقاما

وفي سنة ١٨٢٧ حصلت منافرة بين حسين داي والى الجزائر ودقال قنصل فرنسا قد يده الداي الى القنصل وضربه بالروحة ، فحصرت فرنسا سواحل الجزائر واغتنتها فرصة لفتح تلك البلاد ، فاحتلت الجزائر في ٥ ايلول سنة ١٨٣٠ وكان ذلك لعهد الملك كارلوس العاشر ، وكان مراد الفرنسي في الاول الاحتفاظ ببعض المدن البحرية وتقرير نظام لادارة البلاد الداخلية

بالاتفاق مع الدول ، ثم انقلبت الافكار وتألقت لجنة اسمها « اللجنة الافريقية » للذاكرة فيما اذا كان الاولى ترك الجزائر تحت شروط معلومة ، تفاديا من الكلف الباهظة التي يقتضيها فتح القطر الجزائري ، أو الاستمرار على سياسة الفتح والاحتلال الى النهاية . مشكلة شديدة جدا بمسئلة سورية اليوم بين الحزب الذي يرى تركها لاهلها خوف التورط في حروب مستقبلية اما مع العرب او مع الترك أو مع غيرهم ؛ والحزب الذي يرى التمسك بسورية والسيطرة عليها لاجل نفوذ كلفة فرنسا في المشرق مهما كلف ذلك من المشاق . وفي سنة ١٨٣٤ رجح رأي الاستيلاء ، وتعين حاكم عام للجزائر ، ولكن بقي الفرنسيين مترددين في قضية الزحف الى الداخل ، وجعلوا يدخلون المدن تدريجاً ، فاستولوا على وهران ومستغانم وعنابة وبجاية . وسنة ١٨٣٦ قصدوا قسنطينة ، وكان فيها احمد بك فوزمهم . فاعدوا حملة ثانية في السنة التالية ففتحوها وامتدوا من هناك الى الصحراء . وفي سنة ١٨٤٤ كانوا في يسكرة

اما في الجهة الغربية فان المقاومة كانت أطول أمداً ، وأصيب مراساً ؛ وذلك أن الاهالي اختاروا لهم اميراً قاتلوا تحت لوائه وهذا الامير كان رجلاً من أعظم الرجال وهو عبد القادر ابن محيي الدين الحسيني . اصل سلطهم من المغرب الاقصى ومن آل البيت فيما يقال . هاجروا من هناك الى نواحي وهران ، واشتهر منهم رجال بالورع واقتدت بهم الناس ولا سيما السيد مصطفى بن محمد المختار ، والسيد محيي الدين والد المترجم . وكانت ولادة المترجم سنة ١٢٢٣ الموافقة لسنة ١٨٠٨ ونشأ في مهده العلم والتقوى . واعتنى بالحصيل جد الاعتناء ؛ حتى تفوق بالادب والفقه والتوحيد والحكمة العقلية ؛ وكان مع ذلك لا يهمل المثاقفة بالصلاح وركوب الحبل بحيث نبغ من جهة عالماً فاضلاً ، ومن جهة ثانية ثقفاً فارساً . فجمع بين السيف والقلم . وفي سنة ١٨٢٧ وقعت مشاحنة بين والده السيد محيي الدين وبين بك حاكم وهران التركي ، فاتمى الامر بجلاء السيد محيي الدين عن وطنه ، فأزمع الرحلة الى المشرق وحج البيت الحرام وكان معه ولده عبد القادر . وبعد سنتين من غيابهما عادا الى وطنهما ، فكانت بعد ذلك الحرب بين اترك الجزائر والفرنسيين فيقال ان عبد القادر منع والده من الانضمام الى حسن بك حاكم وهران فسلم الحاكم البلدة الى الفرنسيين ، ودارت رحى القتال بين الحامية الفرنسية وبين الاهالي ؛ فتولى قيادة هؤلاء السيد محيي الدين ، وظهر في أثناء هذه الحرب من بسالة عبد القادر واقدامه ورباطة جأشه واصالة رأيه ، ما جمع له محاب القلوب وعقد به آمال الناس . ولما أراد اهالي تلك البلاد مبايعة السيد محيي الدين أميراً عليهم ؛ اعتذر بصلو سته ، وأشار عليهم بولده عبد القادر في ٢١ تشرين الثاني سنة ١٨٣٢ فبويع بالامارة ، وقيل بالسلطنة أولاً ، فتعاشى لهنها مراعاة لسلطان فاس ، واكتفى بالامارة . ونص هذه المبايعة منشور في كتاب « عقد الاحياد في الصافنات الجياد » تأليف اكبر أولاده الامير محمد باشا . فجعل عبد القادر عاصمته مدينة المسكر ؛ ورتب جنوده وباشر القتال ، ولم يكن قتاله قاصراً على جهاد الفرنسيين فحسب ؛ بل اضطر ان يقاتل حشاده ورقبائه من أهل البلاد أنفسهم ، فقام بجميع ذلك أحسن قيام ، حتى دانت له كل عمالة وهران تقريباً ، وفي ٢٦ شباط سنة ١٨٣٤ انعقدت بينه وبين الفرنسيين المعاهدة المعروفة « بمعاهدة ديمشك » التي بها تعترف فرنسا لعبد القادر بجميع العمالة الوهرانية خلا مدينة وهران وآرزاو ومستغانم ، وكان له الحق



بموجب هذه المعاهدة ان يعين معتمدين ( قناصل ) في وهران والجزائر ومستغلم وغيرها ، وان يستورد الاسلحة من أى جهة أراد . فغظم شأن عبد القادر وتأثر سلطانة . وصار الامير الشرعي لجميع أهالي الجهات الغربية من المغرب الاوسط . ثم مد رواق ملكه على البلاد التي لم تكن داخلة في ضمن حدوده ، مثل ميدية ومليانة ، ورتب فيها المسالخ بالرغم من احتجاج حاكم الجزائر العام . ولما كان الحسد والمنافسة هما اقتل امراض المسلمين . بحيث لا تثقل عليهم سلطة الغريب كما تثقل سلطة اخيهم ، ثار على الامير قبيلتا الدواثر والزماله وانضمنا الى فرنسا فطلب تسليم رؤسائهم اليه فابى الجنرال « تريرل » ذلك فبرز عبد القادر الى القتال وانتصر على الفرنسيين في يوم المقطم ( ٢٦ تموز ١٨٣٥ ) فجردت فرنسا جيشاً كثيفاً استولى على عاصمته مسكر تحت قيادة المارشال « كاوزل » . وكانت بقية من الأتراك لا تزال في قلعة تلمسان فثاوشوه من الوراء . فانهزم هزيمة ثانية في حرب مع الجنرال الفرنسي « بوجو » ولكنه بقي ثابت العزم متوفر القوة . وتمكن بدهائه السياسي ان اصطاح مع الفرنسيين على شروط تضمن له احسن مما ضمنت معاهدة ( ديمشك ) وذلك في معاهدة « التفنة » ( ٣٠ ايار ١٨٣٧ ) التي اعترفت فرنسا له فيها بجميع عمالة وهران وقسم كبير من عمالة الجزائر . فلما انتهى الخصام بينه وبين فرنسا شرع يقوي سلطته على البلاد التي ادخلت حديثاً تحت حكمه . ورتب مسالخ في لاغوات وميجانة وزيبان وخضع له أهل هاتيك الاطراف ، ما عدا المرباط محمد التجاني الذي أبرأ الاعتراف بامارته . فزحف عبد القادر بنفسه الى ( قصر عين ماضي ) وحصره وبعد حصار خمسة أشهر افتتحه مع أنه حصن منيع لم يتمكن الأتراك طول مدة حكمهم في الجزائر أن يدخلوه ثم رتب عبد القادر جيشاً منظماً على نمط جيوش الدول ، وقسمه الى مشاة وفرسان ومدفعية ، واستجاد لتعليمه وتدريبه ضباطاً من الجيش التونسي ومن الجند التركي الذي بطرابلس ومن الفارين من الجيش الفرنسي . وسن لهذا الجيش نظاماً يتعلق بأكله وملبسه ورواتبه ومدة التعلم وشروط الترفي فيه ونيل الاوسمة وغير ذلك . وجعل دهايز لادخار الخبواب واناير للاقوات ومعامل للسلاح ، ورسم القلاع ، ولم يغفل عن شئ مما يلزم لتأسيس الحكومات الشرعية ولما كانت معاهدات الدول الاستعمارية مع أهالي الاقطار التي تضع نصب اعينها الاستيلاء عليها هي في الغالب محاطة استراحة بين الحملة والحملة . ومنازل استجمام بين مراحل الحرب لاغير بحيث لذي توفر القوة لا تعدم عذراً في نقض تلك المعاهدات التي لم تبرمها منذ البداية الا على نية النقض ، وكانت في الواقع مصدقة لقوله تعالى في هؤلاء « وما وجدنا لآكثرهم من عهد » شرعت فرنسا بالتعلل من جهة تفسير بعض فقرات معاهدة التفنة ، وارادت التفصي منها ، حال كون الامير يتقاضى العمل بها فنشبت الحرب بين الفريقين . لأن فرنسا كانت اعدت عدتها والامير ابت نفسه النزول عما خولته ايام المعاهدة ، فزحف المارشال « فالي » و « الدوق دومال » من جهة ، واغارت عساكر الامير على متيجنا من جهة اخرى . ونادى الامير بالجهاد وذلك في ٢٠ تشرين الثاني سنة ١٨٣٩ فاستمرت الحرب من ذلك التاريخ الى سنة ١٨٤٣ بدون انقطاع . وقام فيها الامير عبد القادر مقامه المحمود الذي طبق ذكره الآفاق . وان كان عدم تكافؤ القوتين للقتالين آل أخيراً الى سقوط اكثر حصونه ، واستيلاء العدو على اكثر مدنه ، مثل تاغدمت والمسكر وتازة ووادي الشليف . فانكفاً الى الغرب ، فزحف العدو الى تلمسان ونواحي ندرومة واحتلها

فتحول الأمير الى الجنوب وهناك أيضاً كبس ( الدوق دومال ) محله ( مايسيه ) بالقرار كاه .  
وغنم أكثرها فقت هذا الحادث في عضده وخذله أكثر انصاره . ففر الى المغرب وسمى في  
حمل سلطان المغرب على اصلاء الفرنسيين الحرب . فكانت بين جيش المغرب والجيش الفرنسي  
« واقعة ايسلي » ( ١٢ اغسطس ١٨٤٤ )

ولما كان المغاربة لا يملكون من آلات القتال ما يملكه الفرنسيين انتصر الجنرال « بوجو » على  
الجيش المغربي ، وكانت بوارج فرنسا ضربت بالمدافع ثغري طنجة ومغادور ، فضيقت فرنسا  
على سلطنة المغرب من البر والبحر . وأجبرت السلطان مولاي عبد الرحمن صاحب المغرب على  
عقد الصلح ( ١٠ ايلول ١٨٤٤ ) بالشروط التي تريدها . وأولها منع عبد القادر من تجاوز  
حدود الجزائر . فلبث هذا نحو سنتين متربصاً منتظراً غرة من العدو ليهتلها . فلما لاحت له  
في ثورة سنة ١٨٤٦ انقض على بلاد الجزائر ثانية وأوجف في الفارة حتى بلغ بلاد البربر  
السماة عند الفرنسيين ( كاييلي ) ، وأعاد الأمر كما بدأ . الا ان قوة عبد القادر كانت هذه  
الذوبة قد تناقصت . وقدم الفرنسيين في الجزائر قد رسخت . فلم تستمر غارته وأحاطت به  
الجيوش من كل جهة . فاسرع الاوبة الى الحدود المراكشية فعادت فرنسا تقاضي مولاي  
عبد الرحمن تسليمه . وما زالت تلح في ذلك حتى ساق عليه السلطان قوة عظيمة . فلما رأى  
نفسه بين نارين وان اخوانه المسلمين قد صاروا عليه البأ مع الفرنسيين ، اشتد به الغضب  
وسلم نفسه الى الفرنسيين على يد « الجنرال لا موريسيار » ( ٢٣ كانون الأول ١٨٤٧ ) .  
ووقع الاتفاق على أن يخرج بعائته من الجزائر ذاهباً الى الاسكندرية أو عكا

وعلى رواية أخرى وهي التي مال اليها صاحب « تاريخ الاستقصا في أخبار المغرب الاقصى »  
لما يأس الأمير عبد القادر من الفوز على الفرنسيين بقوته الخاصة ، حدثته نفسه بقلب سلطنة  
المغرب ، والجلوس على عرش فاس ، فأوجس السلطان عبد الرحمن خيفة من دسائسه ،  
وأرسل تلك القوة لمطاردته وخضد شوكته ، قبل ان يستعصى أمره . ولذلك صاحب الاستقصا  
بعد ان أننى أولاً على جهاده وعلو همته ، عاد فرماه أخيراً بسوء النية والفساد في الأرض .  
وهو في كلتا الحالتين لم يلقه بالأمير بل « بالحاج عبد القادر بن محي الدين »

فأخذ الأمير الى طولون حيث كان المراد تسفيره الى الشرق بحسب العهد الذي انقصد . الا  
انه في تلك الأيام حصلت في فرنسا ثورة سنة ١٨٤٨ وسقط الملك لويس فيليب فاعتلت  
الحكومة الموقفة في اطلاق سراحه وأبقت في بلادها أسيراً الى سنة ١٨٥٢ اذ بشره لويس  
نابليون بنفسه انه تقرر اخلاء سبيله . فذهب الى الاستانة ثم أقام ببرصا . وسنة ١٨٥٥  
استأذن في الذهاب الى الشام بعرفة الحكومة الفرنسية فأذنت الدولة العلية له بذلك . ولما  
حصلت في دمشق الحادثة المؤلمة المسماة بمحاذنة سنة الستين ، التي كان منشأها من رعا  
القوم ، اهتم الأمير عبد القادر بوقاية المسيحيين وأنقذ منهم عدداً وافراً . وان لم يكن هو  
المنفرد بذلك بل شاركه في هذه المبرة كثير من أعيان دمشق مثل محمود أفندي حمزة ، وبني  
العابد ، وبني المهائبي وغيرهم ، فاستحق بهذا الفعل الجليل ثناء الجميع وجاءته الأوسمة مع  
عبارات الشكر من فرنسا وأكثر الدول الأوروبية . وقضى بقية حياته في مثاقنة العلماء واسداء  
الحبرات ، وكان كل يوم يقوم الفجر ويصلي الصبح في مسجد قريب من داره في محله العمارة .

لا يتخلف عن ذلك الا لمرض . وكان يتجهج الليل ويمارس في رمضان الرياضة على طريقة الصوفية وما زال مثالا للبر والتقوى والأخلاق الفاضلة الى ان توفي رحمه الله سنة ١٨٨٣ فدفن بمقام الشيخ الأكبر محي الدين بن العربي في الصالحية . وترك من الولد الامراء محمد باشا ، ومحبي الدين باشا ، والهاشمي ، وابراهيم ، وأحمد ، وعبد الله ، وعلي ، وعبد الرزاق ، وعبد المالك ، فالامير محمد باشا وشقيقه محي الدين انتقلا الى الاستانة وجعلتهما الدولة في مجلس الأعيان الى ان توفيا وكان الثاني منهما شاعراً أديباً ، عالي الهمة ، وذهب سنة ١٨٧٠ بدون علم أبيه الى الجزائر ليرأس الثورة القبائلية التي اشتعلت يومئذ فلما بلغ الخبر أباه أعلن سخطه عليه لأن الأمير بعد أن أعطى عهده لفرنسا حافظ على قوله الى الممات . وأما الهاشمي فن ولد الأمير خالد الذي هو على رأس الحركة الوطنية الحاضرة في الجزائر وأما الأمير عبد الله فهو في قيد الحيافة بدمشق ، وأما الأمير علي فقد كان مبعوثاً عن الشام منذ سنة ١٩١٤ في مجلس الأمة بالاستانة . وكان محرر هذه السطور قد انتخب عن حوران أيضاً وسفرنا يومئذ الى دار السادة معاً ، فلما افتتح المجلس وصارت المذاكرة في انتخاب الرئيس ونواب الرئيس وكانت العادة ان يكون الرئيس الاول تركيا والرئيس الثاني من ابناء العرب ، استشارني طلعت بك حينئذ ، وكنت العضو العربي الوحيد في القلم العمومي لمجلس الأمة ، وطلعت هو الرئيس ، فاتفقنا على دعوة المبعوثين لانتخاب الأمير علي رئيساً ثانياً ، وهكذا كان ، ولما شبت الحرب العامة أرسلته الدولة الى المانية حيث قابل الامبراطور غيلوم وامضى مناشير القلت بها الطيارات الألمانية على العساكر المغربية . تحمهم على ترك المسكر الفرنسي . والالتحاق بالألمان حلفاء الدولة العلية ، فأخذ الفرنسي حذرهم من مفعول هذه المناشير ، وصاروا يؤخرون المغاربة الى الوراء بعد ان كانوا يضمونهم دائماً في الاثام وقوداً للنار . وبعد أن قضى الأمير علي مدة في المانية عاد الى الاستانة ومنها الى سورية اذ وجد أخاه الأمير عمر محبوساً مع من حبسهم جمال باشا قائد الجيوش في سورية اثناء الحرب لا أوراق وجدت عليه في قنصلية فرنسا . فتشفع الى جمال في اخيه فلم يقبل شفاعته ، ونفاه هو أيضاً مع أولاده وسائر اسرة الأمير عبد القادر الي برصا ، ولم يرح حرمة جهاد والده ولا خدة الامير علي في المانية ولا قبل ذلك في حرب طرابلس الغرب ، فاشتد عليه الغم ولم يلبث ان مرض ونقل الى الاستانة وتوفي بهارجه الله . وأما الامير عمر فكان من جملة الاعيان المشنوقين . وطالما راجعنا في امرهم وطلبنا عنهم العفو أو تحويل جزاء القتل الى النفي فلا أمر يرده الله ابني جمال باشا الا ازهاق الانفس ، فكانت من الاغلاط الكبرى التي ذاقت الدولة العلية مرارة مغبتها وسهلت طريق الاجانب . ومما اذكركه ان جمال باشا سألني عما اذا كنت انكر مملالة الأمير عمر لفرنسا مع انه هو لم يقدر على الانكار . فاجبته لست ممن ينكر ذلك ولكن أرى وجوب الصنف عنه حرمة للمرحوم والده الذي لا يخفى ماله من المسكنة في العالم الاسلامي فقال لي جمال بالتركية ( بكاه ) أي وماذا يجيئني من ذلك . وأما الامير عبد الرزاق فذهب شاباً وكان نادراً في الذكاء وجمال الصورة والسيرة . وآخر أولاد الامير عبد القادر هو الامير عبد المالك قضى بضعة عشرة سنة مجاهداً في المغرب بين القبائل الثائرة على فرنسا وعلى اسبانية . ولم يزل في تلك الديار يتحرك تارة ويسكن اخرى الى هذه الساعة وكان المرحوم الامير عبد القادر متضلعا من العلم والادب ، سامي الفكر ، راسخ القدم



وشامل في القوقاس<sup>(١)</sup> وغيرهما ، يقاتلون الفاتحين الغربيين قتالاً شديداً ، فكان

في التصوف ، لا يكتفى به نظراً حتى يمارسه عملاً ، ولا يحن اليه شوقاً حتى يعرفه ذوقاً . وله في التصوف كتاب سماه (المواقف) فهو في هذا المشرب من الافراد الافذاذ وربما لا يوجد نظيره في المتأخرين وله كتاب آخر ممتع اسمه ( ذكرى الغافل وتنبيه الجاهل ) في الحكمة والشرعة . وقد ذكر مؤرخو الافرنجة ان ملكته العلمية والدينية كانتا من أكبر أعوانه على تأسيس الحكومة التي أسسها وانه كان ينال باللسان ما قد يعجز عنه باللسان . ولم ينكروا عليه حفاظه للمهود لكنهم زعموا انه كان لا يتوقف ان يخفرها فيما لو رأى في ذلك مصاحته المندجحة في مصلحة الاسلام . قال في دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية : « كان عادلاً لكن على الطريقة الشرقية ، برأ رؤوفاً . لكن يجوز ان ينقلب سفاكاً للدماء جسيماً اذا رأى ضرورة ايقاع الرعب في قلوب الاعداء » فلما يظهر ان الافرنج يريدون ان يحفظوا مزية خنوع المهدي لدى تبين المصلحة لانفسهم دون سواهم ، وكذلك سفك الدماء لاجل القاء الرعب عند الضرورة . وحيداً لوحصرها في دائرة الضرورة ، بل اعمالهم في غاراتهم الاستعمارية ثم في الحرب العامة الاوربية قد فضحت امورهم وأثبتت أنهم يدفكون الدماء في ضرورة وفي غير ضرورة . وليس مثلهم بمن يحق له ان يتقدم في هذا الباب رجلاً شهد له جميع اعماله بالوفاء كالامير عبد القادر . ولانتم هذه الترجمة بشيء من شعر الامير الذي يدل على علو نفسه :

تسائلني أم المنين وانها	لأعلم من تحت السماء باحوالي
الافسالي جنس الفرنسيين تعلمي	بأن مئانيهم بسيفي وعسالي
ومن عادة السادات بالجيش تحتمي	وفي يحتمي جيشي وتمنع أبطالي

( ش )

(١) على الضفة الغربية من بحر الخزر بين ٤٣ و ٤١ من العرض الشمالي بلاد يقال لها طاغستان مساحتها نحو ٦٣٠ ٢٩٧ كيلومتر مربع وعدد نفوسها سبعمائة الف ، أما اذا انضم اليها جميع بلاد القوقاس الشمالية فيقال ان أهلها يبلغون مليونين الى ثلاثة . وقد فتح العرب في خلافة هشام بن عبد الملك الطاغستان سنة ١٠٥ للهجرة ووطد آخره مسلمة الحسكم العربي في تلك الديار ، وكانوا يقبونها بالدر بند ، وكانت تغرا من تغور العرب ومنها انتشر الاسلام في تلك الاقطار ، وكان الاهالي من قسطنطينيين ونصارى ويهودا . وروى المؤرخون ان احد ملوك تلك الامة صاحب مملكة خيدان كان يقيم شعائر الملل الثلاث فيصلي يوم الجمعة مع المسلمين والسبت مع اليهود ، والاحد مع النصارى . وكان في تلك الاقطار عدة ملوك يلقون عدة شعوب سقيرة معروفة باسم اللزقيين ، ولما اجتاحت المغول بلادهم كان اكثر هؤلاء صاروا مسلمين ، ولما كانت غارة تيمريك ( سنة ١٣٩٥ مسيحية ) كان أشهر شعوب الطاغستان قبيليين اخدهما القبايق . والآخرون القومق ويقال لهم غازي قومق ، وكان حكم القبايق الذي يني الدربند في يد السلطان طوقتاميش شرف الدين البزدي ، وكان ملك القومق يسمى بالشامكال أشبهه بأقرب كسرى لفارس وفرعون لمصر ، وكان هؤلاء من أشد انصار الاسلام واحسنهم في بدعته . وفي سنة ١٥٧٨ استولى على هاتيك البقاع الأتراك العثمانيون واسكن لم تطل

ذلك القتال على استمراره أشبه بمبضع يزيد العالم الاسلامي جروحاً فيزداد تألماً وصراحاً ، بيد ان قتالاً مثل هذا ما كانت الغلبة فيه لابطال المسلمين ،

فيها مدتهم . واكثر اشراف الطاغستان يدعون انهم من اصل عربي وان آباءهم قدموا مع مسلمة بن عبد الملك واحياناً يخلطون معه ابا مسلم ويجعلون قبره في مدينة غزاق ويقولون انه هو باني الجامع الاول في بلاد القفق . وقد صادفت في الروسية بعض اشراف الطاغستان فقالوا لي ان اصلهم من العرب يوم فتحوا الدربند وهم يفتخرون بذلك . واشتهر من ملوك الفايثاق السلطان أحمد خان المتوفى سنة ٩٩٦ هجرية أي ١٥٨٧ مسيحية وهو الذي يقال انه بنى مدينة « المجالس » لأنه كان يجتمع فيها شيوخ الامة ويتفاوضون في الامور العامة . وفي سنة ١٦٤٠ انفصلت فرقة من الفايثاق وانتجعت الاراضي الواقعة جنوبي الطاغستان وامرت عليها حسين خان ، فجعل مركز امارته ساليان وكوبا ، ومن هذا الفرع ظهر في القرن الثامن عشر فتح علي خان أمير كوبا والدربند

وقد طمع الروس في الاستيلاء على الطاغستان منذ أواخر القرن السادس للمسيح فلم يفلحوا وهزمهم أولاد الشامكال واخرجوهم من بلدسولاك التي كانوا احتلوها ، ثم سنة ١٦٠٤ كروا ثانية على الطاغستان وقصدوا بلدة طاركهو فلم يفوزوا بطائل

وكان الشامكال قد خضع لآل عثمان ، وتيمه أمير تاباتاران ، والامير الآخر الملقب بالمعصمي ، فلما زحف شاه عباس سلطان العجم على هذه البلاد سنة ١٦٠٦ انحاز اليه المعصمي رستم خان وبقي الشامكال متمسكاً بالعثمانيين الا ان رستم خان انحاز اخيراً الى هؤلاء فخالفه الشامكال الى سلطان العجم ولم ضمف امر الدولة الصفوية في فارس ثارت امالي الطاغستان وبذت طاعة الفرس ، واستقل سرکاي خد بامارة القومق . ثم تحالف هو والامير الملقب بالمعصمي ، والمدرس احاج داود ، ممن كان مطاعاً بين العامة واستولوا على شامكي ثم ارسلوا الى استانبول يطلبون من الدولة أن ترسل اليهم خلع الولاية وتعرفهم من رعاياها . فاحتج بطرس الاكبر صاحب الروسية بان ثلاثمائة تاجر روسي قد قتلوا يوم فتح شامكي وسبق حبساً استولى على الدربند وسائر سواحل الخزر الفريسية ( ١٧٢٢ ) الا ان نادر شاه صاحب فارس غزا هذه البلاد واسترجع أكثرها من أيدي الروس ( ١٧٣٥ ) وزحف تتر القريم التابعون للدولة العثمانية على الطاغستان في تلك الاثناء ففشلوا . وبقي الحسك هناك للعجم لكن المماليكة الفارسية بعد نادر شاه تضعضع امرها ، فتقص ظلها عن الطاغستان ، وزحف الروس ثانية فاجتاحوا البلاد سنة ١٧٧٥ وفي سنة ١٧٨٤ خضع لهم الشامكال مرتضى علي وبعد ذلك استولوا على القوقاس ، فتمكنوا قدمهم في الطاغستان . ولم استولى آل قاجار ( الاسرة المالكة الآن في ايران ) على فارس أحبو أن يستردوا حقوق فارس على الطاغستان فاشتعلت الحرب بينهم وبين الروس ولم تنته الاسنة ١٨٠٦ اد فاز الروس بالاستيلاء على هذا القطر . وسنة ١٨١٣ نزل لهم المعجم عن كل حق لهم فيه

ولما تحلى الترك من جهة والفرس من جهة عن الطاغستان ، عقد امراء البلاد محالفة فيما بينهم على مناهضة الروس فاشتبك القتال بين العريقين ، وتجمعت الروسية كلفاً عظيماً ، الى

وذلك لو هن قواهم بعد جهاد كبير طويل العهد ، ولعدم تناوهم مدداً ونصراً يستعينون بهما على المضي في القتال

ان تمكنت من تدويخ البلاد فالقت لقب المعصمي من امراء قيتاق ( ١٨١٩ ) ولقب المعصوم امير تبازاران ( ١٨٢٨ ) وجعلت لدى الأمراء الباقين ضباطاً روسيين يأخذون على أيديهم ، فاستسلموا جميعاً للحكومة الروسية ، فثار الشعب على الروس وعلى الأمراء ، وتولى كبر الثورة علماءهم وشيوخ الطريقة النقشبندية المنتشرة هناك ، وكانهم سبقوا سائر المسلمين الى معرفة كون ضررهم هو من امراءهم الذين أكثرهم يبيعون حقوق الامة بلقب ملك أو امير ، وتبوء كرسي أو سرير ، ورفع علم كاذب ، ولذة فارغة ، باعطاء اوسمة ومراتب ، فثاروا منذ ذلك الوقت على الأمراء وعلى الروسية حاميتهم ، وطلبوا ان تكون المعاملات وفقاً لاصول الشريعة لا للعادات القديمة الباقية من جاهلية اولئك الاقوام ، وكان زعيم تلك الحركة غازي محمد الذي يلقبه الروس بقاضي ملا ، وكان من العلماء المتبحرين في العلوم العربية ، وله تأليف في وجوب نبذ تلك العادات القديمة المخالفة لشرع اسمه « اقامة البرهان على ارتداد عرفاء طاغستان »

وفي ٢٩ تشرين الاول سنة ١٨٣٢ بعد جهاد طويل احيط بفازي محمد في قرية جيمري ، واستشهد في مععة القتال رحمه الله ، فخلفه حمزة بك الذي استشهد أيضاً رحمه الله بقر غزاق بعد ذلك بسنتين ، فتولى زعامة الثورة الشيخ شامل أفندي المقصود بهذه الترجمة . وهو على نمط الامير عبد القادر الجزائري ، خرج من المشيخة الى الامارة ، وتناول السيف من طريق القلم ، ولم يكن لشيخ شامل في سعة علم سلفيه ولكنه كان احسن منهم ادارة للامور ، وبصيرة بالحروب ، فشرع عن ساق الجهاد والتف ذلك الشعب الأبي من حوله ، فذب عن حوض ملته نحو ٣٥ سنة خفر فيها بالروس في وقائع عديدة ، والى الرعب في قلوبهم . وجلاهم عن جميع البلاد الا بعض مواقع ثبتوا فيها في الناحية الجنوبية . وكانت اعظم الدورات التي والاهما عليهم هي في سنتي ١٨٤٣ و ١٨٤٤ حيث افتتح جميع احصون التي كانت لهم في الجبال ، وغنم منهم ٣٥ مدفعاً واعتادوا حربية ومؤناً وافرة ، واحذ عدداً كبيراً من الاسرى ، فجردت الروسية بعظمة ملكها وسلطانها جيوشاً جرارة ونادت هي بالجهاد في الطاغستان . ونظم شعراء الروس القصائد في وصف تلك الحروب : وما زالت توالى الرخوف حتى تمكنت من البلاد ، ولكن بقي الشيخ شامل عشر سنوات يناوشها القتال في الجهات الغربية من الجبال ولم يسلم هذا المجاهد العظيم للروس الا في ٦ ايلول سنة ١٨٥٩ فعمد الروس على اثر تسليمه الى اعادة سيطرة الامراء ليمكنواهم من خصد شوكة العلماء الذين لم تكن المقاومة الا بهم ومنهم . ولكن لما استتب لهم الامر بواسطة هؤلاء الامراء عادوا مغلومهم هم أيضاً كما هي العادة بان هذه الدول تبدأ اولاً بامتثال نفوذ الامير الوضي في اغراضها . وتصريفه في حاجتها ، حتى اذا قضتها كلها رحمت اليه ونبذته نبذ الحصة ، وذهب يقرع سن الندم على استرساله اليها واعتماده عليها ، ففي عام ١٨٦٢ استأصلت الحكومة الروسية جميع ما كان بقي من جرائم الامارة الالهية وانزلت اولئك الامراء حتى عن كراسيهم الوهمية . وبقي الامر كذلك الى سنة ١٨٧٧ اذ نشبت الحرب بين الروسية والعمانية فشر الطاغستانيون وافتجوا قعة القومق ، ورمع ابناء



وما انفكت روح العداء للغرب تهيج وتشتد ، حتى بات العالم الاسلامي قاطبة يغلي غليان المرجل على النار ، فشبث في الجزائر الثورة المعروفة بثورة

اليوتات التي كانت مالمكة من قبل اعلام الثورة ، واستعادوا لقب العصي . ولقب المعصوم . ولكن لما دارت الدائرة على الدولة العثمانية في تلك الحرب . تمكن الروس من قمع الثورة بدون عناء كبير

ولما اخلت الحكومة الروسية القيصرية ، وقامت الحكومة البولشيفية سنة ١٩١٧ محلها واعلنت استقلال الامم المهضومة ، وخيرت الشعوب التي كان القيصرية الروس قد اخضعوها بحد السيف بين ان تبقى منضمة الى الروسية الاصلية ، أو تنفصل عنها ، كان امالي بلاد القوقاس اجمعين ممن أعلنوا استقلالهم التام ، فتألفت جمهورية في كرجستان ، واخرى في الطاغستان . والثالثة في أذربيجان ، والرابعة في اريفان ، ووافدت كل من الجمهوريات الاربع وفودها الى الاستانة لمفاوضة الاتراك والالمان في الاعتراف بهذه الجمهوريات الاربع ، وصار الحديث في ارتباطها بعضها ببعض بشكل حلفي ، وكان الوفد الطاغستاني الحركي مؤلفاً من عبد المجيد بك وعلي بك . وحيدر بك بامات الذي كان ناظر الخارجية الطاغستانية . ومامت مدة قصيرة حتى داخل السكرج الدولة الالمانية وطلبوا حمايتها فعترفت لهم بالاستقلال دون غيرهم وحدث ذلك خلافاً بين الاتراك والالمان لان تركيا تقاضت حليفها المانيا الاعتراف باستقلال الجمهوريات الثلاث الباقية حتى أن طلعت باشا الصدر الاعظم يومئذ سعى لدى المانيا في معرفة استقلال جمهورية اريفان الارمنية التي كانت تتقرب من الدولة العلية . وكان رجال الدولة يريدون مساعدتها اصلاح ذات البين بينهم وبين الارمن فتقدم انور باشا الى هذا العاجز ان اذهب الى برلين وأتكم في هذا الموضوع وأفتح نظارة الخارجية الالمانية بلزوم المساواة بين جمهوريت القوقس كلها . والالم يكن مناص من الاختلاف . وكلفني الوفد الطاغستاني أيضاً أن أهتم بقصيتهم نوعاً لانهم حسبوا أن الترك قد يصرفون معظم عنايتهم في مصلحة جمهورية أذربيجان التركية فقط فبدلت في تلك الايام جهدي مع نظارة الخارجية في برلين في تمهيد الحلاف . وكان أكثر الكلام مع فون روزنبرغ الذي كان مديراً للامور الشرقية ، وهو هو اليوم بينما أحرر هذه الاسطر ناظر الخارجية الالمانية . وم يلبث أن حضر الى برلين طلعت باشا والكونت برنستورف سفير المانيا في الاستانة ، واشتركتنا في حل هذه المسائل جميعاً وتم الاتفاق لولا أن الحرب في الجبهة المقدونية جاءت بما لم يكن في الحساب . وطلبت بانقاريا الهدنة . وابتدأت نهاية الحرب فوق كل شيء من جهة المانيا وتركيا ، واحتل الانكليز القوقاس . وعنى القوقاسيون عامة آملهم بانسكثرة انها تعترف باستقلالهم وتوطد لهم حكوماتهم . لا سيما أنها كانت تعطف على الطاغستانيين قديماً . انه . مقاومتهم الطويلة لروس فكان الامر بالعمكس . ان حصرت انسكثرة جهودها في نهضة البولشفيك واعادة الحكم الامبراطوري على ارضه ، وامتد الجنرال دنيكين عدو هؤلاء بالمال والسلاح . فما بدأ الجنرال بالحرب مع البولشفيك حتى غزا الطاغستان وحول القضاء على استقلالهم فجرت بين الفريقين الوقائع الدامية ، وما زالت الى ان انقضى امر دنيكين . واستتب الامر لبولشفيين انفسهم ، فجرد هؤلاء جيوشاً عنى جمهوريت القوقس الاربع .

« السكايل » (١) سنة ١٨٧١ ، وهب رجال الدين المعروفون بالأولياء في كل

فقبضوا على أزمتهما والحقوقها بحكومة موسكو خلافا لوعدهم الاول ، وثار اهالى الطاغستان عليهم فغلبت الحكومة البواشقية على الثوار وقبضت على بعضهم والقتهم في السجون ، وشرذ قسم من رؤساء الحكومة المستقلة ، ومنهم عبد المجيد بك وصديقنا حيدر بك بامات الى اوربا . حيث يواصلون مساعيهم لاجل قضيتهم القومية الى يومنا هذا .

وبلاد الطاغستان متعددة اللغات فمنها لغة الآقار ، ولغة القومق ، ولغة القايلاق . ولغة الدارغا ، ولغة تابازاران ومنهم من يتكلم بلغة فارسية ، وفي الدردبند والسواحل يتكلمون بالتركية الاذرية أي الجفطاي ، وهي أرقى جدأ من اللغات السابقة الذكر ، ولكن لسان العلم في جبال الطاغستان هو اللسان العربي ، وهو اللسان الذي يتكاتب به اعيان تلك الامة ، وقد صادفت سنة ١٩١٩ الوفد الطاغستاني الجركسي في « برن » قاعدة سويسرة ولزمتهم مكاتبات الى رؤساء بلادهم ، فكلفني حيدر بك بامات بتحريرها لهم : لعربية الفصحى . وكثير من علماء طاغستان معدودون من علماء العربية .

قد حرر تاريخ الطاغستان كثير من مؤرخي الاممار والروس والفرنسيين مذكورة اسماءهم في دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية ، ولصديقنا الاستاذ عزيز بك مكير ناموس السفارة التركية الحالية بموسكو واحد فضلاء الامة الجركسية ، رسالة باللغة الفرنسية وافية باخبار تلك الامة . ولميرزا حسن افندي ابن الحاج عبد الله افندي الاقدري الطاغستاني تاريخ باللهجة الاذرية اسمه « كتاب آثار طاغستان » طبع في بطرسبرج سنة ١٨٩٥ ولم يسمح الروس بنشره الا سنة ١٩٠٢ بعد دفع المراقبة عن الطبوعات ، ومحرر هذا التاريخ كان ممن اشترك بثورة ١٨٧٧ ونفاه الروس مدة مديدة .

وقد عرفت في المدينة المنورة قبل الحرب العامة بأشهر كامل بأشا حفيد المرحوم الشيخ شامل ، وانعقدت بيننا الصلحة لما رأيت من حسن اخلاقه : ولما نشبت الحرب الكبرى استدعته الدولة الى الاستانة وكانت له مواقف في خدمتها تليق بمن كان حفيدا لذلك الجد الامجد . (ش)

(١) بعد أخذ الامير عبدالقادر أسيراً وانعقاد معاهدة الصلح بين فرنسا وانغرى (١٨٤٥) تحددت الحدود بين الجزائر ومراكش ، وعلت كلمة فرنسا في القطر الجزائري ، فأخذت المساكر الفرنسية تتقدم الى جهات الصحراء وتبنى فيها المخافر وتؤسس المساح توطيداً لقدمها في البلاد ، فنثار ثائر يقال له ابو زيان في واحة زيبين من الصحراء : فكان نصيب ثورته الفشل فنثار زعيم آخر اسمه الشريف محمد بن عبد الله فسيقت عليه المساكر الفرنسية فافتتحت مدينة لغوات وزحفت الى ورغله (١٨٥٤) وفر الشريف شريداً

وكانت البلاد المسماة ( كاييلي ) أي القبائلية ، اشارة الى قبائل البربر التي تسكنها ، لا تزال مستمصة على الفرنسيين . شاححة بانفها لا تعطي المفادة . فوالى هؤلاء عديدا الزخوف بقيادة « الجبترال بوجو » و « الجبترال سانت آرنو » و « الجبترال راندون » فما زالوا يبادونها القتال ويأوحونها من سنة ١٨٤٤ الى سنة ١٨٥٧ والدماء جارية من الفريقين حتى خضعت تلك القبائل في وادي الساحل ووادي سيواو ، ولنهره أو بقة الذي اشتهر في تلك الحرب

وبقيت قبائل الجرجورة مدة حافظة استقلالها ، الى أن اذعنت هي ايضاً ولكن على شرط حفظ  
تشكيلاتها الادارية وعاداتها وعرفها ، فولت فرنسا على بلاد القبائل رؤساء مسلمين يراقب عليهم  
ضباط فرنسيين بجانبهم ، وجعلت اقلاماً عربية في تلك الادارات ، وسمحت للقبائل بالمحافظة  
على عاداتهم واوضاعهم مما هو سنة الدول الاستعمارية في الاقوام التي تبلى منها شدة الباس  
وصعوبة المراس ، الى ان تكون تمكنت منها بطول عهد الحكم وازالة ما بقي من أسباب  
المقاومة ، فتعدل حينئذ الى اجراء الاحكام الاستعمارية على وجهها الاكمل ، ولكن الثورات  
في الجزائر لم تكن انتهت لذلك العهد بل كان على فرنسا ان تخمد ثورات اخرى ، كما انطفأت  
نار احدها اشتعلت اخرى . ففي عام ١٨٥٩ كانت ثورة بني سنان على حدود المغرب الأقصى ،  
فكلفت فرنسا حملة عسكرية . وفي جنوبي وهران كانت ثورة اولاد سيدي الشيخ التي استمرت  
ثلاث سنوات متتالية . واضطر بها الجنرال « فمغن » الى تعقب الثوار الى وادي الجير من  
عمل المغرب ، ولم تسكن هذه الفتنة الا سنة ١٨٦٧ . ولكن لما اكثرت فرنسا في الحرب  
مع المانيا سنة ١٨٧١ كانت الثورة الكبرى اذ لاحت الفرصة للجزائريين ورأوا الصيد سانحاً ،  
فتآمر المقراني قائد ميجانه ، وضافره على الحركة مرابط يقال له الشيخ الحداد مع ولده سي عزيز  
ومهم اتباع الطريقة الرحمانية ، فاشتعلت الفتنة في جميع القبائل ، وامتدت الى بعض أعمال  
قسنطينة واتصلت ببعض عمل الجزائر ، ولكن العمالة الوهرانية في تلك الآونة بقيت ساكنة  
لم تشارك سائر اخواتها ، أما الثائرون فاحاطوا بجميع الحصون الفرنسية التي في بلاد القبائل  
وخربوا قرية « بالسترو » وكادوا يستولون على متيجة ، فجردت فرنسا جيوشاً جرارة عقدت  
عليها الاميرال « غويدون » لشهرته بالصرامة والمضاء ، فدارت رحى القتال وشبت هناك ٣٤٠  
واقعة انتهت اخيراً بسبب التفوق الفرنسي في فن الحرب ووفرة اعتداده بمخمود نار الثورة  
وسقط المقراني قتيلاً في وادي سنلات ، فخلعه في الزعامة اخوه ابو مزارق ، فما زال هذا يكافح  
حتى وقع اسيراً بمحل يقال له الروبيات في ٢٠ كانون الثاني سنة ١٨٧٢ وكان ذلك ختام الثورة  
فاقتضت فرنسا من القبائل اولاً بان اغت لهم استقلالهم الاداري ، ثانياً بان اغتصبت من اراضيهم  
٤٥٣ الف هكتار ( الهكتار ١٠ آلاف متر مربع ) سلمتها الى المستعمرين الفرنسيين الذين  
يقال لهم « البكولون » ، ثالثاً بان ضربت عليهم غرامة حرية فدحة تجملهم دائماً رازمين تحت  
اوقار الديون ، ومن بعد هذه الثورة لم يحصل من مقاومات الجزائريين ما يستحق الذكر الا  
ثورة أبي عمامة سنة ١٨٨١ ، ومن ثمة سدد السكون في ذلك القطر وانقطع الامل من القيام  
بالسيف ، لاسيما بعد ان لحق القطر اتوندي ثم القطر المراكشي بالقطر الجزائري وصارت كلها  
مستعمرة واحدة يلقيها الفرنسيين بأفريقية الفرنسية . الا ان الحرب العامة انشأت روحاً جديدة  
في ر الجزائر لم تكن موجودة من قبل ، وهي ان الجزائريين قدموا لفرنسا جزراً للسيوف  
ووقوداً للسكريات البارية اكثر من ٢٠٠ الف مقاتل في الحرب العامة قتل منهم نحو ٦٢ الف  
كانوا فداء لفرنسا بارواحهم ، وكان الفرنسيين يوم نشوب الحرب العامة واحتياجهم الى ضد  
المستعمرات قد بالغوا في التعلق للاهل ، وتبدلوا جلود النور بصواف النعاج ، وضافوا على  
الجزائريين يقولون انما هو وطن واحد ندافع عنه جميعاً حتى اذا فرغ بنا نرحوه قسمنا حقوه  
بالمساواة بدون تمييز لفرنساوي عن جزائري : ولا لمسيحي عن مسلم ، وان ادارة الجزائر بعد



الحرب ستكون شكلاً آخر لا يشبه شيئاً مما كان الى ذلك الحين ، وان المسلمين سيتمتعون بجميع الحقوق التي تتمتع بها الامم المستقلة ، الى غير ذلك من المواعيد التي كانت فرنسا وسائر دول الحلفاء توزعها جزافاً على الامم المهتزمة ، ترغيباً لها في القتال الى جانب الحلفاء ، مما يعرفه عرب آسية اكثر من سواهم ، كيف لا وهم الذين وعدهم الحلفاء بأنهم اذا انحازوا الى صفهم في الحرب العامة اعادوا لهم السلطنة العربية بمخافيرها ، والخلاصة مواعيد بدون حساب يبيدها أناس كانت تجول في محاجرهم دموع التماسيح ، وهم يقولون هلموا ايها الاقوام الى القتال في جانب الحلفاء لنصرة الحق على الباطل ، وانفروا خفاً وثقالاً لمكافئة هذه الامة الالمانية الفاشية التي تريد استعباد الامم ، حال كون مقصد الحلفاء من هذه الحرب هو رفع سلطة القوي عن الضعيف ، وايتاء كل امة قسطها من حق الاستقلال . فما زالت هذه المواعيد تبذل ، وتلك الالفاظ تتكرر وتصل ، حتى استوسق للحلفاء النصر وانتهت الحرب ، وقضى الامر ، فقلب الحلفاء لتلك الامم ظهر المجن ، وتناسوا جميع تلك الوعود ، ونكثوا بعامة هاتيك اليهود ، وادرك اولئك الاقوام الذين بذلوا ارواحهم في سبيل نصرتهم ان هذه النصره انما كانت عليهم لا لهم ، وانهم انما اعانوا على انفسهم ، وشاركوا في تخريب بيوتهم بأيديهم . ومن جملة هذه الامم اهل الجزائر ، فثارت خواطرهم وغلت قلوبهم وتنجزوا فرنسا ما سبق من وعودها ، وذكروها بالاثنين والستين الف قتيل الذين ذهبوا منهم في سبيلها ، فبعد اللتي اعطتهم فرنسا حق الانتخاب بمعنى أن تقبل اصواتهم في الانتخابات البلدية ، وكذلك حق الترقي في الدرجات العسكرية . بعد ان كانت لهم دائرة معينة لا يتجاوزونها مهما بلغ من نصح خدمتهم . وكذلك تساروا مع المستعمرين في الاموال الاميرية ، بعد ان كان هؤلاء يدفعون مالا والجزائريون يدفعون أمثاله عن الارض الواحدة . وكل هذه الحقوق الجديدة ليست شيئاً مما كان الفرنسيين يمنونهم اياه اثناء الحرب ، وما هي الا فك بعض حلقات من تلك السلسلة الطويلة التي هم راسفون بها منذ نحو قرن . فلذلك قاموا يناصرون الفرنسيين الحرب المعنوية التي بدأت تتجلى في الانتخابات والاجتماعات ، واخذت تمتد بينهم الحركة الفكرية النازعة الى الاستقلال ، وانتزح حزب الشيوعيين في فرنسا فرصة القنوط والفضب اللذين استوليا عليهم ، فبنوا فيهم الدعوة الاشتراكية الشيوعية : فتلهاها كثير من عملتهم وصعاليكهم وربما من المتمولين منهم ، لارغبة فيها بذاتها بل فيما يصاحبها من تخفيف السلطة الحاكمة والوطأة الاستعمارية . ولقد كان الفرنسيين يظنون ان الواسطة الوحيدة لنزع فكرة الاستقلال من رؤوس الوطنيين ، وامانة روح المقاومة ، هي ملاشاة التعليم الاسلامي ، وطمس معالم الشريعة التي يظنونها هي وحدها موقداً للحمية الاهلية ، ومتزعا للتمسك من الحكم الاجنبي ، فلهذا كانت سياستهم في الجزائر من الاول الى الآخر سياسة تساهل ديني في الظاهر ، مع التحامل في الباطن ، فانهم منعوا ليس الفرنسيون فقط ، بل الايطالي والاسبانيون ، بل اليهودي والاطلي : بحقوق لم يسمحوا بها للجزائري المسلم . وجعلوا المسلمين هم الطبقة الدنيا في السياسة والادارة والاجتماع وكل شيء . وقصروا امتاعهم بالحقوق - التي يتمتع بها كل الخلق من سواهم - على تجنسهم بالجنسية الفرنسية ، وقبولهم القانون الفرنسي الذي يصادم الشريعة في كثير من الاحوال

الشخصية ، بحيث لا يقدر المسلم ان يقبل العمل به الا بعد ان ينزل عن اسلامه . وجعلوا كثيراً من التمتع بالنعم والاعطية والمكافآت موقوفاً على التنصر . ولم يرق الجنرال يوسف رتبة جنرال الا على هذا الشرط . ومنذ سنتين طلب احد النواب الاحرار في البرلمان في باريس الغاء القانون الذي تمنح بموجبيه في الجزائر الهبات العقارية للاوربي واليهودي والجزائري الذي يرضى ان يتنصر . وهو قانون سنته الحكومة الفرنسية منذ نحو ثلاثين سنة لا غير ، أي على عهد الجمهورية التي تزعم ان الاديان عندها سواء ، وقد أجاب ممثل الحكومة يومئذ موافقاً على استهجان هذا القانون ، ومعلنأ نية الحكومة الغائه ، لا سيما بعد التفادي الذي تفاداه المسلمون في هذه الحرب ، ولكن است على ثقة من كونهم قرنوا القول بالفعل اذ طالما قولوا ولم يفعلوا ، ولم يجتريء الفرنسيين بهذه الوسائل الرسمية لتزهد المسلمين في الاستمساك بمروءة شريعتهم ، بل فسحوا المجال للبعثات الدينية ، وعضدوا « الكردينال لافيغري » في بث مرسلية الملقبين بالمرسلين البيض ، واتقطوا كثيراً من اطفال الفقراء من المسلمين وأيتامهم . ونشأوهم في المدارس الدينية ، وقد جمعتي الاقدار في احدى مدن ايطالية بقائد الف في الجيش الايطالي كان يرغب الي أن أرسله الى احدى الحكومات الاسلامية لاجل الخدمة فيها ، فسألته عن سبب هذا الخن ، فاجابني انه مسلم مغربي ، وكانت سجنائوه تدل على ذلك ، فقلت له وكيف صار ضابطاً في الجيش الايطالي ، فقال لي انه ترقى في احدى تلك المدارس على أن يجسد الاسلام ، ويتجنس باحدى الجنسيات الثلاث الكاثوليكية : الفرنسية ، والايطالية ، والاسبانية . فهو يومئذ اختار الايطالية ولكنه اليوم يعني لرجوع الى أصله . وبالجلة فانه وان كانت الحكومة الفرنسية غير دينية في بلادها الاصلية ، فهي في الخارج سائرة على قول غمبت : « عداوة الدين ليست من بضائع التصدير » . وهذا مرجعه الى سببين أحدهما انها نعتقد ان الدعوة الدينية قد تكون عضداً للحركة الاستعمارية ، ومن هذا الباب كان جذب فرنسا بضيع الجزويت في سورية ، مع ان الجمهورية تناصب هؤلاء العداوة في فرنسا . والثاني ان اكثر النفوذ في المستعمرات انما هو لقوة العسكرية . واكثر أمراء الجيش تجدهم من الحزب الكاثوليكي . ومما لا ينبغي ان ننساه ان الفرنسيين قبوا كثيراً من مساجد الاسلام في الجزائر كنائس . بجامع النشابة في نفس مدينة الجزائر هدموه ونوا محله كنيسة ، والمسجد المسمى بـ « مسجد ميزو مورتو » حولوه كنيسة ، وكثير من الجوامع حولوها ثكنات عسكرية وانباراً ، وكان في مدينة الجزائر يوم فتحوها ١٧٦ مسجداً وزاوية فلم يبق منها الا ٤٨ فقط . وأما الاوقف وما استولوا عليه منها فذلك شرحه ضويل ، لا يسهه هذا المكان ، وقد تقرأ في التأليف الرسمية عن حلة الجزائر ما يخيّل لك انه وان كان لا أثر للمساواة بين الاوربيين والمسلمين في الادارة ، ولا في القضاء ، ولا في الهيئة الاجتماعية ، فهناك شيء من الاعتناء بحالة المسلمين ، ومن النظر في رفاهيتهم وسعادتهم . ولكن اذا سألت هؤلاء أو قرأت مؤلفات الاحرار من الفرنسيين انفسهم ، تعلم من الحقائق ما يسوء كل ذي وجدان سليم ، وفي العام الماضي ذهب المسيو « فليان كوتوريه » احد النواب الشبوعيين في البرلمان . وساح مدة طويلة في الجزائر وتونس فنتشر في جريدة « الاومانيتيه » مقالات متعددة عن درجة اهتزاز أولئك الالهين لا يبقى معها أدنى مجال للمكبرة . وحسبك ان ستمئة ألف ولد من أولاد الجزائريين

لا يجدون مكتباً يتعلمون فيه القراءة ، من أصلهم ستة آلاف في نفس مدينة الجزائر ، فكيف يقال ان الحكومة تعني بهم .

وقد لجأ الفرنسيين الى وسيلة أخرى لتمكين قدم استيلائهم في المغرب ، وهو زرع الخلاف بين العرب والبربر ، واقتناع البربر بكون أصلهم من سلالة أوربية ، وان لغتهم غير عربية ، فلا ينبغي ان يتعلموا العربي . ومما لا يكتمه بعضهم ان على فرنسا قصر اللغة العربية ضمن حدود معلومة ، وحمل جميع من أصلهم بربر على اللغة البربرية ، وهذا يناق دعواهم ، من كونهم انما يتوخون في الاستعمار نشر المدنية ، لانه مما لا مشاحة فيه أن البربرية لا تصلح للمدنية بخلاف اللغة العربية التي تعد في الدرجة الأولى من لغات الأرض شرقاً وغرباً ، وانما هناك سبب آخر نأتيك منه بشاهد واحد :

قل « فيكتور بيك » الفرنسي في كتابه المسمى (مراكش) *Le Maroc, par Victor Papet* الذي ظهر سنة ١٨١٨ ما يأتي تعريبه :

« ان البربر كان منهم مجوس ووثنيون ويهود ، وفي صدر النصرانية قبلوا الدين المسيحي لكنهم نسوه عند ما تمكنوا من الاستقلال . ثم دانوا بالاسلام الذي ببساطة قواعده يستميل العقل ويرسخ في جميع الأمم التي تدن به » .

ثم يقول : « ان البربر اسلموا اسلاماً لا يزال مشوباً بأحوال وأوضاع خاصة بهم »

ثم يقول : « ان العاة الاخصائي في أمور البربر المسمى (دوته) الذي جال بين قبائل البربر نوه محاسن سجاج هذا الشعب البربري . وقل ان به مناط الامال في شمال افريقية » .

ثم يقول : « انه شعب يظهر عليه الميل من نفسه الى المدنية الفرنسية . لذلك يجب علينا قبل كل شيء ان لا نعرّبه أكثر مما هو . ولأجل بلوغ هذه الغاية يجب أن يحمل البربر على الثقافة الفرنسية ، وان يتكلموا بالفرنساوي قبل وصول الثقافة العربية واللسان العربي اليهم . وعلى هذا الشكل يتحقق بلاربي - أكثر مما هو مظنون - خيالنا العظيم بمراكش فرنسوية » .

ثم يقول في صفحة ٣٠٢ من كتابه :

« وفي النية تأسيس مكاتب فرنسوية بربرية في الجهات التي تسترب من بلاد البربر . وهذا تصور حسن جداً لكننا لسوء الحظ قد تأخرنا في انفاذه . فذا كانت بلاد القبائل من الجزائر ليس فيها الا بعض أقوام من البربر : فن قسمنا عظمى من أهل المغرب الأقصى لا يعرفون العربية أو يتكلمون باللغتين البربرية والعربية ، وليس لنا أدنى مصلحة أن ننشر بينهم اللغة العربية - لغة الجامعة لاسلامية - بل بالعكس » .

ولست ممن يقول ان جميع المفكرين من الفرنسيين هم على هذا الرأي من مناصبة اللغة العربية والشريعة الاسلامية بالوسائل الممكنة . كلا فان فئة منهم تجنح الى الحرية التامة ، وتاضل دائماً عن حقوق الاهالي ، وتعتقد عقم تلك الوسائل الاستعمارية ، وليكن مع الاسف لاتزال هذه الفئة هي الغثة القليلة ولا تزال الدولة لاولئك ، وانت ترى انه مع كل مساعي الفرنسيين في مناصبة العربية والشريعة لم يقدروا أن يمتدوا الحركة الوطنية التي تتقوى يوماً فيوماً في الجزائر ، مع ان أكثر الفئتين بها هم ممن حصلوا جميع علومهم باللغة الفرنسية . (ش)



بلاد من بلاد افريقية الشمالية <sup>(١)</sup> يستثيرون المسلمين ويستنفرونهم للحرب والجهاد ، ومن هذا النوع كانت ثورة المهدي في السودان المصري <sup>(٢)</sup> ،

(١) ورد في دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية ان في الجزائر بحسب تحقيقات «دوبون» و«كوبولاني» *Depont et Coppolani* ٢٣ طريقة صوفية ، لها ١٨٩٤ ٢٩٥ مریداً ، وعليها ٥٧ شيخاً و ٦٠٠٠ مقدماً ووكيلاً ونائباً ، وعندها ٩٤٩ زاوية ، وتجي من الاخوان كل سنة ما يقدر بسبعة ملايين . واعظم هذه الطرق هي الطريقة الرحمانية مؤسسها سيدي محمد بن عبد الرحمن بوكبران واتباعها ١٥٦ الف رجل و ١٣ الف امرأة ، وهي منتشرة في جميع قطر المغرب الاوسط . ثم التيجانية وشيخها يقيم بزاوية عين ماضي واتباعها ٢٦ الفاً وأكثرهم في جنوبي وهران ونواحي الصحراء . ثم القادرية وهم ٢٤ الفاً . ثم الطيبية وهم ٢٢ الفاً زعيمهم الشريف الوزاني بالمغرب الاقصى . ثم الشيخية اولاد سيدي الشيخ وهم ١٠ آلاف . ثم الدراوية وهم ٩ آلاف رجل مشهورة هذه الطريقة بالتمصب والشدة بحيث انها اشتركت بجميع الثورات التي ثارت على الاثراك ثم على الفرنسيين . ثم العمارية وهم ستة آلاف ثم الميسوبة وهم ٣٥٠٠ . ثم الحنظلية شعبة من الشاذلية نحو ٤٠٠٠ بجهات قسنطينة . ثم الزاوية ثلاثة آلاف ثم الزروافية ٣٧٠٠ . ثم السنوسية ولها الف تابع فقط . وهناك طرق اخرى قليلة الاتباع . ولمشاخ الطرق والمرابطين نفوذ عظيم ومكانة لاتساويها مكانة في الجزائر عند جميع الاهالي لاسيما البربر . وان العلماء والمدرسين والمفتين والقضاة وأمة المساجد لا يكادون يكونون شيئاً بالقياس الى المرابطين وشيخه الطرق . (ش)

(٢) اتفقت الاديان السماوية الثلاثة على ظهور واحد في آخر الزمان . قال يهود لا يزالون منتظرين المسيح الذي يحدد مسكنهم قبيل انقراض الدنيا . والنصارى يرون في عيسى عليه السلام المسيح الذي بشرت به الانبياء ويقولون رجوعه في آخر الوقت لآبادة الدجال الذي ينفي به يوحنا . والمسلمون أيضاً عندهم المهدي الذي يظهر قبل قيام الساعة ليلاً الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً . ويروون عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مامعناه لاتقوم الساعة حتى يخرج من ذريتي رجل اسمه كاسمي يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً ويظهر الاسلام على الدين كله . وبعضهم قال ان المهدي الذي سيظهر في آخر الزمان هو عيسى عليه السلام . وبعضهم قال بل هو علي بن أبي طالب . والشيعية الامامية يقولون انه محمد الحجة بن الحسن العسكري ، ابن علي النقي ، ابن محمد التقي ، ابن علي الرضا ، ابن موسى السكاظم ، ابن جعفر الصادق ، ابن محمد الباقر ، ابن علي السجاد زين العابدين ، ابن الامام الحسين السبط ، ابن سيدنا الامام علي رضي الله عنه وعنهم جميعاً ، وان محمد الحجة هذا دخل مع امة صغيراً سرداباً بالحلة من ارض العراق واختفى فهم ينتظرونه الى الآن . قال القلشندي في صبح الاعشى : ويقال انهم في كل ليلة يقفون عند باب السرداب ببغلة مشدودة ملجمة من الغروب الى مفيب الشفق ، يتنادون فيها الامام قد كثر الظلم ، وظهر الجور ، فاخرج الينا . وروى ياقوت انهم كانوا في قاشان من بلاد المعجم يركبون كل صباح الى لقاءه ، وذلك في اواخر القرن الخامس للهجرة . وروى ان بطوطة انه لما مر بالحلة رأى مسجداً مسدولاً على بابهِ سجن من الحرير ، وانه كان يأتي كل يوم مائة

وهي الثورة التي دامت طويلاً وفتت في عضد الانكليز فتناً كبيراً ، وأزلت بهم خسائر فادحة ، وما خدت نارها حتى قبض « لكشنر » الاستيلاء على

رجل متعلمين السلاح فيصلون العصر ، ثم يذهبون الى قائد البلد ، فيعطيهم بغلة ملجئة مسروجة فيطوفون بها ، وهم يطبلون ويزمرون ، حتى اذا انتهوا الى باب ذلك المسجد نادوا : يا امام الزمان اخرج فان الظلم قد ظهر ، والفساد قد كثر .. الخ

والفرقة الكيسانية يجمعون المهدي محمداً بن الحنفية ( أحد أولاد سيدنا علي ) وينتظرونه ويقولون انه لم يمت وانه مختف في جبل رضوى ، بين المدينة وينبع . وكان عند ملوك الصفوية في المعجم عادة ، وهي اسراج رأسين من الحيل ممدتين دائماً في القصر لاستقبال المهدي وعيسى المنتظر مجئهما كل ساعة . وهذا يشبه عمل بعض المتوسمين من الافرنج الذين يقيمون بالقدس منتظرين مجيء السيد المسيح ويوم الدينونة . روى هوارث 1111/12 الفرنسي صااحب تاريخ العرب المطبوع سنة ١٩١٣ ان انكليزيا ورد بيت المقدس وأقام بالوادي الذي يقال انه ستكون به الدينونة ، وشرع كل صباح يقرع الطبل منتظراً الحشر . وسمعت ان امرأة « انكليزية فيها اظن » جاءت القدس وكانت تنفي الشاي كل يوم لاجل ان تقدمه للسيد المسيح ساعة وصوله وحدث لامرأتين الشاعر الفرنسي العظيم في رحلته بجبل لبنان انه زار في قرية جون السيدة استيرستانهوب ابنة احي بيت 11/12 الوزير الانكليزي الشهير فرأى عندهما فرساً مسرجاً دائماً ليكون ركوبة للسيد المسيح المنتظر وصوله .

وقد استخدمه قضية المهدي كثير من الدول الاسلامية لترويج دعواتها والدولة العاطمية عند ما ظهرت بتونس ادعت ان عبيد الله مؤسسها هو المهدي . ومحمد بن تومرت لما قام بمصمودة في المغرب قام بالدعوة الى المهدي ، وبها تأسست دولة الموحدين بني عبد المؤمن . وقام في أيام الدولة المرينية بفاس رجل اسمه التوزري أصله من توزر من تونس وادعى انه المهدي واعتقم رباط حصين اسمه ( ماسا ) بالسوس الاقصى . واعصوب حوله رؤساء صنهاجة قتلته المصاودة . وكذلك ظهر رجل آخر اسمه العباس بين سنة ٦٩٠ و ٧٠٠ للهجرة في نواحي الريف من الغرب وقال انه المهدي وثار معه جماعة فقتل وانتهى امره . وظهر في السيفار سنة ١٨٢٨ ميلادية رجل ادعى انه المهدي وحدث ثورة ثم انكسر وذهبت ريحه . ولما احتل الفرنسي مصر في زمان بوناپرت قاتلهم بين دمنهور ورشيد رجل مغربي من طرابلس ادعى انه المهدي وما زال يقاتلهم حتى قتل .

وبعد ثورة احمد عرابي بمصر صهر في اسودن رجل اسمه محمد احمد ادعى انه المهدي وقال ان والده كان يسمى عبداً لله وأمه كانت تسمى آمنة ، وكان له اخوان اكبر منه يصنعون السفن في النيل الابيض ، فارسلاه يحصل العلم في نواحي الحارطوم . ولما بلغ الخامسة والعشرين من سنه انتظم الى العبادة في احد الكهوف ، وظهر من ورعه وزهده ما تحدث به الناس فاتبعته قبيلة البفارة وهي قبيلة عظيمة عربية الاصل من جهة مصر فقلت انه هو المهدي . وأعلن هو ذلك سنة ١٣٠٠ هجرية . وكان رؤوف باشا والي السودان المصري ارسل ٢٠٠ جندي

الخرطوم ، و ذلك قبيل ختام القرن التاسع عشر . و انفجر في افغانستان  
بركان حقد و عدااء للغرب عظيم <sup>(١)</sup> ، فتناولت حممه مسلمي الهند فألهبت

للقبض عليه ، فقتلهم جماعة محمد احمد جيماً ، و انحاز هذا الى جبل هناك و انتفح حوله السودانيون  
فجرت الحكومة المصرية جيشاً تحت قيادة جيفر باشا البافاري فهاجمه نحو ٥٠ الف سوداني  
و ابادوه ، و لم ينج من المصريين سوى ١٢٠ رجلاً ، فدخل المهدي الابيض سنة ١٨٨٣ في ١٧  
كانون الثاني و جعلها كرسي حكمه . فجرت الحكومة المصرية جيشاً آخر بقيادة هيكل باشا فاباده  
السودانيون أيضاً و أخيراً ابادوا قوة غوردون باشا في الخرطوم ، و استولوا على السودان كله .  
و بعد موت المهدي حلته التماشي أحد زعماء قبيلة البقارة ، و استنفل امره فاشار الانكليز على  
مصر « و الاشارة هنا تمام الامر » ان تتخلى عن السودان و تتركه و شأنه ، و لم يكن ذلك الا  
توطئة لفتوحهم هم للسودان ، فانهم ما لبثوا ان جردوا جيشاً من المصريين يقوده ضباط انكليز  
رئيسهم الجنرال كيتشنر فاستفتحوا السودان رجال مصر و مال مصر ، و عادوا يقولون للمصريين  
ان السودان مشترك بيننا و بينكم ، و الحقيقة ان لاحق لهم بهذه الشركة ، لان السودان كله  
لمصر و لا تستغنى عنه مصر طرفة عين فضلاً عن كون هذه الشركة هي اسمية ، لان كل شيء في  
السودان هو في يد انكليز ، و من ولى امر السودان فقد أخذ بمخيق مصر ، لامتلك هذه معه ان  
تصعد نفساً ، و لذلك مسألة السودان هذه هي العقدة الكبرى المعضلة الواقعة في وجه حل المسئلة  
المصرية بين انكليز و مصر ، و اذا تخلت مصر عن السودان فقد تخلت عن نفسها . ( ش )

(١) هنا موقف عظيم من أعظم مواقف الاسلام في العالم ، و معتزك شهير من أجل مقاماته  
فيما حدث ، فضلاً عما تقدم ، و اعمرى لو لم يبق الاسلام في الدنيا عرق ينبض ، لرأيت عرقه  
بين سكان جبال الهلالي و الهندكوش نابضاً ، و عزمه هناك ناهضاً ، الا و انه من هناك غزا الفاتح  
العربي محمد بن القاسم في صدر الاسلام الهند ، و فتح السند (٧١٢ ميلادية) و وصل الى حدود الملتان  
و من تلك الجبال انحدر ذلك المجاهد الكبير اسكندر الاسلام ، و حامي المعارف و العلوم في  
عصره ، السلطان محمود بن بكتيكنيك الغزنوي التركي ، في اوائل القرن الحادي عشر للميلاد ،  
و دوح الهند من اقصاها الى اقصاها . و تآلب عليه رجوات ( ملوك ) لاهور ، و انا نقبال ، و دهلي ،  
و اجير ، و قنوج ، و غناليور ، و كلنجار ، و اودجين ، حزمة واحدة ، و وقف العالم البراهمي  
باراء العالم الاسلامي ، و اصطف الاقران ، و انتصب الميزان ، فادال الله للعالم الاسلامي من  
العالم البراهمي في واقعة « باتنداه » ، و تمزق شمل الراجوات كل ممزق ، و فتح محمود شميمير  
و دهلي ، و اقام ولادة من قبله في لاهور ، و جعل راجا قنوج من اتباعه ، و اكمل توطيد ملكه  
في جميع البنجاب ، و غزا كلنجار تلك المدينة الموصوفة بمنعمتها ، فاقاد له ملوك تلك الديار صاغرين  
و قصد كوجرات و حطم الصنم الاعظم المعروف بسومنا ، و فتح بهاضية ذلك الفتح الذي تحدثت  
به الركبان ، و كتب فيه تلك الرسالة الطنانة شيخ الكتاب ابو الفضل بديع الزمان ، فقال انه  
« الفتح الذي قضاه امامه الفتوح ، و اثنت عليه الملائكة و الروح » الخ و ذكر عن الهند  
و عجزتها و عظمت الخلاق التي فيها ، ما عرف بقدر تلك الفتوح التي اتاحها الله للاسلام على يد



صدورهم الهاباً ، فهبوا يشقون عصا الطاعة على الانكليز الذين ما استطاعوا

أمين الدولة ويمين الملة ( هو لقب السلطان محمود الغزنوي ) . قال المسيو رينه غروسه *Reinh Grousset* صاحب تاريخ آسية الذي ظهر سنة ١٩٢٢ في ثلاثة مجلدات ممتحصا من روايات اكبر المحققين ، وذلك في بحث الهند لمهد الاسلام ، ما يأتي تعريبه :

« ان محمود أقام بصليبية اسلامية (يعنون بذلك سلسلة حروب اشبه بحرب الصليب ) استمرت الى القرن الثامن عشر وكانت كسائر الصليبيات ، جامعة بين روح الدعوة الدينية ، وروح الطمع في السحت ، وان محموداً بقيت صورته العالية مشرفة على ثمانية قرون ملائى بالفتوحات ، لان الجهاد الذي كان هو اول ابطاله ، لم يبلغ حد النهاية الا في فجر العصر الحديث بعد ان عرفت ارض البراهمة من جبال حملايا الى سواحل كوروماندل ، اسم الله تعالى ودانت لسلطين الترك المغوليين »  
واقفى اثر محمود بن سبكتكين التركي ، محمد الغوري الافغاني ، الذي استولى على سلطنة آل سبكتكين وغزا مثلهم الهند : وشتت في واقعة « تانسوار » الثلاثمائة الف فارس ، والثلاثة آلاف فيل التي حشدتها لقتاله ملوك الهند ، وافتتح دهلي ، وقتوج ، وميرات ، وآغرا ، وضمها الى ممالكه ( ١١٩٤ ميلادية ) وانهم عملهم مملوكه آييك التركي الذي فتح بنارس ، وضرب الجزية على ملوك كفالپور ، ومالقا ، وافتتح كوجرات ، وكالنجار ، وضم الى المملكة بوندلكاند . ثم القائد بختيار الافغاني ، الذي افتتح مغدلا ، والبنغال ، وازال الدولة البوذية من تلك الاقطار فكان عمل هؤلاء الفاتحين مقدمة لسلطنة اسلامية عظمى قاعدتها دهلي وقد بسطت جناحها على الهند بخدايرها ، واستتبت من القرن العاشر للمسيح الى اوائل القرن التاسع عشر اذ هزمت وعجزت وانقرضت على ايدي الانكليز كما هو معلوم . وليس المراد هنا تاريخ الدول الاسلامية التي تعاقبت من ذلك الوقت على الهند : ونكن المراد هو ذكر العلاقة الشديدة التي بين اسلام الهند وبلاد الافغان التي منها انحدر الفاتحون المسلمون سواء كانوا من العرب ، أو من المعجم ، أو من الترك ، أو من الافغان ، واثبات ان تلك الجبال كانت ولم تزل على ما يعملوها من التلوج مستوفدة حماسة ، ومشار حمية ، وموطن فتوة ، ومعدن فروسة : واليك ملخص تاريخ علاقتها مع الانكليز منذ وضعوا ايديهم على الهند الى يومنا هذا : -

قال المسيو لومارشان *L. marchand* أحد ضباط الجيش الفرنسي ومن اعضاء الاكاديمية العسكرية في كتابه « حرب الاسكيز مع الافغان » الذي ظهر سنة ١٨٧٩ ما يأتي تعريبه مخصصاً :

« ان مبدأ علاقة انكلترة مع افغانستن كان في القرن التاسع عشر ، وذلك عند ما ارسل نابليون الاول « الجنرال غاردان » لمفاوضة المعجم في عقد محالفه بينها وبين فرنسا ، لاجل فتح الهند فلما بلغ الانكليز ذلك اسرعوا بارسال وفد الى كابول ليتخذوا من الافغان رداءً ضد المعجم ، وكان يومئذ في كابول امير عليه لقب شاه مثل شاه الفرس فحصلت عليه ثورة ، واستولى على الملك اخو الصدر الاعظم الذي كان عند ذلك الشاه وفر اخو الشاه الافغاني الى الهند ، ملتجئاً الى الانكليز مستمداً صرهم لاسترداد ملكه ، كما ان امير الافغان الجديد ، وهو المسمى دوست محمد خان ، عقد حلفاً مع الروس وكان عمله هذا كافياً لتجريد حملة انكليزية على افغانستن ١٨٣٩ .

## تسكين العاصفة الا بعد شق الانقصر وركوب الهول . وحدث مثل هذا في

وكان قد سبق الحمة الى كابول السائح الانكليزي المشهور برنس *Burnes* ليقاوم فيها دسائس الضابط فيكوفتش الروسي فلما رجع برنس الى الهند اقنع « اللورد اوكلاند » بوجوب الزحف واعادة الشاه القديم شجاع الملك ، ولكن ما أعبد الشاه المذكور حتى وجد الانكليز حاجة ماسة الى تعزيزه بجيش عظيم ، لما كان قد انتشر في البلاد من الفوضى ، وظهر من عدوان الاهالي الانكليز . وفي سنة ١٨٤١ سبت نار الثورة في كابول ، وقتل فيها المعتمد البريطاني ، وعدد من ضباط الانكليز ، ثم اضطر القائد الانكليزي ، بالنظر الى تخرج موقعه ، الى طلب الامان على نفسه وعلى حنوده ، على ان يخرج من البلاد بدون توقف لا يلوي على شيء ، وهكذا خرج في اشد زهربر الشتاء ، وكان ما كان من الملاحمة المشهورة التي استأصل فيها الافغانيون ١٦ ألف أو ١٧ ألف جندي انكليزي ليس منهم سوى ٤ الى ٥ الاف مقتول ، وذلك في كمين نصبوه لهم في « خورد كابول » فم ينج سوى الطيب العسكري « بريدون » الذي فر الى جلال آباد ليحبر قومه بالذمة المطمئنة . ثم ان ادفن تقدموا وحاصروا جلال آباد التي كانت فيها حامية انكليزية ، فقاومتهم زهاء شهرين الى ان زحف « الجنرال بولوك » من الهند فاقدها . ثم بعد مدة زحف الانكليز بحملة عظيمة على كابول ونسفوا قلاعها ، ودار الملك وأخذوا بثأرهم عما سبق ( قال ) : وقد اردنا الاشارة الى هاتين الحملتين اللتين تقدمتا للانكليز في افغانستان لما لهما من العلاقة بالحرب الحاضرة ( اي حرب سنة ١٨٧٨ الى سنة ١٨٨٠ ) كما انه لا يخلو من الفائدة معرفة ما يعترض جيشاً اوروبياً يريد التوغل في تلك الديار من العقبات الصعاب وما يستجاب النظر من كون كتائب المساكر الافغانية التي كان الانكليز قد كتبوها واستخدموها وضئوها أصبحت من جهة جيشهم قد انقلبت عليهم وكانت اشد اعدائهم وطأه في تلك الحرب « انتهى .

نقول ما استأصل جيش ادربي قوة وطنية في آية أو افريقية ، وخطر ببال مؤرخ اوربي ان يذكر ما هنالك من الاعذار لشروعه . والاسباب المقولة ، التي قضت بالطائفة للاوربيين على الوطنيين ، مع ما بين المريقين من التناقض في الاعتقاد الخربية ، والاختراعات البنية ، والمعرفة بعلم التعبية ، واصول القتال ، فذا انما الله واقعة بالعمس قضى فيها بفلبة الوطني على الاوربي اسرع فائز حون الاوربيون الى تمويه تلك الدرة بالأسباب الخفيفة ، وانتحال الاعذار المتنوعة ، التي لا تكاد تخلو منها هزيمة ، وذلك حرصاً على الشرف الاوربي ان يمس نقص ، وعلى لمكة الافرنجية ان تتزعزع في نظر الوطنيين . فالجيش الانكليزي في خورد كابول وهو ١٧ ألف قد أفضى عن بكرة أبيه ، سواء كان كله مقاتلين ام كان بعضه مقاتلاً والآخر حاملاً للذخيرة . والانكليز قد تعلموا من تلك الواقعة ان ينظروا الى الافغان بغير العين التي ينظرون بها الى حيران الهند وعرفوا ان الافغان لا يئسوا الى الدرة ، ولا يقبل ان يظا الاجنبي وطنه ولا يواظف العدو على استئصال بلاده ، كما حصل من كثير من امراء المسلمين الذين كان الواحد منهم يسمى بين يدي القوة الاجنبية ، ويدخل الى بلادهم منكب قوميه ، طمعاً في ان تابعه حاجاً موهوماً ، أو تركبه عرشاً اسمياً ، كلا . ان الافغان منذ اول احتكاكهم بالانكليز افهموا باعمالهم هؤلاء انهم ليسوا من طينة غيرهم من جيرانهم ، وان المنافسة فيما بين امراءهم على الملك

## أواسط آسية حيث ظهرت « الطريقة النقشبندية الدينية » فأخذت تمتد

لا تصل الى حد الاجتفاف بالاستقلال ، والمساهمة بامور الملك ، وان الوفاء بالمعهد عندهم لا يبلغ درجة تواطؤ الرجل مع الاجنبي على قومه ، ومقاتلة الجندي الافغاني حندياً افغانياً آخر يذب عن حوض وطنه ، بسبب كون الاول يأخذ جراية من ذلك الاجنبي : كما فعل كثير من سلاطين الاسلام ورؤسائه واجناده ، واغتروا بالنعمة الزائلة والجاراة الموقته التي لم تلبث ان القحت بكاهم دماً ، واكلهم اناملهم ندماً ، بعد انقضاء الوطر ، واستتباب الامر للفاخ الغريب ، مما لا تحصى ولا تعد أمثاله ، سواء في آسية أو في افريقية . ونقول مع الاسف ان الاسلام لما يبل غماماً من هذا المرض ، وانه وان كان ورد في أثره الشريف ان لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فتراه اليوم يلدغ من جحر واحد مائة مرة ولا يتوب . وقد رأينا ان أكثر فتوحات اوربا في بلاد المسلمين والشرقيين عموماً إنما اتسقت لها على أيدي المسلمين والشرقيين ، فأوربا اعتادت ان تستعين عليهم بهم وان تضرب الاخ بالاخ وان تفرع النبع بالنبع ، وان تجرد على الاقطار التي تنوي استعمارها جنوداً من اهالي المستعمرات ، تخططهم بنزر من جنود اوربية ، وتضع على رأسهم قواداً اوربيين ، وتدل بذلك منها ، وفي حرب افغانستان هذه ، وفي التي تبها . قد استعملت من اجناد الهند ورجالها وجالها وافيالها ، ومن العساكر المتقدمة من ملوكها واقبالها ، حتى من نفس ملوك الاسلام في الهند ، ما لا حاجة الى احصائه هنا ، كما انه في ثورة الهند الكبرى سنة ١٨٥٧ وهي التي اشقت انكثرة فيها ان نخسر الهند بأسرها ، يعترف المؤرخ المتقدم ذكره وغيره انه لم يكن بقي في جميع الهند سوى ١٠ آلاف جندي انكليزي لحفظ ١٩٠ مليوناً ( عدد سكان الهند في ذلك الوقت ) يردفها لواء واحد من متطوعة البنجاب ، وانه في تلك الازمة ظهرت مهارة اللورد لورانس باستنفار بعض الزعماء لتكتيب جنود من الالهين ، اجتمع منهم فيما بعد فيلق جرار ، كان هو السبب في حفظ انكثرة لا للبنجاب فقط بل لجميع الهند . فلهنود هم الذين في الحقيقة فتحوا انفسهم بانفسهم لحساب انكثرة أولاً وآخراً ، وقد حاولت هذه الدولة أن تجري على هذه الطريقة في افغانستان فلم تنسق لها الا أولاً ولا آخراً ، ولو كان الافغان مثل الهنود أو البلوج أو غيرهم من الامم التي علقت في الجبال الادورية لسكانت افغانستان اليوم ولاية من ولايات الهند ، أو امارة يديرها بالاسم أمير من اهاليها والحكم الحقيقي فيها للوزير النقيب أو للمعتمد أو للمعيد كما يسمونه ، ولم يكن في عرض البلاد ووطولها بندقية واحدة يتقوى بها افغاني ذل العبودية ، بل الشعب كان يومئذ كله اعزل مقلع الاظفر ، والقوة العسكرية التي تكون عنده يومئذ عبارة عن حمية انكليزية مؤلفة من بريطانيين وهنود وافغان يخدمون في بلادهم على بلادهم ، بدراهم معدودات . هكذا كان شأن الافغان لو اتبعوا حطة غيرهم من الامم الشرقية الغفلة . أو لو اقتدوا بنوابي « يسكل » و « تالك » و « تاون » و « خن » خطأ السير خوجه محمود وغيرهم من امراء الهند الذين كانت لهم اليد الطولى في قمع الثورة الهندية الكبرى . بل تجد المسيو لومارشان يقول في الصفحة ٢٨٩ من المجلد الاول من تاريخه « ان القبيلة الدورانية التي هي ثلث الافغان ومنها لاسرة المالكة عندهم من الاعزاز بنسبتهم وقومهم ما يحلمهم مؤثرين لاي أمير كان مهم . كان سوء السيرة ، على الحكم الاجنبي ،



وتنتشر شرقاً حتى بلغت الاقطار الصينية فثار مسلمو الصين ثورتهم الكبرى

ولم يكونوا يأسفون على سقوط الامير وتشريده مع عترته على شرط ان يكون لهم الخيار فيما بعد في اختيار حكومتهم »

ثم نعود الى ذكر غزاة الانكليز في بلاد الافغان فنقول : ورد في دائرة المعارف الاسلامية المحررة بالفرنسوية بقلم المسيو هوتسمه *Houtsma* ورفقه خلاصة تاريخ الافغان مستخلصة من نحو مائة مصنف بالعربية والفارسية والانكليزية والفرنسية والالمانية ومن جملة ما فيها ان الانكليز بعد ان دخلوا بلاد الافغان للاخذ بثار جيشهم سنة ١٨٤٢ وحاولوا اجلاس الشاه شجاع الملك على عرش تلك المملكة ، رأوا ما هناك من صعوبة المراس ، وتمنذر البقاء . وهجم على شجاع الملك من قتله ، فازمع الانكليز الخروج من تلك البلاد ، وأخذوا معهم قتح جنك ابن الشاه المقتول ، ثم عمدوا الى مصالحة دوست محمد خان الذي علموا انه هو الملك الوحيد الذي يمكنه أن يضبط زمام الافغان ، فالتقى الصلح بين الفريقين على شرط ان الانكليز يحترمون حدود الافغان ، وانصرف دوست محمد خان الى تحصين بلاده ، واسترد بلخ ، وكولم وقندز ، وبذخشان . ولما اشتعلت الثورة الهندية الكبرى سنة ١٨٥٧ التزم الحياد ، ولم يهتبل تلك الغرة لمقاتلة الانكليز . ومات دوست محمد سنة ١٨٦٣ فثار الخلاف بين اولاده وتقاتلوا مدة طويلة ، والانكليز ينظرون اليهم من بعيد معتزلين الخلاف كله لعلهم انهم لو انشؤا اظهروهم فيه لتعرضوا لخطر لا تحصى كالتى عرفوها من قبل ، ولما كان آل الامر الى اتحاد الافغان كلهم يداً عليهم ، فلم يزالوا مترددين الى ان استوسق الامر لشير علي خان احد اولاد دوست محمد خان ، واطلق أحد ادباء الانكليز كلمة « عزلة رئيسية » على خطة الحكومة البريطانية يومئذ وسارت مثلاً . فلما اجتمع الافغان على طاعة شير علي اتفق معه اللورد لورانس أولاً ثم خلفه اللورد مايو فأيد اتفاق سلفه على شرط معلومة ، أولها انه لا يدخل عسكري انكليزي واحد بلاد الافغان لاجل اطفاء ثورة أو تدويج قبيلة عاصية ( هذا خلاف طلب الذين توافقوا مع الانكليز على أن يدخل هؤلاء بلادهم ويخمدوا لهم الثورات ويخضعون لهم العصاة ثم بعد استتباب الطاعة يجلون عن البلاد بزعمهم ) وانه لا يرسل ضابط انكليزي معتمداً في مدينة من مدن الافغان ، وانه لا يكون للامير راتب معين من انكثرة مشاهرة ولا مساندة . وقد توارث اولاد دوست محمد خان هذه الفيرة الشديدة من رؤية الاجني في بلادهم من والدهم الذي كان يقول للورد لورانس سنة ١٨٥٦ ما يأتي : « ان كنتم تريدون ان تبقى اصحاباً فلا تكرهوني على قبول ضباط انكليز في بلادى »

ويقول المؤرخ لومارشان السابق الذكر انه قد بقيت العلاقات بين الانكليز وشير علي سائرة على هذه الوتيرة ، الى ان دخل الروس خيوه سنة ١٨٧٢ فراع ذلك شير علي خان ، ووافد من قبله من يسير غور الحكومة الهندية فيما لو وصل الروس في الاعتداء الى بلاده ، فورده الجواب بقول رأي التجده ان جرى عليه اعتداء بدون حق من جهة الروس . ولكن الشروط التي وضعت لاجل القيام بتلك النجدة لم تكن لترضيه . قلنا : ان صاحب تاريخ حرب الانكليز والافغان أغفل ذكر هذه الشروط عمداً لانه من أول هذا التاريخ الى آخره مؤيد

اسيرة انكثرة ، الا انه بالبداية يدرك القارئ ان الشروط التي وضعها الانكليز ولم تعجب شير  
 علي في حال احتياجه اليهم لابد ان تكون مرة المذاق علي أمير يهيمه ان تبقى مملكته بكرة  
 لا تطمئنها قدم اجني ، ولا شك ان أول شرط منها كان اقامة مسيطرين انكليز في افغانستان ،  
 ووضع حاميات انكليزية في بعض المواقع الافغانية وربما يكونون اقترحوا عليه قبول الحماية  
 البريطانية ، ليصبح كاحد نوابي الهند أو نظام حيدر آباد ، طائنين انهم يستفيدون من فرصة  
 ازمتهم هذه لسيط حامية لا تزال تحمهم أنفسهم بها . ولكن لننظر الآن ماذا فعل شير علي  
 خان . يقول لومارشان انه لما ورد جواب الانكليز نقر وامتمض وصارت علاقاته مع الانكليز  
 في قنور مستمر ، وابتى السماح بالمرور اضابط انكليزي ارادوا انقاده الى حدود شمالي  
 افغانستان للفحص عن حالة الحدود ، وكذلك لم يأذن لاسير دوغلاس فورسيت *Douglas Forsyth*  
 العائد من كاشغر الى الهند . ورفض قبول مبلغ من النقود كان الانكليز يمشوا اليه به  
 وبمكس ذلك كانت علاقته ودية مع الحاكم الروسي في تركستان . ووقع هذا الجفاء في اواخر أيام  
 للورد نورمبروك ، فلما جاء الورد ليتون خلفا لنورمبروك بذل الجهد المستطاع لتأليف ذات البين  
 مع شير علي ، واقترح عليه ارسال جري من قبل انكثرة هو السير بيلي *Pill* ليفاوضه في  
 كابل في رغائبه ومراضيه ، فابى شير علي قبول هذا المتمد ، واقترح هو ارسال معتمد الى  
 بشاور للمفاوضة في النقاط الواقعة الخلاف عليها ، وهي تدخل انكثرة بينه وبين ابنه يعقوب  
 خان ( كان ثار عليه وأخذت انكثرة تحميه ) وخطتها في مشكلة حدود سيجستان ، بين افغانستان  
 والمجم ، وارسال حاكم الهند هدايا رأساً الى أحد امراء الافغان ، مع انه تابع لمملكة شير  
 علي ، ورفض انكثرة رأي التحالف معه والاعتراف بتولية عهده ابنه عبدالله خان الى غير  
 ذلك . فرضيت انكثرة بهذه المفاوضات في بشاور ، لكنها لم تجب شير علي الى مطالبه وانتلت  
 عن كل منها بسبب ، فلم يسفر ذلك المؤتمر عن دنى طائل . ثم ان هناك مشكلة القبايل الافغانية  
 العاتية المحادة للهند فان هذه القبائل بجمها تعترف برئاسة الامير ، وليس منها واحدة خلا  
 قبائل البلوج التي الى الجنوب تقر بسلطان انكثرة عليها أو ترضى باختارها وطأة قدم انكليزي  
 لارضها . وان جميع ما عند الانكليز من الملموت عن هذه القبائل أو عن منازلها لم ييسر  
 لهم الا بواسطة الجغرافيين والمخططين الذين كانوا تابعين للجيش أثناء الحملات المديدة التي حملها  
 الانكليز على تلك الديار ، ومن الغريب أنه مع شدة غيرة هذه الاقوام على بكرة بلادهم ،  
 وحرصهم أن لا تطأها قدم انكليزي تخدمهم يحولون من بلدة الى بلدة في الهند ويتجرون بما  
 يريدون في أسواقها ، ويخدمون جنوداً في الجيش البريطاني ، وتجد منهم عند الانكليز عمالا  
 ومأوربين ينتقدون الرواتب الحزيلة . فلا يبالغ الانسان اذا قال انه لا يكاد يخلو الاى في  
 البنجاب من ضبط أو من ضبط متعدد من أبناء هذه القبائل ، وترى منهم ضبطا في  
 مدرس وبمبي وحيدر آباد . وبالرغم من كل هذه لاسباب التي كان ينبغي ان تجعل الحمة  
 بينهم وبين الانكليز شديدة ، فلا بد من الاعتراف بأن هذه الحالة منذ ستولى الانكليز على  
 البنجاب وجاوروا تلك القبائل لم تتغير تقريبا . قلنا ان لوطنيين في أكثر البلدان ، الا من رحم  
 ربك ، عودوا للمستعمرين انهم متى قبلوا رظفهم وانتقدوا روتهم جردهم في جميع مقاصدهم  
 وتبعوهم في كل مرادهم ، حتى فيما هو على الضد من مصلحة قودهم ، وفيما تمس استقلال

وطنهم ، وأكثرما سقطت البلد من المستعمرة تحت السلطة الاوربية انما كان على أيدي مأجورين من انفس الاهالي ؛ يبيعون أرضاتهم بخسيس الحطام وقليل المتع ، ولهذا تجد المؤرخين الاوربيين نظير لوماردان هذا يقضون العجب من صنيع هذه القبائل الافغانية المحادة للهند كيف أنها مع شدة اختلاطها بالانكليز وارتفاقها بأموالهم ووظائفهم ؛ لم تواطىء الانكليز على بلادها ، ولم تمكن لها في أرضها كما صنع كثير من غيرها ، فهؤلاء قد خالفوا العادة الجارية من غيرهم ، وهذا الامر يدهش الاوربيين كثيراً . يقول هذا المؤرخ ان القبائل البلوجية هي على خلاف ذلك فلماذا ادارة السند كانت دائماً أرفق واهناً من ادارة البنجاب . أما القبائل التي بين جبال ماهابون وجبل بوزدار فانه نحو خمس عشرة قبيلة ، منها ثلاث عشرة سالت لدماء غزراً بينها وبين الانكليز ، وساق عليها هؤلاء لا أقل من ٣٠ حملة ( هذا الى عام ١٨٧٩ في ذلك يوم جرى من الحملات منذ ٤٥ سنة الى اليوم ) فمن هذه القبائل قبيلة الجادون يسكنون المنحدر الجنوبي من جبل ماهابون وقوتها تقوم بنحو ٥٠٠٠ مقاتل ، وكانوا اذا شنوا الغارات على الاراضي الهندية اكتفى الانكليز بحصرهم ، وسنة ١٨٦٣ جردت عليهم حملة بقيادة السير فايلد فما عادت المسكر ادراجها الا عادراهم الى الثورة . ثم قبيلة البونارفال وهم من اشجع اعداء الانكليز رقت لحرب بينهم وبين الانكليز سنة ١٨٦٣ فخر الانكليز في مصارعهم ٩٠٠ رجل بما بلوه من مر كفاهم . وبدمهم قبيلة السواتي الذين ساق عليهم الانكليز حملة سنة ١٨٤٩ ويقدر مجموع هاتين القبيلتين بنحو ٢٥ ألف مقاتل . ثم قبيلة الر نيزاي وفد غزاهم الانكليز مرتين سنة ١٨٥٢ وعددهم ٣٠٠٠ مقاتل . ثم قبيلة عثمان كين ( معنى كين فصيلة أو رهط ) وعددها ١٠ آلاف رجل اشتدت وطأتهم على الانكليز ، حتى جردوا عليهم ثلاث حملات الواحدة عام ١٨٤٩ بقيادة الكولونل برادفورد ، والثانية عام ١٨٥٢ بقيادة السير كولين كامبل ، والثالثة سنة ١٨٦٦ بقيادة الجنرال دونسفورد . ثم الى الجنوب من هؤلاء قبيلة الماهوند الكبيرة وهي تقدر ان تحشد ٢٠ ألف مقاتل ، وقد ناجزها الانكليز سنة ١٨٥٠ و ١٨٥٢ ثم بعد ذلك بسنتين تجددت الفتنة بينهم وبين احد افخاذها سنة ١٨٦٤ نشبت بين الفريقين معركة في سهل شوبكودور وجميع هذه القبائل تنزل شمالى مضيق خيبر الشهير بالجبال التي تتاخم الهند الانكليزية ، ويوجد الى الجهة الغربية ، قبائل اخرى لاتقل عن هذه شدة بأس ، وصعوبة مراس ، مثل الباجوري والشنيفاري وغيرها . ولكن مرادنا الكلام على القبائل التي بجوارها لتخوم الهند كانت الحروب متواصلة بينهم وبين الاسكيز . فبين مضيق خيبر وكوروم منازل قبيلة الافريدي التي تعد ٢٥ ألف محارب ، وهي على ما يظن اهم قبائل التخوم وقد تبارزت مع الانكليز مراراً عديدة ، وساقوا عليها زحوا سنة ١٨٥٠ و ١٨٥٣ و ١٨٥٥ واخيراً سنة ١٨٧٧ بقيادة الجنرال كايس والجنرال روس

وكذلك قبيلة الميرنازي التي تجهز نحو ٥٠٠٠ محارب تبارزت مع الانكليز سنة ١٨٥١ و ١٨٥٥ و ١٨٦٩ وقبيلة التوري وهي تعادل الاولى في العدد ، غزاها الانكليز عام ١٨٥٦

ثم الى الجنوب من هذه نجد قبيلة الاوراكيزاي من ١٥ الى ٢٠ ألف مقاتل حمل عليها الانكليز



سنة ١٨٥٥ و ١٨٦٨ و ١٨٦٩ بقيادة شامبرلين وجوس وكايس . وبين مضيق كوروم وغومول ، تسكن قبيلة الدافاري قاتلها الجنرال كايس عام ١٨٧٢ ، ثم قبيلة الوزيري الشهيرة التي زحف عليها الانكليز سنة ١٨٥٢ بقيادة نيكولسون وسنة ١٨٥٩ بقيادة السير نفيل شامبرلين ، وسنة ١٨٦٩ بقيادة كايس لردعها عن الغارات والعاديات على حدود الهند .

وعلى جانبي غومول تسكن قبيلة المحسود وزيري التي طالما اقلقت راحة التخوم الهندية ثم قبائل البوزدار ، والكازراني ، والشهوراني ، التي هي دائماً في جدال مع الجنود الانكليزية ولكن الى الجنوب من هذه قبائل أخرى كانت دائماً في وئام تام مع الانكليز مثل الكتران ، والكوزاء ، والاغاري ، والغورشاني ، والماري ، والبوغتي ، ويقول لومارشون ان سبب هذه المسألة هو حب هذه القبائل للمال وايثاره على ماسواه ، فالانكليز عاجز عنهم بالدواء الذي رأوه الانجح فيهم . انتهى

ومما لا يجوز ان ننساه ان الاحصاءات التي أوردها هذا المؤرخ عن عدد هذه القبائل انما هي عن الوقت الذي كان فيه عدد سكان الهند ١٩٠ مليوناً بدلاً من ٣٢٠ مليوناً اليوم فلاجل صحة الحساب ينبغي اضافة ٣٥ في المائة على الاقل الى الاعداد التي أوردها ، كما انه قد وقعت منذ ٤٠ سنة معارك كثيرة بين البريطانيين وهذه القبائل من بعد الوقائع التي ذكرها ، واليك شاهداً ما جرى مع الافريدي :

ورد في دائرة المعارف الاسلامية الآتية الذكر ان الافريدي هم عدة أفخاذ وهم الآدم كيل ، الذين منهم الجافاكي المجاورون لمضيق كوهات وقبيلة خاتاق ثم الآكاكل الممتدة منازلهم من آكور الى باراه . ثم الكوكي كيل والكبير كيل والزাকা كيل ، والمالكدين كيل ، والكامر كيل ، والسيباه . ويقال لهؤلاء الافريدي الخيبريون ، ينتجعون في الصيف الميدان في ناحية تيرام ، وينزلون في الشتاء الى السهول ، وهؤلاء الخيبريون معدودون في أشد القبائل عتواً وتوحشاً ، وأصعبهم مقادة ، ولا يزالون يشنون الغارات على السهول ولا سيما الزاكا كيل الذين هم أقبحهم سيرة . وكانوا الى تاريخ سنة ١٨٩٧ يقباهون دائماً بأن أرضهم لم تطأها قدم فاتح ، ولكنهم في تلك السنة نفسها رأوا العساكر الانكليزية الهندية تجوس خلال ديارهم كلها ( ينبغي ان يعرف ان محور هذا الفصل من دائرة المعارف هو انكليزي )

ثم يقول انهم كانوا ينتقدون مبالغ من المال لاجل ان يتركوا المضيق مفتوحة للسبالة ، وبعد ان استلحقت انكثرة بلاد بشاور لم تتعرض لاستقلالهم ، وبقيت تؤدي اليهم هذه الاعطيات لاجل حرية المرور ، ولكن مضيق كوهات كان اكثر الاحيان مسدوداً بسبب المنازعات التي بينهم بحيث ان الانكليز غزوا الجافاكي منهم في شرقي ممر كوهات سنة ١٨٧٧ و ١٨٧٨ ولكن لم تطل مدة الاحتلال ( لا بد ان يكونوا لقوا منهم هذاباً واصباً ، لأن عدم طاعة الاحتلال لا سيما في نقطة كهذه لا تنطبق على عادة الانكليز ) ثم انه في سنة ١٨٩٧ أعلن أحد المشايخ الجهاد في بلاد الشينفاري ، فاقبل الصريح بالافريدي والماهوند ، وهاجم الثرورون قلعة لاندي كوتال وامتحوها ، وكذلك دخنوا عنوة المواقع العسكرية التي في جنوبي بلاد الاورا كزاي ، فجرد الانكليز جيشاً بقيادة السير لوكرت ، فصطلت معارك دامية ، وأصيب الجيش بخسائر ثقيلة ، ولكن جميع زوايا الديار قد جيست ، وجميع الفصائل العاصية

قد اقتصر منها . وبعد موقف طويل في ناحية الميدان ، عاد الجيش الى سهول بارا . ثم جردت حملة ثانية الى اودية خيبر وبازار ، وبعد ذلك أطاع الافريدي كافةً وصاروا ينتظمون في جيش الحدود ، ولكن سنة ١٩٠٨ عاد الزاكاكيل الى عيبتهم المعتاد فسبق عليهم جيش الى اودية بازار وبارا ونكل بهم

ثم ورد في دائرة المعارف انه بموجب المعاهدة المنقذة سنة ١٨٩٣ بين انكلترة والامير عبد الرحمن خان ، تخلى الامير عن بلاد الافريدي وسنة ١٨٩٧ أرسل هؤلاء وفوداً الى كابول يستنصرونه على الانكليز فلم يلب نداءهم . انتهى

فيظهر ان حالة هذه القبائل ومرودها على العيث والاخلال براحة الحدود الانكليزية ، منذ استولى الانكليز على الهند ، ولا سيما على البنجاب وديار بشاور كانت تدعو الحكومة البريطانية الى التحرش بامير الافغان لتناجزه حرباً تكون عاقبتها اعترافه لها بالسلطة على منازل هذه القبائل لتتمكن بذلك من الاخذ بنواصيها . وهكذا حصل فان الانكليز حشدوا جيشاً عظيماً عام ١٨٧٨ وقاموا بتجهيزات لا يقدر عليها غيرهم ، وتطوع معهم كثير من أمراء الهند ومن المرتزقة من القبائل التي في شمالي البنجاب ، ومن أمة السيخ الهندية المشهورة بالمسالة والتي لا تقل في شدة البأس عن قبائل البتان السابقة الذكر وزحفوا بمدد وعدد تضمن لهم نجاح الحركة ، فبعد وقت عديد دخلوا كابول بقيادة اللورد دوبرتس ، وفر شير علي خان الى مزار شريف في القسم التركي من مملكته حيث مات سنة ١٨٧٩ وكان شير علي قد غضب على ولده يعقوب خان لمقاومته له ، وحاربه في هراة ، فلم يقدر عليه ، فامهله ريثما صرف جنوده ، وأظهر له العفو عما سلف ، فاستدعاه الى حضرته وأمنه ، فلما قدم اليه القاه في السجن وبقي مسجوناً الى ان دخل الجيش البريطاني الهندي كابول فاخرجوه من سجنه ، ونصبوه اميراً وعقدوا معه معاهدة غندامق التي تخلى لهم فيها عن بعض الاراضي بجوار مضيق بولان وروادي كورام ، وتعهد بقبول بعثة بريطانية تقيم بعاصمة الافغان فلم تمض على هذه المعاهدة اشهر فلائل حتى جرت ثورة في هذه العاصمة ، وذبح الاهالي أعضاء هذه البعثة باجمعهم ، فعاد اللورد روبرتس بجيشه ودخل كابول ثانية ، الا ان الافغان هجروا من خلفه وجاءوا لخصوه في كابول ، فظلع الانكليز يعقوب خان واشخصوه الى الهند ودخلوا الامير عبد الرحمن خان بن افضل خان بن دوست محمد خان في قبول الامارة . وكان جيش انكليزي في قندهار ، فزحف الى كابول على أن يكون من هناك جلاء جميع الجيوش الانكليزية عن افغانستان ، فلاقاه في الطريق قبيلة احمد كليل واذاقوه علقم القتال فم يخلص منها الا بشق النفس ، ثم حشد ايوب خان بن شير علي جيشاً في هراة وزحف به الى قندهار فالتقى بمسكر انكليزي فكسره ، فأسرع اللورد روبرتس الى قندهار واضطلت الحرب مع ايوب خان . وادرك الانكليز بهذه التجربة الثانية انه ما كل حمراء تمره وان الاولى اخلاء افغانستان بأسرها فاتفقوا مع الامير عبد الرحمن على ان يكون هو الامير وجعلوا سريماً عن البلاد . قادار الامير عبد الرحمن الامور بحكمة سلم له بها اهالي الشرق والغرب ، ورم فتوق بلاده وأقام العدل وارهف الحد في المفسدين ، ووطد نفوذ الحكومة وأسس معيلاً للسلاح ، واصلح بقدر امكانه تدريب الجيش ، ووسع حدود البلاد من جهة الشرق ، واستولى على ولاية كافرستان

التي هدى الله اهلها على يده الى الاسلام فسيماها نورستان ، وبالاجمال فقد ذاقتم مملوكة الافغان في زمانه طعم الراحة ، وعرفت معنى الوحدة . وما زال يسدد امورها الى ان قضه الله اليه سنة ١٣١٩ هجرية وفق ١٩٠١ ميلادية . وهو معدود من أفضل ملوك هذا العصر في سداده وحكمه ومضاء عزيمته وبلغني ان له تاريخاً مطولاً بالفارسي ذكر فيه ما جريات حياته . وخلفه ولده الامير حبيب الله خان الذي خاطبته الحكومة البريطانية باقر ملك ، وان كان لم يتمكن من تأسيس علاقات خارجية مع غيرها مما بقي معه استقلال افغانستان مشوباً بشيء من القصر لم ينفك قيده الابهمة ولده الامير الحالي .

ولما نشبت الحرب العامة احب الاتراك والامان ان يحتذوا الامير حبيب الله خان الى حبهتم وسارت بعثة المانية الى كابول وخاطبته في ذلك فكان يعتقد انه لو خاض غمرات هذه الحرب لحني على نفسه وعلى وطنه فلم يأت بادنى حركة تغيظ الانكليز ، وقد يعد عمله هذا مستحسناً لان حفظ اليهود أمر محمود ، والنظر في العواقب من اجل المناقب . الا انه عفا الله عنه ، كان يقدر أن ينتهز تلك الفرصة لمعالجة انكثرة بكثير من حقوق الافغان التي التهمت أثناء ما كانت افغانستان في الضيق وذلك نظير أخذ البلاد التي ابتزتها ايها بدون حق والحجر الذي وضعت عليها في الامور السياسية الخارجية وكنتمها من الحصول على ثغر بحري تكون حرة فيه بوارداتها وصادراتها . فاهمل الامير حبيب الله ذلك ، ومشي في سياسته على مقتضى مكارم الاخلاق الشرقية التي تأبى مهاجرة الدود في حالة ضيقه ، لا على مقتضى السياسة العملية الاوربية التي لا تعرف هذه المكارم بل تعدها من قبيل الخيالات الشعرية ، أو مبادئ الفطرة الاولى التي ليست في شيء من مبادئ المدينة الحاضرة المبنية على الحقائق الراهنة : وذلك بخلاف مايدعي الاوريون من كون الشرقيين لا يحترمون سوى القوة ولا يتأخرون عن نقض اليهود اذا آسوا من عدوهم الضعف . فيرمون الشرقيين بما هو في الحقيقة دأب الغربيين . ولقد ذهبت امانة حبيب الله خان مع انكثرة سدى اذ بعد ان وضعت الحرب العامة اوزارها لم ينل من الانكليز أدنى مكافأة على وفائه وكيف ينال جميع الخلفاء صاروا بعد الحرب غير ماكانوا أثناء الحرب ونسوا عهودهم مع كثير من الامم التي نصرتهم في الحرب نصراً عزيزاً . وفي سنة ١٩١٩ وجد حبيب الله خان في مشتاه بجلال آباد مقتولاً ولم يعرف قاتله ، ولا سبب قتله ، وتنوعت الاقوال ولم يزل سر هذه الغيلة مجهولاً ، وسمعت ان مصطفى الصغير الجاسوس الهندي الانكليزي الذي افتضح أمره أخيراً في انقره بعد ان قدمها جاسوساً في ثياب صديق ، قد زعم أثناء محاكمته التي آلت الى قتله انه هو الذي دبر مؤامرة اغتيال حبيب الله خان بأشارة من الانكليز ، ولا أعتقد بصحة ذلك اذ لا يمكن ان دولة عظيمة كدولة انكثرة تقدم على افعال كهذه ليس فيها شيء لا من حفظ الكرامة ولا من الحكمة ، والانكليز موصوفون بهنئين الامرين . وفضلاً عن هذا فالرحوم حبيب الله خان كان الانكليز صديقاً وفيّاً . ولبت بهم طول مدة ملكه برأ حقيقاً ، فلا يعقل ان تكون هذه الضربة منهم بل الا ليق بالعقل ان يكون قتله وقع بمؤامرة اناس متحمسين تقموا عليه شدة محافظته على ولاء الانكليز ، واضاعته فرصة الحرب العامة التي كان يمكنه في أثناءها ان يسترد كثيراً من حقوق الافغان المقتصة . وان الذين عرفناهم من رجال الدولة الافغانية يكذبون زعم مصطفى الصغير ، ويقولون ان هذا لم يكن



يومئذ هناك ولا الامير نزل في المكان الذي عينه من جوار كابول ، بل استشهد رحمه الله في جلال آباد . وقد ثبت ان مصطفى الصغير هذا افترى روايات كثيرة في تضاعيف استنطاقه في انقرة : لا يعلم الانسان مقصده منها ، ومن جملتها اقحام نفسه في حديث هذه المؤامرة . ثم ان الامة الافغانية بعد استشهاد الامير عولت على مبايعة جلالة ولده امان الله خان ، مع كون ولي العهد هو نصر الله خان أخاه الاكبر ، فمن حسن الحظ ان عدول الامة عن ولي العهد الى أخيه لم يحدث شيئاً من القلق ، ولا صحبه شيء من الكوارث مما يدل على ثقل كل من الاميرين الاخوين اللذين أحدهما لم ينس الى الحسام ، ولا أسرع الى الفتنة لاجل الملك ، والثاني لم يعامل أخاه الا بالحسنى ، ولا حمله الحذر منه على التضييق عليه ، كما كان يفعل الملوك السابقون . فاستتب أمر الدولة الافغانية على أحسن ما يرام ، واتفقت الكلمة ، ولكن الامير الجديد لم يستو على عرش كابول حتى أرسل الى الانكليز عطالب أمته التي منها إعادة الاراضي التي اغتصبوها من ضمن حدود افغانستان الجنوبية ، والتفرغ عن مرفأ بحري تكون لدولة الافغانية فيه حرة ، وحق تأسيس العلاقات الخارجية رأساً مع سائر الدول مما كان الافغان لا يفتأون يطالبون به ، فأبى الانكليز التسليم بهذه الشروط وجرّ ذلك الى زحف الجيش الافغاني ومن ضافره من قبائل البوتان الى بقعة الذكر ، واختراقهم حدود الهند ، ودارت رحى الحرب فبكات سجلاً ، وصادفت خروج بريطانيا العظمى من الحرب الكبرى وملى الشعب الانكليزي من سفك الدماء وبذل القناطير المقتطعة ، وعلم الانكليز ما امامهم من العقبات في حرب الافغان وانها ستكون أشد عليهم من الحروب السابقة فجنحوا الى السلم ، وعرضوا على الافغان الهدنة . وذهب محمود ترزي خان ناظر الامور الخارجية في كابول الى الهند واتفق مع الانكليز على متاركة السلاح ، وأوفدت انكثرة وفداً الى عاصمة الافغان للتفاوض على شروط الصلح اثناء كون الجيوش من الطرفين مرابطة على الحدود ، فاعقد الصلح في سنة ١٩٢١ على شروط . أولها استقلال الافغان في الامور الخارجية كما كانت مستقلة في الامور الداخلية والثاني حق امرار السلاح من طريق الهند والاثالث تحديد منطقة متحايدة من بلاد قبائل البوتان لا تكون ملكاً لا للانكليز ولا للافغان . ولم ينتظر شاه افغانستان عقد المعاهدة لتأسيس سفارته لدى الممالك الآسيوية والأوروبية بل قبل الصلح أرسل سفيراً الى طهران ثم سفيراً الى انقرة ، وعقد مع الاتراك معاهدة متينة للسلم والحرب ، ثم معاهدة مع حكومة موسكو ، وأرسل اليها سفيراً هو أول سفرائه في أوروبا ، وهو الفاضل البيل محمد خان . ثم أوفد الوزير الجليل الجنرال محمد ولي خان بيمته فوق العادة الى أوروبا لتأسيس سفارته في عواصمها فبدأ بفارسوفيا عاصمة بولونيا ثم قدم برلين . ثم ذهب الى رومة ، ثم الى باريس ، ثم الى أميركا ، واثناء مقامه بواشنطن دناه سفير انكثرة فيها باسم حكومة بريطانيا العظمى ان يزور لندن فلبى الدعوة ، ولما جاء الى العاصمة استقبله رجال حكومتها برأ وترحيباً ، الا انه رأى وزير المستعمرات يفارضة في بعض المسائل ، فأبى محمد ولي خان الدخول في أدنى مفاوضة مع وزير المستعمرات ، كما سمعت ذلك من فمه ، وقال : لاشغل لنا الا مع نظارة الخارجية . فاعتذروا له عن هذا الخطأ غير المقصود ، وشرعت الخارجية تفاوضه في عقد معاهدة الصلح فاجاب : انما ذلك هو عائد الى الحكومة الافغانية في كابول ، وهي في مذاكرة مستعجلة

مع الوفد البريطاني الذي هناك . ولما تم عقد الصلح أرسلت الحكومة الافغانية عبد الهادي خان من أبنه نبيه شهبانها سفيراً الى لندن ، كما انها جعلت غلام صديق خان من أنجب نجبائها أيضاً سفيراً ببرلين ، والامير شير أحمد خان سفيراً في رومة ، ثم عند ما استقال الوزير الجليل الفاضل محمود ترزي خان من نظارة الخارجية التماساً لترويج النفس في أوروبا ، بعد ان التأت مزاجه لكثرة الاشغال التي عاناها عينه . لامير سنيراً له في باريز ، وهو ممن قاموا بخدمات جلالت لا ينساه له تاريخ الافغان . فانتدب الامير لنظر رة الخارجية محمد ولي خان السابق الذكر . ثم ان من قام بخدمة الحكومة الافغانية في أوروبا محمد أديب خان من أجل أدباء دمشق اذ كان هو الممثل للدولة الافغانية في برلين لاول تأسيس السفارة الى أن تعين مؤخراً معتمداً لها في وطنه الاصلي دمشق . وقد كان لمحرر هذه السطور حظ معرفة هؤلاء الامائل باجمعهم ، وعد ما قدم الوفد الافغاني برلين ، احتفلنا بهم في النادي الشرقي الذي برئاسة هذا العاجز ورأينا من ذكائهم وشهامتهم وحيثهم ما صدق لنا التواريخ الماثورة عن جنسهم ، أما الوزير محمود ترزي خان فقد سبقتنا لسا معرفته منذ مدة مديدة اذ كان وقع بين والده المرحوم غلام خان وبين المرحوم الامير عبد الرحمن خان نقور ادى الى هجرة غلام خان وطنه واقامته بالشام وهناك أسعد الحظ بمعرفته عرضاً فكان له محوي عاطفة أبوية ، وأهداني مرة تذكاراً نفيساً وهو مدح نظمته بالفارسي في شمائل الحضرة النبوية ، عليها أفضل الصلاة وأزكى التحية ، وكتبه مذهباً بخطه الانيق . وكان رحمه الله من صناديد الكتائب والكتاب ، وابطل الحرب والمجرب ، وذرف على التسعين . وهو يقوم الفجر ويصلي في الجامع الاموي ، لا يتخلف يوماً واحداً ، وكان معه ولده محمود ترزي خان الذي هو اليوم سفير أفغانستان في باريز ، وهو الوطني الذي حرر مدة طويلة جريدة « سراج الاخبار » واجاهد في ترقية ادارة بلاده وتنقيف قومه بالفنون المصرية ، بقلمه البليغ ورأيه الاصيل ، ما لم يوفق الى مثله غيره .

ولقد باشر شاه الافغان الحالي تنظيم ادارة البلاد الملكية ، وتعليم الجيش وتسليحه على الطرق الحديثة وتوسيع معمل السلاح الذي في كابول ، وأرسل تدرأ وافراً من الطلاب للتحصيل في أوروبا ، من جملتهم أولاده واخوته الصغار ، فجعل قسماً منهم في برلين والقسم الآخر في باريز ، وانتدب عدداً من ضباط الاتراك لتدريب الجيش ، وعدداً من الاساتذة والمتخصصين الاوربيين لترقية التعليم والادارة ، واستدعى طائفة من المهندسين لتخطيط الطرق الحديدية ، واستخراج المعادن واستثمار خيرات البلاد ، فالمملكة الافغانية سائرة في أيام الامير امان الله خان الشاه الحالي سيراً حثيثاً الى الامام بحيث يحكم المعارفون انه لا تمضي ٢٠ سنة على افغانستان ، حتى تصير اعز دولة في آسية الوسطى ، وتعود ركناً للشرق والشرقين . وهي الآن تحتوى على نصف وتسعة ملايين من السكان . ولما انقعدت المعاهدة بين كابول وموسكو سنة ١٩٢١ كان من جملة شروطها تخيير ولاية كوشكه في الرجوع الى الافغان ، وهي ولاية على حدود تركستان كان الروس اغتصبوها منذ نحو اربعين سنة ، وصبر عبد الرحمن خان على ذلك خشية ان يتهور في حرب مع دولة عظيمة كالروسية لا طاقة له بها . فبعد استرداد افغانستان لهذه الولاية يناهز عددها ١٠ ملايين نسمة . وعلاقات الدولة الافغانية جيدة مع جميع الدول ، إلا انها متضامنة مع تركيا تضامناً تاماً ، حمل الامير ان يصرح لسفير انكلترة عندهما

في « تركستان الصينية » و « ينان <sup>(١)</sup> » واشتملت في جزائر الهند الشرقية الهولندية نار الثورات المتوالية ، وأشهرها ما عرف « بالحرب الاتشية » التي ما برح بعضها متقدماً حتى اليوم .

جميع هذه الثورات التي كانت تشب معاً في هذا الدور في مواضع

عقد الصلح معه في كابول وان يخاطب نفس ملك الانكليز ، بأن افنة لستان لا يمكنها ان تخلص الود لانكثرة ما دامت هذه تنصب المدون اتركيا ملجأ الخلافة الاسلامية . ولعمري انه لا يوجد في العالم الاسلامي فرد فيه ذرة من العقل الا وهو يتعنى الوهم بين انكثرة وبين تركيا ، وأفغانستان ، ومصر ، وبلاد العرب ، وسائر بلاد الاسلام ، لما لانكثرة من المصالح الشائكة والعلاقات الكثيرة في الشرق ، وما في الائتلاف بين هذين العنصرين من المنافع الجزيئة لهما معاً . ولكن مادامت انكثرة سائرة على الطريقة التي اتبعتها منذ ٤٠ سنة ، وهي السعي في تفكيك اوصال الاسلام ، واباحة حواه من كل جهة ، استئصالاً لشأفة قوته السيئسية ، وتقايماً لجميع اظفاره ان تحدته نفسه بادنى وقوف في وجه قوة استعمارية ، وما دامت هي آخذة على نفسها القيام بمعظم هذه العداوة ، فان امد الصراع بين هاتين القوتين لا يزال طويلاً ، وليس من المرجح ان الانكليز هم الذين سيريحون في هذه التجارة .

اما القبائل المار ذكرها فقد ازدادت الوقائع بينها وبين الانكليز بعد الحرب العامة ، ولا يغنى شهر واحد حتى تأتي جوايب الاخبار بمركة أو واقعة ، وقد عول الانكليز على قتال هذه القبائل بالطيارات القاذفة من عل بالكرات المحشوة دينة ممتاً ، وهي طريقة عمدت اليها اوروبا بعد الحرب الكبرى التي ترقى فيها فن الطيران الى هذا الحد ، فصار لكل دولة مستعمرة اسراب من هذه الطيارات مرصداً لاثرها لتشكيل بالاقوام التي تنثور على السلاطة الاستعمارية أو تطالب بحق استقلالها ، أو لا تريد ان تطيع الاحكام الجائرة الجارية عليها . ولا ينحصر عمل هذه الطيارات بالفريق الثائر أو المعصاة الخارجة ، بل الطريقة المتبعة هي انه عندما تبدو من ناحية علامة عصيان أو مقاومة ، ترسل الطيارات فوق القرى أو المدن فتقذف عليها احمالاً من الديناميت تنسف الديار ، وتقتل النساء ، والاطفال ، ولولم يكن لاحد من اهالي تلك المدن أو القرى ادنى صلة مع الثائرين انما هو الارهاب ، والقاء الرعب في القلوب ، واجراء المثلث بهؤلاء ليخشى اولئك . وقد وجدت دول الاستعمار هذه الطريقة اقرب مثلاً وأقل نفقة من تجريد العساكر وتعقب الثوار الى مكائهم . ولانكثرة وزارة خاصة بالطيران تنفق سنوياً خمسة ملايين جنيه انكليزي على طيارات الشرق التي هي مرصدة لقبائل البوتان واهل الهند واهل جزيرة العرب والعراق ومصر الخ . كما ان عند فرنسا الوفاؤلفة من هذه الطيارات تستخدمها في المغرب وسورية . ومع هذا فكل من هاتين الدولتين تدعي ان استخدام هذه الوسائل الجهنمية وقتل النساء والاطفال انما هما لاجل المدنية . . . . ( ش )

(١) سيأتي ذكر هذه الثورات في بحث الاسلام في الصين (ش)



مختلفة ، عداً للغرب وسمياً وراء غاية واحدة ، انما كان ينقصها التنظيم والتمشية على خطط مقرر ، وربط حلقاتها المفردة المبعثرة سلسلة واحدة ، وفوق جميع هذا كانت تعوزها القوة المركزية الثابتة للقيام بتدبير الأمور وانشاء الوسائل الدائمة .

وقد كانت الثورة المهدية من البواعث على شبوب هذه الثورات ، والمهدية هذه لم تكن معروفة في صدر الاسلام ، وما ورد لها ذكر في القرآن ، غير انه جاء في الأثر ان الرسول أنبأ ان رجلاً يدعى المهدي سيظهر للناس ليلاً الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً<sup>(١)</sup> ومنذ عهد بعيد كان ينتظر ظهور هذا المهدي لينصر الاسلام ، ويقتل الكفار ، وينيل المسلمين السعادة خالدين فيها . على ان المتدبر المستقصي ليعلم انه قد كان لهذه العقيدة تأثير ظاهر في تاريخ الاسلام ، فقد قام كثيرون في عصور مختلفة يدعون المهدية فتبعهم عدد كبير ، فلهذا أمر المهدية في الاسلام يشبه أمر « مسيا » في اليهودية . وقد كان من طبيعة الحال ان المسلمين ، وقد شدّ على أعناقهم خناق السيطرة الغربية ، باتوا يعللون تقوسهم بظهور المهدي ، فلما ظهر المهدي ، لم يأت ظهوره بالنتيجة التي تنيل المسلمين السعادة المنتظرة ، فكان مثل المهدي مثل النار هبت في الهشيم وسرعان ما خمدت .

ولما وصلت الحال في العالم الاسلامي الى هذا الحد ، أدرك قادة الجامعة الاسلامية الحكماء جميع هذا وباتوا يوقنون ان الثورات المحدودة المضطرب تشب في موضع تقوم بها أمة من المسلمين دون الاخرى في قطر من الأقطار لا يمكن ان توهن شيئاً من قوة الغرب ، تلك القوة الحربية المنظمة على أحدث الاصول والفنون . وأدركوا حق الادراك انه اذا رام العالم الاسلامي حقاً تحرير نفسه من النير الغربي ، وتحطيم هذه السلاسل الثقيلة التي يرسف

(١) أحسن خلاصة لحديث المهدي وماذا قيل فيه ما تراه في فصل خاص بذلك من مقدمة

ابن خلدون (ش)

فيها منذ عهد بعيد ، ودك هذه السيطرة المذلة دكا ، وجب عليه ان يعمل عملاً منظماً شاملاً ويسمى سميّاً كيداً ثابتاً ، جامعاً للوحدة العامة والرابطة الكبرى . وأيقن هؤلاء أيضاً انه لا بد للعالم الاسلامي اذا شاء هذا ، من دراسة علوم الغرب ، واكتناه عظمته وقوته وتقدمه ، ونهج مناهجه ، وسلوك سبله في جميع ما يؤدي الى النهضة الصحيحة القائمة على أسس العلم وأركانه ، فانما هذا هو السبيل الذي لا سبيل الا هو للافلات من رتبة استعمار الغرب والتحرر من حكم الفرنجة . وفوق جميع هذا أيقن قادة الجامعة الاسلامية ان استقلال العالم الاسلامي عن الغرب النصراني الاستقلال السياسي ، يجب على كل حال ان يسبقه التجدد الروحي العقلي العلمي الادبي ، والتربية النفسانية الصحيحة ، وانه متى صلحت نفوس المسلمين وزكت وطابت واعتزت وباتت تعاف الذل وتأبى الضيم ، سهل اذ ذاك كل عمل في سبيل التحرر والاستقلال .

وعند هذه النقطة من الدائرة ، التقت غاية دعاة الجامعة الاسلامية ، وغاية الاحرار ، اذ أدرك الفريقان كلاهما استفحال الخطب الجلل والشقاء الاكبر في العالم الاسلامي ، وما يعانيه المسلمون من الذل والهوان ، فابتغوا تجدد الروحاني واصلاحه النفسي ، غير انه نشأ الخلاف بينهم في وسائل هذا التجدد والاصلاح وكيفيةهما ، فقال الاحرار ان المسلمين لا مندوحة لهم عن الأخذ عن الغرب ، واقتباس الافكار منه ، واتباع طريقته في جميع ما هو لازم وضروري لبلوغ الغاية العليا . وقال ارباب الجامعة الاسلامية ان الاسلام بذاته لصالح كل الصلاحية لكي يستمد منه جميع ما هو لازم لذلك ، فلهذا ينبغي ان يقصر أمر الأخذ عن الغرب على محاكاته في انتهاز مناهجه العملية ، والاستعانة بوسائله المادية خصب .

وكان مبدأ سير الجامعة الاسلامية السير المنظم على الخطط المقررة ، حوالى منتصف القرن التاسع عشر ، اذ كان للجامعة أسان قامت عليهما ، هما

الطرق الدينية الحديثة النظام كالطريقة السنوسية ، والدعوة التي قامت بها فرقة من جلة العظماء وأكابر المفكرين الحسنة ، يرأسها السيد جمال الدين الافغاني ، واننا نبسط الكلام على هذين الأسين ، بادئين بالأول منهما :

✓ ان الطرق الدينية في الاقطار الاسلامية هي بنت قرون . وجميعها على نوع واحد من حيث انشاء « الزوايا » على رأس كل منها وازع يعرف « بالمقدم » ، ذي سلطة كبيرة على سائر اخوان الزاوية . وقد كانت هذه الطرق في عهدها الأول ، قبل انشاء نظام الطرق الحديثة ، منصرفة عن شؤون الدنيا ، الى شؤون الدين والانتقطاع للعبادة ، فكان لكل حلقة من الاخوان رئيس يعرف « بالدرويش » . فلذلك لم يكن لهذه الطرق في دورها الأول شأن سياسي ، ولما كان التباغض والتعادي منتشرًا بين كل طريقة وأختها ، فقد بات العمل المشترك لغاية واحدة متعذرًا ، حتى ان طرقًا هذه صفاتها ما برحت حتى اليوم كثيرة ، ولكن ليس لها ولن يكون لها شأن سياسي يذكر ما دامت على نظامها القديم .

أما النظام الحديث للطرق الدينية فقد أنشئ حوالي منتصف القرن التاسع عشر ، وأهم الطرق الحديثة هي الطريقة السنوسية بلا مشاحة ، تلك التي انشأها محمد ابن السنوسي . ولد السيد محمد في محل بالقرب من « مستغانم » حوالي سنة ١٨٠٠ في بيت عربي في المجد الاسلامي والشرف العربي ، وحسبه مجدها انه متحدر من السلالة النبوية الطاهرة . وقد عرف السيد محمد منذ حداثة بشغفه بالعلم وسلوكه مسلك التقوى ، فدرس العلوم الدينية في جامعة فاس <sup>(١)</sup> ، ثم أخذ يسبح في اقطار شمالي افريقية ، داعيًا الناس الى الاصلاح الديني ، وبعد ذلك حج بيت الله الحرام في مكة المكرمة حيث قضى مدة يأخذ عن الاساتذة الوهابيين ، فزاد بذلك علمه فاتقدت روح الاصلاح فيه . فلم يزايل مكة حتى وضع خطة ورسم طريقة للقيام بالاصلاح الذي نواه واستعان

(١) يريد جامع القرويين الذي هو في العالم الاسلامي ثاني الازهر (ش)



الله عليه ، ثم عاد الى شمالي افريقية سنة ١٨٤٣ فأقام بطرابلس الغرب ، وابتنى له زاوية على جبل بالقرب من « درنا » عرفت « بالزاوية البيضاء »<sup>(١)</sup> .

وقد كان السيد محمد رجلاً شديداً الهيبة ، بعيد المهمة ، عظيم الاقتدار على التنظيم والاصلاح ، فقصده الناس أفواجاً من كل صقع من الاصقاع الافريقية الشمالية ، بيد انه لم يرض غير اليسير من الزمن ، حتى باتت الحكومة التركية في طرابلس تخشى أمره وتقوم وتقعده لشأنه ، فساءت العلاقات والشؤون بينه وبينها ، فنقل مقامه الى واحة « جغبوب » الواقعة للجنوب من صحراء ليبيا ، وجعل مقره هناك . ولما توفي سنة ١٨٥٩ كانت الطريقة التي أنشأها قد انتشرت انتشاراً عاماً في معظم الرقعة الافريقية الشمالية .

وخلف « سنوسي المهدي » أباه السيد محمد السنوسي ، فأخذ يجاهد في سبيل اعزاز الرابطة وتقوية الاصلاح . وخير مثال تدرك به الروح السنوسية وتتجلى تجلياً بيناً في كيفية صيرورة سنوسي المهدي خليفة لأبيه : فقد كان للسيد محمد ولدان ، المهدي أصغرهما . ولما كانا لم يزالا غلامين أراد والدهما بلاءهما وعجم عودهما ليرى أيهما أوثق إيماناً وأشد اقداًماً . فدعاهما اليه ذات يوم بحضور جميع أهل الزاوية ، ثم أمرهما بأن يتسلقا نخلة باسقة . فلما بلغا عاليها استحلفهما بالله ورسوله الكريم ان يهويا للحال نفسيهما الى الارض ، فهوي المهدي بنفسه فأدرك الارض سالماً ، ولبت الآخر في عالي النخلة فقال السيد محمد لجميع من كان حوله : « الخلافة من بعدي انما هي لولدي هذا المهدي الذي لم يتردد في تسليم نفسه لمشيتة الله عز وجل » ، واقتفى السنوسي المهدي آثار والده جميع حياته ، فكان حاكماً حكيماً عادلاً تقياً ، وعاملاً كبيراً في سبيل الطريقة الدينية السنوسية ، وفي أواخر حياته نقل مقره الى واحة « الجوف » للجنوب من « جغبوب » في صحراء « ليبيا » وتوفي سنة ١٩٠٢ خلفه ابن أخيه أحمد الشريف ، وهو سيد الطريقة ورأسها الحالي وهو ذو اقتدار وكفاية .

(١) تقدم ذكر هذه الزاوية (ش)

وقد انقضت مدة أكثر من ثمانين سنة والطريقة السنوسية تزداد انتشاراً ووثاقة ، وما برح الجهاد في سبيلها على غير انقطاع ، حتى غدت اليوم عاملاً كبيراً في تيار الحركة الاسلامية ، وبات لها اتباع في كل قطر من اقطار العالم الاسلامي ، فالسنوسيون في بلاد العرب كثير عددهم ، وليس هذا جميع ما في الأمر بل ان الطريقة السنوسية قد كانت عاملاً شديداً التأثير في الحياة الدينية في مكة المكرمة والمدينة المنورة ، وما زالت اقطار شمالي أفريقيا من اقصاها الى اقصاها مستقر السنوسية ومضطربها ، فمن مراکش حتى الصومال ، ترى البلاد مرصعة « بالزوايا » ، وهذه « الزوايا » تستمد قوتها من الزاوية المركزية الكبرى حيث مقام السيد السنوسي في « الجوف »<sup>(١)</sup> الواقعة في قلب صحراء « ليبية » . ولم يستطع أحد من الغربيين الوصول الى هذا المكان سوى رجل واحد<sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup> . وتحيط بالجوف الصحراء ، وعلى بعد عدة فراسخ من الجوف آبار الماء ، وأما طرق الصحراء المؤدية الى مقر السنوسي ، تلك الطرق المضلة ، فلا يستطيع السير فيها الا كل خريت خبير من رجال السنوسي ، أمير البلاد وسيدها المطاع .

فسلطان السنوسي حقاً سلطان كبير . والسبب في ذلك ان لهذه « الزوايا » عظمة وشأناً اكبر مما يبدو للقارئ عند أول وهلة . فعلى رأس كل زاوية « مقدم » ، وفوق المقدم « وكيل » ووظيفته كوظيفة الحاكم المدني ، وكلا

(١) يريد بها زاوية التاج في واحة الكفرة التي في قلب الصحراء الكبرى (ش)

(٢) هو المستكشف نختيفال Dr. Nechtigal

(٣) قامت الرحالة الانكليزية روزيتا فوربس Rosita Forbes برحلة كبيرة الى صحراء ليبية سنة ١٩١٩ - ١٩٢٠ وكان رفيقها السيد احمد بك حسنين المصري الرحالة المشهور الذي قام هو لوحده برحلة عظيمة هذه السنة (١٩٢٣) الى صحراء ليبية . ووضعت الرحالة فوربس كتاباً بالانكليزية وصفت فيه رحلتها مؤيدة بالبرهان ومشاهدة العيان ان القوة السنوسية في افريقية تقوم لها وتعمد كل دولة مستمرة هناك ووسمت كتابها هذاب « اسرار الصحراء » The Secret of the Sahara وقد نشرت صحف مصر في الآونة الاخيرة ان احمد بك حسنين أخذ يضع كتاباً قيماً لرحلته الحديثة التي عاد منها منذ بضعة أسابيع (المغرب)

«المقدم» و «الوكيل» ذو سلطة كبيرة على أهل الزاوية جميعاً والقبيلة كافة<sup>(١)</sup>. فالامر الذي يصدره أحدهما مقرونا باسم السيد السنوسي، انما هو أمر واجب الطاعة على الجميع. وفي الواقع إن وراء الحكومات الغربية الاستعمارية في شمالي أفريقية، من انكليزية وفرنسية وإيطالية، حكومة سنوسية شديدة المراس قوية الشكيمة، وهي من عزة الجانب بحيث لا تجسر إحدى هذه الحكومات الاستعمارية المذكورة على مس جانبها في أمر من الامور، أو احراجها في شأن من الشؤون، فلذلك سياسة الحذر واللين

(١) الزاوية فيها مقدم هو القيم عليها، وهو الذي يتولى أمور القبيلة ويفصل الخصومات بينها، ويبلغ الاوامر الصادرة من السيد السنوسي. ويليه وكيل الدخل والخرج واليه النظر في زراعة الاراضي وجميع الامور الاقتصادية. ومن عادتهم ان على كل فرد من افراد القبيلة ان يتبرع بجراثة يوم وحصاد يوم ودراسة يوم في أرض الزاوية، فلذلك يسهل عمران الزاوية بدون نفقة كبيرة. ثم هناك الشيخ الذي يقيم الصلاة في مسجد الزاوية ويعلم احداث القبيلة القراءة والكتابة، ويقعد في القبيلة عقود النكاح ويصلي على الجنازة الخ. والزوايا السنوسية هي الملاجئ الوحيدة في الصحراء للمسافرين والتائهين والواردين والشاردين ولا يوجد هناك مساكن مبنية بالحجر غيرها. وقد سرنا في طريقنا الى جباد طرابلس - نحو شهر من ظاهر اسكندرية عند منتهى الخط الحديدي حيث زاوية سيدي هرون القناتى الى موطن الحرب بسهل الفيض امام مدينة بنغازي، فكنا بعد كل مرحلة ثلاث ساعات أو أكثر نجد زاوية سنوسية، هذا عدا زوايا كثيرة ليست مصاحبة للطريق السلطاني. فان لكل قبيلة زاوية هي مرحما في الدين والدنيا، واذا تعددت فروع القبيلة كالعبيدات مثلاً، فلكل فخذ منها زاوية، فلعائلة منصور زاوية، ولعائلة مريم زاوية، ولعائلة جازية زاوية، وللبناين زاوية، وللعوا كله زاوية وهلم جراً. وان الغريب أو السابل أو الفقير المعتر لينزل بزاوية من هذه الزوايا فيقيم ما يشاء ويتضيف ما يشاء ولا يسأله أحد عن شيء. وأغلب هذه الزوايا مختار لها أجل البقاع وأخصب الارضين، وفيها الآبار التي لا تنزح من كثرة ماؤها وفي الجبل الاخضر هي بجانب عيون جارية وأنهر صافية، كزاوية ماره وزاوية مرطوبه وزاوية أم أرزم بقرب دره وزاوية شعت في مدينة سيرنا القديمة الخ. وأينما حل السنوسية عمروا وثمروا، ووجدت الارض اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج. وقل أن مرت زاوية ليس لها بستان أو بستانين فيها من كل أنواع الفواكه والثمار، وأصناف البقول والخضرة يزيد قيمتها بمصادفة الانسان لها في تلك البقاع القاصية عن عمران المحفوفة بالفلوات. وقد قيدت في دفتر هندي يحتوي معلومات كثيرة على برقة اسماء نحو ١٢٠ زاوية سنوسية في تلك الديار وما جاورها الى السودان وليس ذلك العدد هو كل ما عندهم من الزوايا. (ش)



متبعة ازاها على الدوام .

والحكومة السنوسية أيضاً على حذر من الاصطدام باحدى الدول الغربية ، على ان هذه السياسة سياسة التروي الشديد والاحتراز لتقضي بالمعجب العجيب . فما برحت الطريقة السنوسية منذ نصف قرن تقوى وتعظم ، وتمتد وتنتشر ، غير انها ما ركبت يوماً مركباً خشناً ، أو سلكت مسلكاً وعراً فيه شيء من الخطر على كيانها السياسي ، وفي جميع الثورات التي هبت في اقطار شمالي افريقية العديدة ، كان السنوسيون المقيمون بنواحي البلاد يشتركون في القتال ويشدون ازر الثائرين ، كما حدث في الحرب الايطالية في طرابلس الغرب وفي الحرب العالمية الكبرى ، ولكن الطريقة السنوسية نفسها كانت تجتنب الحرب جهدها ، اجتناباً رسمياً على أتم قدر .

بيد ان موقف السنوسية هذا الموقف من الاحتراز والاجتناب ، ليس متخذاً تجاه الدول النصرانية وحدها ، بل تجاه الدول الاسلامية أيضاً ، اذ ما اتفك السنوسيون طيلة عهد الطريقة يذودون عن حريتهم التامة ، التي هي عندهم أعز شيء لديهم ، فيبذلون جميع ما استطاع بذله في سبيل صيانتها وحماية سياجها . وعلى ذلك لم تكن العلاقات بين السنوسيين والدولة العثمانية جارية مجرى الود والاخلاص ، بل كثيراً ما جهد السلطان عبد الحميد ، وهو في ابان مجده وسطوته ، والبطل الاكبر المجاهد في سبيل الجامعة الاسلامية ، لاستمالة السنوسي اليه وارضائه ، فما استطاع الى ذلك سبيلاً ، بل جميع ما أجابه السنوسي على ذلك هو بعض عبارات تدل على شدة الدهاء . وقد يؤثر عن السنوسي قوله : « الترك والنصارى اني أقاتلهم معاً وأضربهم ضربة واحدة <sup>(١)</sup> » . ولما قام محمد احمد زعيم المهديّة ، يناهض الانكليز في السودان المصرية وينتصر عليهم ، أنفذ رسولا الى السنوسي يطلب منه نصراً في الحرب ، فرفض السنوسي ذلك وأجاب مستهزئاً : « من هو هذا الفقير

(ش)

(١) هذه الرواية ترجع انها مدخولة

المسكين من « دنقلة » ( يعني محمد احمد ) ألا أستطيع ان أكون المهدي اذا شئت ذلك <sup>(١)</sup> ؟ »

جميع هذا انما يبرهن على ان السنوسي لا ينفخ في غير ضرر ، بل انه البرهان الذي لا يُرد على ان السنوسي جادٌ جدا غير منقطع في اعداد ما يستطيعه من الوسائل والذرائع الكافية للإصلاح الديني والتهذيب النفساني والخلق . نخطته التي ينوى القيام بها بعد اكتمال العدة التي يجاهد في سبيلها الآن ، انما هي افتتاح جميع البلاد الافريقية ، ثم سائر الاقطار الاسلامية ، ثم جعل العالم الاسلامي من اقصاه الى اقصاه مملكة واحدة ، على رأسها خليفة واحد . وهذه المملكة العظمى يرتبط بعضها ببعض بالجامعة الاسلامية الكبرى ، على أن السنوسي لموقن حق الايقان ان تحرر المسلمين التحرر السياسي من ربة السيطرة الغربية النصرانية ، يجب ان يسبقه انتشار النجدد الروحاني والدعوة الاخلاقية في المسلمين ، فلماذا هو لا يفتأ يجاهد نحو ادراك هذه الغاية بتهذيب اخلاق رعيته وترقيتها ، وايتاء نفوسها التربية الصحيحة ، وتنشئتها على الفضائل الاسلامية العليا ، وهو لم يقصر الامر على هذا فحسب ، بل يجدد ايضا جداً اقتصاديا في سبيل تحسين اسباب المعاش وتوفير وسائل الكسب فكثرت فلاحة الواحات الخصبة ، ونمت الزراعة ، واحتفرت الآبار الحديثة وابتدئت الأنزال على طريق القوافل ، وشرع في انشاء وسائل التجارة على نطاق رحب .

جميع هذا يوضح لنا ان الطريقة السنوسية قد بلغت مبلغاً من الاعتزاز والمناعة لم يسبق له مثيل من قبل . وهذا هو السبب الذي اقتضى ان تسير السنوسية سير الاتحاد . مزداة القوة مشتدة البأس ، محترزة على الدوام المجازفة بشيء من قوتها الحربية قبل اكتمال العدة اللازمة وحينونة الأجل المرتقب . وبينما تسير السنوسية على هذا الجد الشديد ، تراها تنشر المدارس

وتقيم المآوي والأكنان في جميع البلاد الافريقية الشمالية ، وتعلم الناس طاعة « الوكلاء » و « المقدمين » وفوق جميع هذا ، فانها قد اتجهت وتغلغلت جنوباً في القارة الافريقية ، مبشرة بالرسالة المحمدية ، حيث هناك الملايين من الزنج الوثنيين طفقوا يقبلون ايماء اقبال على الدخول في الاسلام افواجا<sup>(١)</sup> (٢)

(١) اقرأ الكتب الآتية في شأن السنوسية وغيرها من الطرق الدينية : —

« الطريقة لدينية الاسلامية لسيد محمد بن علي السنوسي » - باريس ١٨٨٤

H. Dureau, " La Confrérie Musulmane de Sidi Mohammed Ben Es-Snoussi ..

و « الطرق الدينية الاسلامية في الحجاز » باريس ١٨٨٧

A. Le Chatelier, " Les Confréries Musulmanes du Hedjaz ..

و « العصبة القومية الاسلامية » قسنطينة الجزائر ١٩١٣

A. Serrier, " Le Nationalisme Musulman ..

و « السنوسية » ( وهو مقال بقلم احمد عبدالله وهو من اشباع السنوسية ). مجلة ذا فورم

مايو ١٩١٤

" The Senussijeh " ( The Forum )

و « السنوسي وجهاد المهدد » - مجلة ( القرن التاسع عشر ) عدد مارس ( آذار ) ١٩٠٠

T. R. Threlfall, " Senussi and His Threatened Holy War ..

و « الخطر الاسلامي » - مجلة ( القرن التاسع عشر وما بعد ) ايلول ( سبتمبر ) ١٩٠٧

H. A. Wilson, " The Moslem Menace ..

(٢) سبق ذكر مجمل الدعوة الوهابية ، وانها اصلاح ديني واتابة الى عقيدة السلف الصالح لولا ما اصنعه من الفتن والافراط . أما السنوسية فهي طريقة عمل بالسنة والشريعة بدون شرط ولا قصور . مؤسسها سيدي محمد بن علي السنوسي الخطابي من عيون اعيان القرن الثالث عشر للهجرة ، اصله من الجزائر من قبيلة مجاهر من جهات مستغانم ، جده سيدي عبدالله بن خطاب المجاهري . واطأت هم على سبب ينهي الى علي بن ابي طالب وفاطمة الزهراء رضي الله عنهما ويقل ان عدد ابنيه هذا اخي يبلغ ٧٠ ألف نسمة وانه ينتمي اليهم وينضوي حولهم نحو ٢٠٠ ألف كثيرهم في ( عملة ) و ( حران ) بجوار نهر شلف . زقرأت ان رئيس هذه القبيلة اليوم هو سيدي احمد الشارف بن توك ( ولا أعلم درجة قرباه من صديقي سيدي محمد الشارف ابن عم سادة السنوسية وشيخ احدى زوايا دفنا من جهات السلوم ) وانشي سيدي احمد الشارف هو شيخ الطريقة السنوسية بالقطر الجزائري . والذي اعلمه ان الحكومة الفرنسية في المغرب لا تسمح بنشر الطريقة السنوسية التي تعدها خطراً عظيماً على الاستعمار ، وانها تسمح لسائر الطرق مع المراقبة اللازمة لها لكنها لا تقبل صرفاً ولا عدلاً من جهة السنوسية التي تعلم من قوتها ومن مقدرتها العملية ما تعلم .



اما سيدي محمد بن علي السنوسي فقد كان عالما عاملا ، كبيراً مجتهداً ، خرج من الجزائر عند ما احتلها لفرنسيين . وظاف بالبلدان وحج البيت الحرام ولقي كبار اشراف من جملتهم والد الادريسي النائم بمسير . ويظهر انه رأى القطار الطرابلسي أكثر استعداداً من غيره لقبول دعوته فابتدأ بتأسيس طريقته في طرابلس وعاونه على ذلك سيدي ابو القاسم العيساوي والد الشيخين الاجلين سيدي احمد العيساوي شيخ زاوية السنوسي بنغازي . وصديقنا سيدي عبد العزيز العيساوي الذي اوفده السادة السنوسية ثلاث مرات الى الاستانة فيما يعرض لهم من الاشغال لدى الدولة . آخره . في اثناء الحرب العامة . وقد وفق الاستاذ السنوسي الاعظم الى نشر طريقته في أكثر بقاع طرابلس وبرقة ، ولا سيما برقة فان اهله في الحواضر وقبلها البادية باجمعهم سنوسية مجاهدون وفي كل بلدة زاوية وعند كل قبيلة زاوية . و قد تعددت افخاذ القبيلة فكل فخذ منها زاوية ، وكذلك زوايا السنوسي ممتدة الى مصر ، فلم زوايا عظيمة في سيوه والواحات الدواخل الى الفيوم ، وزواياهم متسلسلة مطردة من بنغازي الى اسكندرية وعندهم نحو ١٢ زوايا في نفس الحجاز لها تتبع كثير من قبائل حرب وغيرها وزواياهم كثيرة في السودان وانما أشهر زواياهم زاوية جغبوب على مسافة يومين أو ثلاثة من الحدود المصرية الى الغرب وهي بلدة تامة في عظامها واتساعها وعدد سكانها . وكانت جغبوب واحة مالحة ياوي اليها الدعار والصوص ولا تجسر القوافل ان تمر بها من جراء العيث في انحائها فلما اختارها سيدي محمد بن علي السنوسي مقراً له وبني بها زاويته الكبرى صارت مهد امان ، ومركز عبادة ومشرق انوار ومعلم هداية ففرس بها الاشجار ، ونسق الجنان واستنبت العيون ، وتوسع في البناء ، وأسس مدرسة لتخريج مريدي الطريقة ، اجلس للتدريس فيها جلة العلماء . وكان مركزه بادية ذي بدء في الزاوية البيضاء من الجبل الاخضر على مقربة من شحات ، وهي قرية مبنية على خربة « سير » عاصمة برقة أو « سيرنيك » فيها بقايا آثار من ايام يونان ومن قبلهم ومن بعدهم ، وموقع سيرنا هذه اوشحات على جبل عال مشرف اشرافاً قائماً على علو ثلاثمائة الى اربعمائة متر ومن حذاء هذا الجبل الى البحر مسافة ساعتين وهناك مرسى اسمه سوسة ولا مبالغة اذا قيل ان هذا الموضع هو من ابداع ما خلق الله في أرضه ، لمحطة منظر ، وحسن هواء ، وطيب نجمة ، لا سيما وفي أعلاه مقبرة تنبجس منها عين فياضة بمياه كذوب اللجين ، تنحدر من هناك في مثل شلال الى أسفل الجبل حيث تسقي البساتين والفياض ، وأما الزاوية البيضاء فلبست في شحات بل في هذه زاوية أخرى لقبيلة الحامسة ( التي ينتسب اليها عقيلة الحامي الشهير في مرج ابن عامر من ديار فلسطين ) يديرها سيدي محمد الدرد في ولكن الزاوية البيضاء على مسافة ساعة من شحات الى الجنوب مبنية في وسط غابة من غاب الجبل الاخضر على مسافة خمس دقائق من مقام سيدي رافع الانصاري أحد الصحابة الذين فتحوا تلك البلاد ، وقد كان سيدي محمد السنوسي بناها وجعلها مقره ، وقد رأيتها رأي الدين في اثناء جهادي بتلك لدير سنة ١٩١١ وبث مرة بتلك الزاوية فذا هي عبارة عن مدرسة تحيط بصحنها الغرف لاقامة الطلبة وفيها جامع حسن ، وهي اليوم زاوية قبيلة البراءة المشهورة بشجاعة والنجدة ، وعهدي بمشيخة البراءة مرة هذه الزاوية لسيدي محمد العلمي الغماري من ذرية سيدي عبد السلام بن مشيش المدفون في جهات طنجة

من المغرب الأقصى ، ولكن هذه الزاوية فقدت كثيراً من رونقها بعد تحول السنوسي عنها الى جنوب ، ويقولون انه كان قد شعر بدنو استيلاء الاجانب على تلك الديار فاختر الابغال الى الجنوب والاقامة بالصحراء فعمر زاوية جنوب وتوفي بها رضي الله عنه وله فيها ضريح بزوره السنوسية من جميع الديار ، وولد له بالزاوية البيضاء سيدي المهدي والد سيدي ادريس أمير برقة الحالي وسيدي الشريف والد سيدي أحمد الشريف نزيل الاناضول لهذا العهد وامام الطريقة السنوسية كلها ، ولقد استغل السنوسي ولده المهدي وأنبا بأنه سيكون له شأن عظيم . وصدقت فراسته فيه فانه اكل عمل والده ، وبني زوايا عديدة ، وذاع ذكره في الاقطار ، وحسبت له دول الاستعمار حساباً كبيراً وحاولت ان تتقرب اليه بايوان الوسائل ، واصناف اللطاف ، فاعرض عن كل هذه المداخلات ، وعكف على عمله الذي هو بث الدعوة وابقاظ الامة ، وتأسيس الزوايا وربط الاهالي بها ، حتى مال أمره السلطان عبد الحميد قاراد أن يكشف حقيقةه ويستطلع طلع حاله ، فارسل اليه بمقره في جنوب وفداً كان فيه صديقي المرحوم صادق بك المؤيد من آل المظفر في دمشق وأحد حجاب السلطان ، فحدثني رحمه الله عن تلك الرحلة وعملاقه في جنوب وان السيد السنوسي لم يكن الا داعياً مرشداً ، وأنه دائماً يدعو الله بتأييد الدولة العثمانية وتوفيق الحضرة السلطانية . ثم ان سيدي المهدي السنوسي تحول من جنوب الى الكفرة ، وهذه هي واحة كبيرة تسكنها قبيلة اسمها زوية في وسط الصحراء تبعد مسافة ٢٥ يوماً عن بنغازي الى الجنوب ، يمر السائر اليها في طريقه على بلدي جالو وأوجلة اللتين هما في أول الصحراء على مسيرة ثمانية أيام من بنغازي فاختلقت الاقوال في أسباب ترك السيد السنوسي مركزه الذي فيه قبة المقدس والده ، والمدروسة التي شادها مبعثاً لاشعة أنوار الشريعة والطريقة ، واختياره الانزواء في الكفرة بمكانها من البعد عن العمران ، فقال بعضهم انه لما استقرت قدمه الانكيز بمصر أجفل السنوسي ووضع نصب عينيه الابغال في الصحراء ، وانتجاع واحة تكون أقصى من جنوب مكاناً وأمر منالاً ، وقال آخرون بل السنوسي منذ زمن مديد كان يشكك بوقوع الحرب مع النابوليتان ( الطليان ) وان هؤلاء لايد في يوم من الايام ان يغزوا طرابلس وبرقة ، فشرع يهيئ اتباع طريقته للمقاومة ، ويمل فضاء الجهاد . مما ظهر أثره في حرب ايطالية سنة ١٩١١ ظهوراً أدهش الشرق والغرب ، وأثبت أن الطريقة السنوسية هي عمدة عن دولة بل كثير من الدول لامتلاك مملكة الطريقة السنوسية من الوسائل الحربية ، وذلك بكونها طريقة عملية لا تعرف سوى العمل بالكتاب والسنة ، والاقتداء بسلف هذه الامة . ومن جملة ما فكر فيه ان يجعل مركزه بعيداً ما أمكن عن مطارح انظار الدول الاستعمارية ليخلو له الجو في تجهيز قومه وبث دعوته ، فانتدب هذا المكان القضي من الصحراء في النقطة الوسطى بين ساحل البحر المتوسط والسودان . وقال آخرون بل ساءته معاملة بعض مأموري الاتراك في التحري والتنقيب عن السلاح وكبس زوايا السنوسية في الجبل الاخضر ، وشاع ان الدولة أخذت تشبه في أمره ، وتتوجس خيفة ادعائه الخلافة فقصده أن يمتثلها الى الصحراء الكبرى ، ولعل هذه الاسباب جميعها متوفرة في قضية تحوله الى الكفرة بضاف اليها انه من الكفرة كان يقصد القرب من السودان وبث دعوته في تلك الاقطار وشر الاسلام في أواسط افريقية من طريق وادي ، وبرنو ، وكام ، واداموا ، والداهومي ،

وغيرها من أواسط افريقية وغربها مما كان ولا شك فيه للسوسية اليد الطولى ، فضلا عن كون اقلته بواحة الكفرة سبت عمران تلك الواحة وازدياد الفراس والفلاحة فيها وترقية عقول أهلها ، فبنى فيها زاوية عظيمة سماها التاج وجعلها مقراً وبني في أما كن أخرى من تلك الواحة ، وفي واح قريبة منها زوايا أيضاً وأسس مثلها في واحات الوجنقات التي تقع وراء دارفور الى الشمال ، وأخرى في واحة ونّ وواحة قرو وزاوية في عين كلك التي وقعت فيها الحرب بين السنوسية والفرنسيس الذين قصدوها من واداي . وزوايا عديدة عمر بها واحات الصحراء الكبرى وآنس بها وحشتها ، ونصر غربتها ، وأيقظ غفلتها ، وشغل أفكار الدول الاستعمارية من كل جهة ، فانكثرة نحسب حسابه من جهة السودان المصري ، وفرنسا من جهة واداي ومستعمراتها في أواسط افريقية وشمالها وغربها . وإيطالية كانت تنزلف اليه لعلها تنال سكوته فيما كانت تنويه من الغارة على طرابلس . ولم يخل الامر من كون السلطان عبد الحميد الذي كان لا يهدأ له بال قد أراد أيضاً معرفة مقاصد السنوسي من انتفاذ ذلك المحل القاصي . فبلغني أنه أوفد اليه مرة ثانية المرحوم صادق بك المؤيد الى نفس الكفرة فأخذ منه الجواب بأنه لا يقصد سوى خدمة الاسلام . وبث الدعوة لطاعة السلطان . هذا ولم يزل سيدي المهدي السنوسي يبت طريقته ويكمل أهيته ، الى أن مضى الى ربه منذ نحو ٢٠ سنة فخلفه سيدي احمد الشريف ابن أخيه الذي اشتهر أثناء الحرب الطرابلسية وقام فيها المقام المحمود الذي لم يقمه أحد ، ولولاه لم يمكن أنور ولا غيره من أبطال الدفاع عن بر طرابلس أن يعملوا شيئاً ، واتصل جهاده من الحرب الطرابلسية الى ما بعدها فلم تخمد له نار الى الحرب العامة ، الى أن دخل الانكسار والظلم في المفاوضات مع ابن عمه سيدي ادريس ابن سيدي المهدي وأقنعوه بالاتفاق معهم على أن يكون هو أميراً على داخل برقة ويكون الحكم لظليان في مدينتي بنغازي ودرنة ، ويكون لهم احتلال بعض المراسي فانتهقد الاتفاق على شروط معلومة كانت خلاصتها ما تقدم . ولما رأى سيدي احمد الشريف ذلك وكان الوثام بين أبناء البيت السنوسي من القواعد المقدسة لم يستحسن في باضه حجة ابن عمه ولكنه لم يشأ أن يجاذبه الجبل وصبر على المر ، وأرسل الى المرحوم أنور ناظر الحربية يومئذ وذلك سنة ١٩١٨ يطلب منه ارسال غواصة لنقله الى الاستانة فاستقبلها بحاشيته الى ترسته ومنها ركب قطار الحديد الى فينا ومنها جاء الى الاستانة واستقبله أهلها استقبالا فائها ، وأعظم السلطان محمد وحيد الدين قدومه وصادف ذلك بداية جلوس السلطان على عرش آل عثمان ، فاختر السيد المشار اليه لتقليده السيف في الحفلة المعتادة لذلك في جامع أبي أيوب الانصاري في الخليج وهو الذي يسميه الاتراك جامع سلطان أيوب . ولما دخل الحلفاء الاستانة أقام ببروسة ثم لما احتلها اليونان تحول منها الى قونية ثم ذهب الى حدود العراق العربي داعياً الى الوحدة الاسلامية . ولم يحصل الى هذا اليوم على شرف معرفته شخصياً وان كنت أمت اليه بصداقة أكيدة وكانت المراسلة بيننا متصلة منذ سنين عديدة . أيده الله وأبقاه ونفع هذه الامة على يده . ( ش )

بعد تحرير ما تقدم بشأن السادة السنوسية ، اسف القدر ، ووفى الدهر ، بعد أن غدر ، بتحقيق الامة التي طالما كنت اتمناها ، وادرك الناية التي كنت من سنين عديدة أتوخطها ، وهي مشاهدة الحضرة السنوسية ، واجتلاء تلك الانوار الانسية ، بعد أن حال بيننا وبينها



طول السفار وتباعد الاقطار ، واحتلال الاعداء بعد الحرب الكونية أ كثر الديار . فلما كنت في معسكر الجبل الاخضر ، بمن منصور في ظاهر درنة سنة ١٩١٢ كان الاستاذ الاكبر سيدي أحمد الشريف نجبل سيدي محمد الشريف ، نجبل سيدي محمد بن علي السنوسي مؤسس الطريقة السنوسية وخليفة عمه سيدي محمد المهدي رضي الله عنهم جميعاً . لا يزال في واحة الكفرة الواقعة في وسط الصحراء على مسافة ٢٥ يوما الى الجنوب من مدينة بني غازي ، ترد منه الافادات والأوامر الى الادوار المرابطة في وجه الطليان ( اهالي طرابلس الغرب يسمون المعسكر دوراً . واصل هذه التسمية والله أعلم أن قبائل العرب تأتي الى الحرب بالمناوبة ، كل قبيلة تفرض عليها خدمة كذا من الايام أو من الاسابيع ، أو من الاشهر ، فتقوم بها أو ترسل عدداً معيناً يقوم بها ، ثم تذهب الى مناجمها ويأتي الى محلها غيرها ، وهكذا بالتعاقب الى أن تكون نوبتها ثانية . وهلم جرا . فسمي المعسكر الذي تخيم به تلك القبائل دوراً ) وهو بعد في زاوية التاج مركز السادة السنوسية . ثم تقدم السيد من واحة الكفرة الى واحة الجفوب ، ليكون اقرب الى ميدان الحرب . ولتشتد به عزائم المجاهدين . فكان في ذلك الوقت قد وافق سفر هذا العاجز من الجبل الاخضر ، قاصداً الاستانة لمذاكرة رجال الوزارة الجديدة وهي وزارة مختار باشا وكامل باشا وحسين حلمي باشا ، في أمر طرابلس وثني عزمهم عن التساهل فيها مع الطليان كما كان شائعاً . فلم يقسم لي القدر في تلك الآونة ملاقة الاستاذ السنوسي المشار اليه ، وبقيت العلاقات فيما بيننا بالمراسلة . الى أن شبت الحرب الكبرى ، فانقطعت قليلاً ثم استؤنفت ببرد الفواصات التي كان المرحوم الشهيد أنور ينفذها الى سواحل طرابلس .

ولما قدم السيد الى الاستانة العلية بالفواصة سنة ١٩١٨ صادف وجودي بألمانية بمهمة التأليف بين العثمانيين والالمان ، فيما شجر بينهم في بلاد القافقاس . فلما وصل السيد الى العاصمة لم يكن انتهى شغلي في برلين ، وما انتهى شغلي هناك الا وقد طلب البلفار الهدنة وبدأ الانهيار في أجرف المانية وحلفائها . فابرق الي أنور ببرقية رقية بواسطة سفارة الدولة ببرلين يترجاني سرعة الاوبة . فذهبت قاصداً الاستانة من طريق رومانية ، وركبت الباخرة من مرسى برايل على الطونة . ومنها الى ميناء كوستنجه ، حيث تلقت الباخرة أمراً بعدم دخول البوسفور والانصياع الى اودسا . فذهبت مكرهاً وضاق صدري جداً بهذا التأخير ، والمسافر حليل دواؤه الوصول . ولكن قد يكون الخير فيما كره الانسان . ولولا اطلعتم على الغيب لاخترتم الواقع . اذ لو اكملت الباخرة الشقة الى الاستانة . لم يلبث الحلفاء ان قبضوا علي مع رفاقي ، وغربوني الى مالطة . فكان في نكوص الباخرة عن اكال الجري الى دار السمادة ، وذهابها الى اودسا ، وملاقاتي ثمة الاستاذ الشيخ عبد العزيز جاويز . والمرحوم الاستاذ الشيخ صالح التونسي ، والاستاذ الشيخ خضر حسين التونسي . ورفاقهم من مصريين وتوانسة ، وما علمته منهم من انسلال أنور وضلعت وغيرها من الاستانة ، ماغير وجهتي واعادني مغرباً بعد ان كنت مشرقاً ، مما سبق تحريره في موضع آخر .

فلهذا لم يتيسر لي وقتئذ لقاء سيدي احمد الشريف . وبقيت اكاثبه من اوربا الى الاستانة ، ثم الى الاناضول . فلما يسر الله الاجتماع في هذه الايام الاخيرة ، حدثني هو بنفسه عن امور

كثيرة وحوادث جرت معه ، آثرت ان الحصة لقراء هذا الكتاب ، لكوني سمعتها من فمه ، واحسن التاريخ ما اخذه الانسان من فم صاحبه ، واروى الروايات ما استقام المؤرخ من راس نبعه .

ذكر لي السيد ، حفظه الله ، خلاصة رحلته من طرابلس الى الاستانة ، الى الاناضول ، الى ان حصل في مرسين التي يقيم بها اليوم . وذلك ان انور كان انفذ اخاه نوري اثناء الحرب الكونية الى طرابلس الغرب قائداً عاماً ، وعززه ببعض ضباط واسلحة ونقود ، وأمره باقناع السادة السنوسية بمهادنة الطليان ، ومهاجمة الانكليز في مصر ، حال كونسيدى أحمد الشريف . اعتقد عكس هذه السياسة ، وهو مهادنة الانكليز ومطاردة الطليان . فشرع نوري بفادي سيدى احمد ويراوحه في أمر الزحف صوب مصر ، والسيد ثابت في رفضه . حتى وقع الخلاف بينهما . وليس من المظنون أن يكون انور امل فتح مصر بتلك القوة الضئيلة ، وانما يفلب انها كانت سياسة المأنية ، المقصود منها تحميل انكثرة خسائر جديدة ، وتحويل جانب من قوتها الى جهة السنوسية ، اذ كل ما يتحول من قوة الانكليز نحو الاقوام الاسلامية كان يخف من الالمان . حتى ان كثيراً من اركان الحرب يذهبون الى ان حملة التربة نفسها لم تكن على امل كبير بافتتاح الديار المصرية ، وانما كان هدف الالمان منها تحويل جانب كبير من قوة انكثرة لحماية التربة ، التي هي مجرى نفس هذه الدولة . أما سيدى احمد الشريف ، فلم يكن يمتد بصواب الهجوم على مصر ، اولاً : لأنه كان يريد حصر قوة العرب في مجاهدة الطليان ، وعدم الاشتغال بغيرهم . ثانياً : انه كان يخشى فيما لو هاجم مصر ، ان يقع الفشل في صفوفه ، لما كان يعلمه من دظمة الاستعدادات الانكليزية . فاذا فشلت حملته على مصر ، فترت عزائم العرب ، وضف فألهم . ثالثاً : انه كان يهيم بقاء الطريق مفتوحة بين مصر والجبل الاخضر ، خوفاً على العرب من الجوع ، ويعلم انه لو هاجم مصر السد الانكليز طريق مصر ، ووقع العرب في حيمس ييمس . وكان الجنرال ماكسويل الانكليزي يصانع السيد كثيراً ، ويراسله دائماً ، ويتحفه ببعض الكتب ، وتزلف اليه بكل الوسائل ، اتقاء غارة من جهة السنوسية على مصر ، كما ان السيد كان يصانع الجنرال ماكسويل ، ويؤمنه من جهة السنوسية ، ويستخدمه في قضاء اغراضه ، وكان يستصنع في مصر البسة لتواير الجيش السنوسي ، وغير ذلك من لوازمه ، ولا يجد من جهة الانكليز حرجاً . فكل من الفريقين كان في الواقع يتقي الآخر ، ووقعت في يد السيد اسرى انكليز ، نجوا الى بر طرابلس من بارجة انكسرت عند مالطة ، فقيدوا من ساحل طرابلس الى السيد وهو في السلم ، فالبسهم واكرمهم وبعثهم هدية الى الجنرال ماكسويل . وكان هذا ينفذ اليه من وقت الى آخر بعض كبار ضباطه ، ممن يعرفون سياسة العرب ، ويمرض على السيد محالمة انكثرة ، ويطمعه في مقام كثيرة ، بشرط ان السيد يطرد نوري آخا انور من السلم ، ويترك الاتراك . فكان السيد يصم اذنه عن هذه الاقتراحات ، ولا يعد الجنرال ماكسويل الا بالمسألة لحسب . ولكن انور كان يصدر الامر تلو الامر الى اخيه ، بان يتحرض بالانكليز ، ويستقبح زناد الحرب بينهم وبين السنوسية ، ويكتب الى السيد ملحاً عليه بشد عضد موري ، وانه لا يقبل له عذرا في التباطؤ . ولما تلكا السيد من غزو مصر وقع الخلاف بينه وبين نوري ، وشرع نوري بتحكك بالانكليز ، بدون معرفة السيد ، ويغرب بالقنابر سفائنهم التجارية ، التي كانت تأتي بالبضاعة والارزاق الى السلم . فاعتاظ

السيد من عمله " وبين له سوء مغبة ذلك " فلم يأبه لكلامه وبقي على عمله " بل كتب الى أخيه في الاستانة بأن سيدي احمد الشريف لا يريد معاداة الانكليز ، بل انه مماليه لهم سرّاً ، وغير ذلك من الاقاويل . ثم ارسل نوري سعاة الى مصر يقولون ان السيد يأبى الزحف الى مصر مدارة للانكليز ، مع انه هو حفر من الاستانة لاجل اعداد حملة على مصر ، وانقاذها من ايدي الانكليز . فصارت تتوارد من مصر الرسل الى السيد ، تعاتبه على موقفه هذا ، وتبين له ما يحتاج المصريون بحقه من الظنون ، بسبب تخلفه عن الزحف . عند ذلك استدعى السيد نوري وقال له : هوذا انا حاضر للمسير ، فلا تقدر ان تقول ان العائق كان مني ، وانما اذا فشلت هذه الحملة فلا اكون انا المسؤول . وركب السيد وسار بالجيش ، ومعه نوري قائداً اولاً ، وجعفر العسكري قائداً ثانياً (هو جعفر باشا العراقي رئيس نظار بغداد اليوم ومن أعز أجباء الانكليز) وكان عدد كل ما جمعه من الجند اربعة آلاف . ولما أحس الانكليز بالحركة أخلوا منطقة السلم ثم بقى ، وانكفأوا الى الوراء . ولكنهم بعثوا الى السيد ونوري انكم ان تجاوزتم سيدي برآني الى الشرق ، فليس بيننا وبينكم الا الحرب . فتجاوز العرب سيدي برآني ، وما زالوا حتى خيموا بزواية ام الرخم غربي مرسى مطروح . وليلة ما كانوا هناك جاء اميرالاي انكليزي بحسن العربية منزلياً بزي بدوي متجسساً فدخل على نوري وأركان حربه ، فلم يعرفوا حقيقة أمره ، ونظر في القوة التي معه ، فأراها ضئيلة ، وفي جوف الليل انسحل من الخيم ، فأخبر قومه بالواقع . فكانت انكسرة جبهت ثلاثين الف مقاتل ، ومعها عدد كبير من المدافع ، وفيها كثير من كواكب الفرسان ، فصمدت الى القوة التي مع نوري ، فلم تنف هذه لها ، وتراجع المجاهدون الى الوراء واحتشد منهم الفان في محل يقال له بئر تونس ، فطمع الانكليز في أسرهم ، وساقوا عليهم ١٣ الف مقاتل ، فاردوا ان يحيطوا بهم ، فخابوا ، ونار في وجههم العرب ودحروهم وألحقوا بهم خسائر جمة . وكان السيد احمد الشريف بنفسه في هذه المعركة . فلما ارتد الانكليز الى الوراء ، رجع بمجاهديه هؤلاء الى السلم . وأما الانكليز فقصدوا الباقي من القوة التي تحت قيادة نوري فزموها ، واخذوا جعفر عسكري اسيراً ، وافلت نوري من ايديهم باعجوبة . ثم سار السيد الى سيوه ، وتقدم الى الواحات الدواخل على مسيرة سبعة أيام من سيوه نحو اليوم . فجهز الانكليز قوة عظيمة لقتاله ، فاضطر ان يرجع ادراجه الى سيوه ، فتمقبوه الى سيوه ، فدافع عن نفسه في سيوه دفاعاً شديداً ، ودحروهم وخرّب عدداً من دباباتهم المصنعة والطرابلسيون يسمونها بالكهربات ، جمع كهرباً ، لكونها تسير بالقوة الكهربائية . وبعد أن ارتد الانكليز الى الوراء اجاز السيد من سيوه الى الجنوب ، وهي مسيرة ثلاثة أيام وتحصن بها . وكان الانكليز بعد ان قطعوا الامل من سيدي احمد ، شرهوا في مخاطبة ابن عمه سيدي ادريس بن سيدي المهدي في الصلح ، والاعتراف بامارته على برقة ، والجيل الاخضر بشرط ان يطرد نوري ومن معه من الاتراك ، ويشير الى ابن عمه سيدي احمد الشريف بالخروج من تلك المنطقة ، وابلغوه انه ان بقي سيدي احمد في الجنوب فثم بهاجون الجنوب ويستولون عليها . فارسل سيدي ادريس بالخبر الى سيدي احمد ، ففارق الجنوب مغداً السير الى جالو ، وواجهه ، وهي مسيرة ١٢ يوماً من الجنوب ، في صحراء يباب تيماء ، لاهشب ولاماء ، وصادف رحيلهم حمارة قبض فكادوا بهلكون من العطش ، ولم يتوقف السيد احمد في جالو وواجهه اتقاء



الحلاف مع ابن عمه سيدي ادريس ، وهو احرص الناس على الوفاق بين السنوسية ، لاسيما بيت الرئاسة ، الذي هو القدوة لجميعهم . فقصد السيد الغرب ، ونزل بسوكنه من برطرابلس ومعه ثلاثة آلاف مقاتل . واعصوب حوله السنوسيون الذين بثلث الديار ، مثل بني سيف النصر وغيرهم ، أما سيدي ادريس فلما رأى الضيق الذي وقع فيه العرب بين الانكليز من جهة ، والطلبان من جهة أخرى . والخمسة التي أصابتهم على أثر سد الطرق ، بين الجبل الاخضر ومعر ، جنح الى الصلح ، وعقد مع ايطالية وانكثرة الاتفاق الذي اعترفتا له فيه بامارة برقة والجبل الاخضر ، وتقلد بموجبه ادارة أمورهما ، ما عدا مدينتي بنغازي ودرنة ، وتمهدت ايطاليا بدفع الرواتب لجنوده . وهو الاتفاق الذي نقضته ايطاليا منذ نحو سنة ، بعد حكم وزارة الفاشستي ، وجدت من بعده الحرب ولما كان شرط هذا الصلح الاصيل هو اخراج نوري والاتراك من هناك ، خرج هؤلاء من برقة الى الغرب لاحقين بمصراطة . وكان استبدت بأمر مصراطة رجل اصله من غمار الناس اسمه رمضان شتيوي ، ساد بشجاعته وحزمه ومضائه ، وكان في خدمة ايطاليا أولاً ، ثم انتاب عليها ، واستخلص من يدها مصراطة وما جاورها ، بعد الواقعة الشهيرة المسماة بالقرضائية ، التي انهزم بها الطليان شرهزيمة سنة ١٩١٥ ، وكان مبدأها بين الطليان والسنوسية . فالطلبان استنفروا لمعاونتهم رمضان شتيوي وقومه ، فزحف ببضعة آلاف من رجاله ، فلما وجد السنوسية وهم الف وخمسمائة مقاتل قد وقفوا في وجه ١٢ ألف مقاتل من الطليان ، واذاقوهم مرة الكفاح ، هجم هو على الطليان من الراء ، وهم على غير انتظار ، فلم ينج من ذلك الجيش الايطالي كله سوى خمسمائة شارد فروا الى جهة البحر ، وغنم العرب جميع ائفال ذلك الجيش . واسترجع العرب بعد هذه الواقعة جميع برطرابلس ، سوى مدينة طرابلس المحمية بالبوارج الحربية ، واستمر ذلك من سنة ١٩١٥ الى سنة ١٩٢٣ ، اذ جهزت وزارة الفاشستي جيشاً جراراً استرجع مصراطة ، ومسلاته ، وترهونه ، وغريان ، وغيرها . ثم كر العرب عليها واخذوها ، ثم زحف الطليان ثانية واسترجعوها ، والاحوال بين الفريقين لا تزال مدأ وجزراً الى هذه الساعة . وقد مثل دوراً عظيماً في هذه الوقائع رمضان شتيوي هذا الملقب بالسواحلي ، وجاهد في الطليان حق الجهاد ، ولكنه كان صعب المقادة ، اشوس ، مر المداوة ، وكان يناصب السنوسية العداء . فلما قدم عليه نوري مقتظاً مما فعله سيدي ادريس ، تلقاه برأ وترحيباً ، وعزز به مركزه ، مما كان يرد على نوري من نظارة الحربية بالاستئانة من الاموال والاعتداد ، وعلت كلمته بانتسابه الى الدولة . وقبله نوري قائداً وولياً . وان كانت في الحقيقة الكلمة بقيت لرمضان في الامر والنهي . وقد وفق الله طرابلس في أمر ، وهو انه كان عبد الرحمن بك عزام . من آل عزام بالجيزة ، ومن شبان مصر الداهضين . ( وهو اليوم من اعضاء مجلس النواب المصري ) ذري الحصافة والنجابة ، يجمع حنكة الشيوخ الى حماسة الشبان ، قد التحق بمجاهدي السلوم يوم زحفوا لقتال الانكليز ، شهد الوقائع ثم غرب مع نوري الى طرابلس ، ولما دخل نوري مصراطة ، كان عبد الرحمن يده اليمنى ، فعرف كيف يأخذ رمضان بالحسن ، ولين بقدر الامكان من شدته . واصلح بينه وبين أهالي ترهونه ، وزليطن ، واورفله ، وغيرها . وشكوا حكومات متخالفة ، مركزها مصراطة . وعلى رأسها نوري باشا . وكان القائم بأعبائها عبد الرحمن عزام الموما اليه . ثم لما

استدعى أنور أخاه نوري إلى الاستانة ، وولاه قيادة جيش القافقاس ، استصحب معه إلى الاستانة عبد الرحمن بك عزام ، وقال لي نوري مرة هذه الجلة ، واستدلت منها على عقله وانصافه : « لولا هذا الشاب ، ما كان يمكنني أن أوفق في طرابلس » .

ثم لما أرسلت الدولة الأمير عثمان فؤاد ، ابن الأمير صلاح الدين ، ابن السلطان مراد ، ابن السلطان عبد المجيد خان ، إلى طرابلس أميراً وقائداً عاماً عليها ، مكان نوري باشا أرسلت معه عبد الرحمن عزام المصري مستشاراً ومديراً . فلما انتهت الحرب الكبرى وانعدت المشاركة ومن حملة شروطها إخلاء الأتراك لطرابلس . صدرت الإرادة السلطانية إلى الأمير عثمان فؤاد بترك تلك البلاد . فذهب إلى تونس ، وسلم نفسه إلى الفرنسيين ، وهؤلاء سلموه إلى الطليان الذين أفرجوا عنه . ولكن بقيت الحكومة الوطنية في طرابلس على ما كانت عليه ، وهي حكومة حليفة ، مركزها مصراطة ، وعبد الرحمن عزام هو الذي يدير أمورها ، ويرتق فتوقها ، ويؤلف بين الجهات المتنافرة ، حتى يتسنى لهم بالاتحاد حفظ استقلالهم . إلا أن شره رمضان السواحلي ، كانت غالبية عليه ، فقصده مرة قتال أورفلة ، فغفل أهل أورفلة في وجهه الآبار ، وأنشبه في مباحث هلك فيها أكثر رجاله ، وقيد فيها أسيراً . ولما أرادوا إحضاره إلى عبد النبي بالخير زعيم أورفلة ، قال هذا لقومه : « لا تدعوه يصل إلى خوفاً منه أن يغلبني الحياء فاستعصم » . ففهموا منه أنه يرحح قتله فقتلوه . وبمدر رمضان المذكور جعل الطاليسون رئيساً على حكمه متهم الوطنية الحليفة أحمد بك المريض ( بتشديد الياء ) وهو زعيم ترهوته ، ولا يزال رئيساً إلى اليوم مقبلاً بمسكر المجاهدين جنوب البلاد التي استرحمها الطليان .

ثم نود إلى سيدي أحمد الشريف . فنقول أنه لما فارق برقة ، تفادياً للخلاف مع ابن عمه الذي صار أميراً على برقة ، غرب إلى سوكنه كما سبق ، فأرسل إليه رمضان السواحلي أقوة تاتله ، عليها ضباط من الترك ممن كانوا مع نوري باشا أخيه أنور . فالسيد هزم القوة التي جاءت تقاتله ، وقتل في تلك الواقعة الضابط المدعور توتوفيق . ولكن اشتدت اللازمة بالسيد لا تقطاع المدد عنه من كل الجهات ، فالانكليز أصنعوا أعداءه وضبطوا أملاكه ، وزواياه ، في سوسة والواحات الدواخل ، وذلك لانقياده إلى الأتراك ومسيره مع نوري لمهاجمة مصر . والأتراك تركوه أيضاً ، لانحياز نوري باشا إلى رمضان السواحلي في مصراطة ، واعتصامه به ، وهذا كان عدواً للسوسية . فوصل الأمر بالسيد وعساكره التي كانت نحو ثلاثة آلاف ، أن أخذوا يقتاتون الحشائش ، وأن مات منهم خلق كثير جوعاً ، وهو صابر على هذه النيلة صبر الكرام . والازمة تزداد به وبأجناده يوماً فيوماً ، وهو لا يقدر أن يعود إلى الجغبوب ، خوفاً من الخصام مع ابن عمه ، واتقاء التحرش بالانكليز . ولا يقدر أن يدخل مصراطة والبلاد التي حولها ، لكون رمضان السواحلي وغيره من أعداء السوسية له بلا صاد . قال لي السيد من فقه : « بلغ بي الضيق من هذه الحالة ، وأنا أرى رحلي أمام عيني تموت جوعاً » . ان وصلت إلى درجة اليأس ، وقررت في نفسي الصلح مع الانكليز مستخيراً الله ، وفي تلك الليلة رأيت فيما يرى النائم ، استاذي سيدي أحمد الربيعي يقول لي : قد عرف الاخوان مرادك ، فلم يرضوا لك بما عزم عليه ، فأرجع إلى ما كنت عليه واستأنف العمل . فلما استيقظت من النوم اقلعت من تلك الفكرة وحررت إلى أنور كتاباً ، بعثت به ضمن كتاب إلى نوري قائلاً

له : احذر أن تؤخر ارسال كتابي الى أخيك . فارسل بالكتاب الى الاستانة ، وجاءني من انور الجواب .

وكان السيد قبل ذلك ، بعث اليّ ، أنا محرر هذه السطور ، بكتاب يشكو لي به من معاملة نوري ، أيام كانا في السلوم ، ويبيدي لي شيئاً من التعتب على انور ، ولكن لم تقع له فرصة لارساله ، وبقي محتفظاً بذلك الكتاب الى أن جاء الى الاستانة العليا ، وانتهت الحرب ، وشرعت اراسله من اوربا الى مكانه ببروسه ، فارسل اليّ بذلك الكتاب بعينه ، بعد فوات وقته ، كأنه يريد أن يطلعي على تلك الماكرات الماضية ، ولولا كون هذا الرقيم في أوراق التي تركتها في أوربا ، لكنت أكتأت هذه القصة بنشره . ومن الغريب ، انني مع كون هذا الكتاب من السيد لم يصاني يومئذ ، فقد قت تجاه السيد بما لم أكن لأعمل زيادة عليه فيما لو وصلي كتابه اذ كنت بدأت اسم من ممية أنور رأتحة الوحشة من سيدي احمد الشريف ، وأسمع بعض رجال الدائرة المسماة بدائرة « التشكيلات » التابعة للحرية يلغزون السيد ، ويمزون اليه اموراً ، كنت على يقين انها بهتان محض . مثل كونه يريد الخلافة لنفسه ، ومثل أنه غير مخلص للدولة وما أشبه ذلك . وكان أنور دطاني مرة للافطار معه في رمضان فقلت له : « ان بعض بطانتك بدأوا يلغزون السيد احمد الشريف ويشبعون عنه أراجيف بصمت تصديقها ، وهذا الامر يمس جانبك أنت ، ولا ينحصر في السنوسية ، لأن أكثر مظرك كان بهؤلاء الجماعة . فان ظهر بعد ذلك انهم خائنون ، لاسمح الله ، فتكون أنت الملموم ، ويستدل الناس بذلك على كونك قائل الرأي . وان كان عندك شيء راهن بحقيهم ، فصرح لي به لتعلم درجة الخبر من الصحة » . قال لي انور ، رحمه الله : « حاشا ، مايقدر أحد أن ينهم سيدي احمد الشريف بالحياة ولكن الانكليز كانوا يخدعونه أحيانا » . قلت له : « ان سيدي احمد الشريف لم يخدع الانكليز ، وانما كان يصانهم كما يصانونه ، وما تلكا عن محاربتهم الا خشية الفشل ، اذ كان يعلم أن القوة التي لديه غير كافية للدخول الى مصر ، أفلا ترى كيف أن الانكليز بمجرد زحف الاربعة الآلاف مجاهد الى مرسى مطروح ، رموهم ثلاثين ألف مقاتل ، والمدافع ، والطيارات ، والدبابات ، ولولا لطف الله بهم لوقعوا جميعاً أسرى وأخوك من الجملة . . . » قال لي أنور : « أنا أعطيتهم أوامر بأن يتجنبوا المارك الفاصلة » . فقلت له : « ياسبحان الله ! أنت عسكري ، صنعتك الحرب وأدرى مني بهذه الامور ، أفأذا هاجم الانسان من هو أقوى منه مراراً ، أميبقى له الاختيار في الكرّ والفرّ ؟ » . وانتهت هذه المحاوره باقتناع أنور ، وتركه مؤاخذه السيد . ثم أخذت منه الاذن لسيدي عبد العزيز العيساوي ، الذي كان معتمداً للسادة السنوسية في استانبول ، وهو من الفضلاء الاحلاء ، أن يواجهه في نظارة الحربية ، بعد أن بقي محبواً عنه عدة أشهر ، ثم أن يعود الى وطنه بالفواصة . فأذن له وأعاد معزراً مكرماً ، وكتبت معه كتاباً الى السيد . وما مضت مدة حتى جاء مكتوب السيد الى أنور ، حسبما تقدم . فاتفق أنور يوسف بك شتوان بالفواصة ، فتلاقى مع السيد ، وتقرر مجيء السيد الى الاستانة بالفواصة ، فركب من مرسى العقيلة من ساحل سرت ، قاصداً بحر الادرياتيك .

قال لي السيد : « قبل ركوبي الفواصة ، تحدثت مع الضباط الالمان الذين فيها ، وسألتهم



عن خطر ركوبها فقالوا لي : لا يخلو الامر من الخطر . ولكنني ما باليت بذلك لانني كنت رأيت استاذي سيدي أحمد الربيفي في المنام فقال لي : الشيء الفلاني ستأخذه من « بولا » . في اليوم التالي سألت الضباط هل يوجد محل اسمه بولا ؟ فقالوا لي : نعم ان المرسى الذي سنزل فيه من بلاد النمسا اسمه « بولا » . فاعتقدت اننا بالنو هذا المكان ، بحول الله وقوته . قال لي : « وقد عرضت لنا الهلكة ثلاث مرات ، ونحن في البحر : أول مرة صادفنا بوارج للعدو ففصنا تحت الماء ، ورأيت مراكب العدو بعيني ، بواسطة مرآة يرى الانسان بها من تحت البحر ما هو فوق البحر . وما زلنا متواريين عنهم حتى مضوا . ومرة ثانية اصاب الآلة المحركة تمطيل ، فكنت أرى ضباط الفواصة يجيئون ويذهبون ، وهم في حيرة عظيمة ، فلم يجبروني بالحقيقة الا بعد أن أصلحوا الآلة . ومرة ثالثة نام قيم الآلة ، فصادمت الفواصة صخرا وكادت تفرق ، ولكن كنا على مقربة من « بولا » . وقد فصل سيدي أحمد الشريف من مرسى العقيلة ( يضم ففتح فسكون ) بساحل سرت في ٧ ذى القعدة سنة ١٣٣٦ ، ووصل الى « بولا » من ساحل النمسا في بحر الادرياتيك بعد اسبوع من ركوبه وسافر من « بولا » الى فينا ومعه حاشيته ، ويوسف بك شتوان . ولما حصل في فينا أرسل الامبراطور ييفي مشاهدة السيد ، فاجاب شتوان معتذراً عن امكان هذه الملاقاة قبل أن يذهب السيد الى الاستانة ويقابل السلطان . ولكن هذا الجواب وقع بدون اطلاع السيد ، ولما اطلم عليه فيما بعد لم يستحسنه اذ رأى أنه كان يليق بمقابلة الامبراطور في عاصمته لاسيما انه طلب ذلك . ثم سافروا الى الاستانة ، فاستقبل في محطة « سرکه جي » بمزيد الاجلال والاکرام ، وكان انور باشا في المحطة بنفسه . وأقبل علماء الترك عليه ، وهنأوه بالقدوم ، وتبركوا بمعرفته . وانزله الدولة بسراري « طوب قبو » مقر السلاطين القديم . وصادف وقتئذ الاحتفال بتقليد السلطان محمد السادس السيف ، في مسجد ابي أيوب الانصاري رضي الله عنه ، الذي يقول له الاتراك : « سلطان أيوب » . وكانت العادة ان الذي يقلد السلطان السيف عند جلوسه ، هو الشاي شيخ الطريقة المولوية وسلالة مولانا جلال الدين الرومي ، قدس الله سره . فاختار السلطان السابق محمد السادس ، الاستاذ السنوسي لتقليده سيف السلطنة في ذلك الحفل المشهود ، وأنعم عليه برتبة الوزارة السامية ، وبالنشان المرصع ، واحتفى به كثيراً ، هو وولي العهد الامير عبد المجيد ابن السلطان عبد العزيز خان ، الذي تولى الخلافة بدون سلطنة بعد انتصار الاتراك على اليونان ، وخروج محمد السادس من دار السعادة . ثم خلمته الجمهورية التركية اخيراً وأقصته هو وجميع آل عثمان عن المملكة ، والسلطنة واسقطتهم من النابمية التركية .

وكانت الحرب أوشكت أن تنتهي ، وأيقن الاتراك أن الدائرة ستدور عليهم وعلى الالمان فتكلم أنور مع السيد السنوسي ، في لزوم رجوعه بالسرعة الى طرابلس ، وقال له كلاماً يدل على كونه آمالاً في مسلمي أفريقية صارت أكثر منها في سائر العالم الاسلامي . وصرح له أن السلطان نفسه ، يريد أن تمود الى بلدك لتقوى بك عزائم المجاهدين ، ونحن حاضرون أن نقويك بالمال والعتاد والسلاح . وقرر أنور اعطاء السيد (١٢) الف بندقية مع عذتها ، و (١٠) مدافع و (٣٠) رشاشاً و (٢٠٠) الف جنه . فسأله السيد قائلاً : « بلغني من

بعض الضباط الطرابلسيين الذين في خدمة الدولة ، انكم تبغونني أقاتل ابن عمي سيدي ادريس ،  
 يكونه اتفق مع الانكابر والطلبان . فقال له أنور : « ماذا الله ان نبغي منك ذلك ،  
 لاننا نعلم انه لم يبق للاسلام في أفريقية حصن أحصن من هذا البيت السنوسي الكريم ، وانه  
 أن وقع لاسمح الله الشقاق في هذا البيت ، فسد الامر واضمحلت القوة السنوسية التي عليها  
 معول الاسلام في أفريقية . فكن على ثقة بأننا نبغي اتحادكم قبل كل شيء ، نصحاً بالاسلام  
 وضناً باستقلاله ، وان معاونتنا لكم انما هي محض حمية على الاسلام ، لأن تركبنا من جهتها  
 لم يبق لها أدنى أمل باسترداد طرابلس ، ولكننا لانحب أن نرى اخواننا مسلمي أفريقية تبة  
 للاجانب . وكان أنور كما هو مشهور عنه ، متمسكاً بوحدة الاسلام ، يفار عليه في أي  
 بقعة كانت ، ولا يفرق بين عربي وتركي وهندي الخ ، وطالما اختلف مع زملائه من أجل  
 هذه السياسة .

وبعد أن أجمع السيد الاوبة الى طرابلس ، جاء من قال له ان الفواصة ستنزل في ساحل  
 مصرطة ، وهي بيد رمضان السواحي اليوم ، فلا يجوز أن تأمن جانبه ، فاخذ السيد يفكر  
 في كيفية النزول الى البر بحيث يظاً ساحلاً لا يكون فيه عليه يد لا من الطلبان ، ولا من  
 رمضان شتيوى . واذا ذلك صارت تتابع الحوادث بسرعة البرق فتغيرت الوزارة ، وسقط  
 انور ، وندم السيد على تأخره عن السفر ، وحاول الانسلاخ من الاستانة الى النمسا ، حتى  
 يركب منها الفواصة قافلاً الى وطنه . فلما أحس محمد السادس وحيد الدين بذلك ، أخذ يداوره  
 من عزيمته هذه ، ويقول له : « يمز علينا أن تفرقنا في هذه الآونة الحرجة » . والسيد  
 يظن انه أثناء عقد الهدنة مع تركيا شدد الحلفاء على السلطان في ملاوصة السيد عن الانحار  
 الى طرابلس ، حتى اذا دخلوا الاستانة كان السيد في قبضة يدهم . أما انور فكان السيد  
 يختلف اليه بعد سقوطه فكان يداور السيد في السفر معه الى اوربا ويقول له : « لا يجوز  
 اصلاً بقاءك في الاستانة والحلفاء على وشك دخولها . » واما الصدر الاعظم ، المشير احمد  
 عزت باشا ، فلما كان السفر بالفواصة ممكناً من بحر الادرياتيك ، اشار على السيد بالسفر خفية ،  
 والحقاق ببلاده ، وبان لا يبالي بكلام السلطان . فلما انقعدت المئاركة ، وصار السفر بالفواصة  
 متمددا اشار على السيد في الذهاب الى بروسة ، وكان هذا رأي وحيد الدين ايضاً . فتحول  
 السيد من الاستانة الى بروسة ، وقامت الحكومة العثمانية بكل ما يلزم له . وكان السلطان  
 يديم السؤال عنه ، وكلما تعين وال لبروسة يتلقى الامر بالذهاب الى السيد قبل كل شيء ،  
 والوقوف عند خاطره ، والمبادرة الى مراضيه . فالسيد السنوسي من اول يوم قدم فيه الى  
 تركيا ، الى هذه الساعة ، لقي من ر الاترك وحفاوتهم واجلالهم ، سواء من حكومة الاستانة  
 مع تقلب وزاراتها ، او من حكومة انقره في مختلف صنفاتها ، مالم بطراً عليه أدنى تغيير ،  
 ولا اوجب التبرم في قليل ولا كثير . حتى كأن جميع الايام التي قضاها بين اظههم يوم واحد .  
 فكانت الامة التركية اينما حل وكيف ارتحل ، تهرع اليه على اختلاف الطبقات ، بدون تكلف  
 ولا تصنع ، ولا انتظار اوامر حكومة ، بل بشعور عام اوجده فيها اتحاد الكلمة على نزاهة  
 هذا الرجل ، وتجرده عن المآرب الشخصية ، وعزوفه عن حظوظ الدنيا ، وانصراف همه كله  
 الى الذب عن بيضة الاسلام ، بدون غرض سوى مرضاة الله ورسوله ، وحفظ استقلال المسلمين .

فكان كثير من الترك ، والكرد ، والجركس ، والارناؤوط ، يقصدون زيارته لجرد التبرك بتقبيل يده ، والاقتداء بهديه وتلقى واراداته الروحية ونفعاته القدسية ، وكثير منهم اخذوا عنه الطريقة السنوسية . وكانت مدة مقامه ببروسه ما يقرب من سنتين تأسست خلالها الحكومة الانقروية ، فارسل اليه رئيسها مصطفى كمال باشا يدعوهم الى الانحياز الى انقرة ، شدا لمضد الاسلام ، وترجيحاً لكفة الجهاد على كفة القمود . وكانت القوى المالية التي مركزها انقرة ، هي في الحقيقة آخر ما بقي من قوة الدولة الفعلية ، فاعمل السيد الروية في هذا الامر ، فرأى ان حكومة الاستانة ، لاسيما في ايام الداماد فريد ، اصبحت كالحلس الملقى ، لا تملك ضرا ولا نفعا ، ولا تقدر ان تدود عن حق مسلم ، فضلاً عن كون بقائه في بروسه مع دنو اليونان منها ، يمرض شخصه الوقوع في ايدي الحنفاء . فازمع السيد التحول الى الاناضول ، واول بلدة نزل بها اسكي شهر ، حيث واقاه مصطفى كمال باشا ومعه رهطه باجمعهم ، وتلقوه برًا وتكريماً ، واحتفلوا بمقدمه احتفالاً عظيماً . ثم ان بعض الترك ، ممن لاحاجة الى بيان اسمائهم ، استطلعوا رأيه في امر الخلافة ، وارادوه عليها ، وابدوا واعادوا في اقناعه بها ، فاعتذر عن ذلك ، وافهمهم ان لاسبيل الى قبوله هذا الامر ، لاسباب عددها . فتركوا مراجعته في هذا المشروع ، وخبروه في الاقامة بأي بلد يريد فاختار قونية \* واقام بها عدة اشهر . واثناء اقامته بقونية ثارت تلك الثورة على الحكومة الانقروية ، لاسباب ليس هنا موضعها ، فبذل السيد كلمته في اخاد الثورة ، ونصح الاهالي بطاعة الحكومة المالية ، وصعد المنبر يوم الجمعة ، فحث الناس على اجتناب الفتنة ، وبصرهم عواقب الشقاق ، بينما العدو أخذ منهم بالحناق ، وبين لهم كيف ان انقرة هي ثمال الاسلام ، وثمالة ما بقي في حوضه في هذه الايام ، فلا يجوز لهم والحالة هذه الخروج عليها ، وتوهين قوتها ، حتى لقد طابته كثيرون من اهل قونية في تشييعه لانقره ، وغضب آخرون . ولولا احترامهم لمقامه العظيم ، ونسبه الكريم ، لمسه الدؤ يوم سالت الدماء في أسواق قونية . وما زال في الوعظ والارشاد ، حتى وصلت العساكر المالية فبددت شمل النافرين وقبضت على مئآت منهم وحاصرتهم في ديوان حرب ، واصلت كثيرا منهم \* وكادت تبطش بالشاي شيخ المولوية وسلالة مولانا جلال الدين الرومي البكري الصديقي قدس الله سره . فكان السيد واسعة خير وشقيماً له ولنفيه . فانفذ كثيرين ولطف مصائب كثيرة بحسن شهادته ، ولطاف مواعظه ، في هذه الفتنة التي كسائر الفتن لانصيب الذين ظلموا خاصة . ثم انتدبته الحكومة المالية للذهاب الى بلاد لاكراد ، لاختاد بعض الفتن ، واعمال نموذجه الديني في نصيحة العشار التي كانت غير راجية . فذهب السيد الى ديار بكر ، واقام بها وبماردين وبأورفا ، مدة وفدت فيها عليه زعماء القبائل المربية والكردية الضاربة في هاتيك الديار ، وراودوه على الاقامة بينهم ، واطروا له من الطاعة لامره والانقياد لكلماته ، ما هو فوق الوصف ، ولكنه ابدى لهم استعانة ذلك عليه ، وكونه مقيداً ببلاده ، لا بد له من الرجوع الى الغرب وانما نصح لهم في الاتفاق مع الحكومة المالية ومظاهرتها توحيداً لكلمة الاسلام ، واتقاء الفتنة التي انما يستفيد منها العدو أثناء حرب لاقح لايدري ما تلذ . وكان يشدد عزائم الناس ، ويحثهم على الجهاد . واحدى المرار بينهما هو في ماردين ، قال : « ان هجوم الاعداء سيبدأ بهذين اليومين وسيكون نصيبهم الخذلان » فلم يمض يومان حتى ورد عليه برقية من الفازي مصطفى كمال باشا



قائلا له : « ان العدو بدأ بالهجوم نساءك الدماء . فكان ذلك مدعاة لدهشة الضباط الاتراك الذين سمعوا من السيد أن العدو سيهاجم بهذين اليومين وقيدوا ذلك بالورق يوم قاله لهم ، فكان الامر طبق ما قال . وكان الغازي في برقيته طلب أيضا من السيد قراءة البخاري الشريف تبركا واستنزالا للنصر على جيوش الاسلام ، فذهب الى المسجد الجامع بمباردين ، وشرع بالقراءة ، وداوموا عليها الى أن وردت البشائر بكون العدو ارتد خاسراً من وقعة سقاريا . ثم أقام السيد بطرسوس فراراً من برد الاناضول . وفي أثناءها تم الظفر الاخير بالعدو ، وأخرج من كل أقسام تركيا . وجاء مصطفى كمال باشا الى ولاية أطنه ، وزار السيد في منزله بطرسوس ، فبالغ السيد في الاحتفال به ، وقدم بعض هدايا نفيسة للسيدة الخاتون حليته . وبعد ذلك ذهب الى أنقرة لتهنئة الحكومة بظفرها الاخير ، واستقبال الامر وعقد الصلح . وكانت زيارات السيد لأنقرة ثلاث مرّات : أولاها يوم توجه الى بلاد الاكراد بطلب من الحكومة المالية . والثانية أثناء الحرب بعد هزيمة العدو في سقاريا . والثالثة بعد نهاية الحرب وعقد الصلح . وفي هذه المرة الاخيرة كان معه عجيبي باشا السعدون ، أمير المنتفق الذي لم يفارق جيش الدولة وترك وطنه العراق حبا بها ، ومداومة على مبادئه . وقد كان السيد في جميع زياراته لأنقرة يلقى من الغازي ومن هيئة الحكومة جميع ما هو أهله من الاجلال والاکرام . وآخر مقامه كان بمرسين ، التي آثرها على طرسوس ، فنزل بقرية « خريستيان كوي » التي كان يسكنها الاروام قبل المهجرة ، وهي على مسافة نصف ساعة وهو مقيم بها بمحاشيته الى هذا اليوم .

وكان كولونل ايطالي قد وافى أنقرة آخر مرة من زياراته لها ، واستأذن السيد في ملاقاته ، فأذن له ، فتكلم مع السيد في حقن الدماء في طرابلس ، والاتفاق على أساس للصلح . فاجابه السيد بأنه لا يكره الصلح ، على شرط استقلال وطنه الحقيقي . وبعد الاخذ والرد ، أحال السيد أخذ خلاصة الاقتراحات الابطالية الى الاستاذ الشيخ عبد العزيز جاويز . وكان السيد قبل أن رضي بالاخذ والرد مع هذا الكولونل سأل : « أعندك تفويض من حكومتك بالدخول معي في حديث الصلح ؟ » فقال له الكولونل : « كلا . وإنما يمكنني الحصول على التفويض من اليوم الى شهر » . فقال له السيد : اذا ، بعد الحصول على الاذن من حكومتك ، تقيض بما تريد بيانه الى الاستاذ الشيخ جاويز . وأومر السيد الى الشيخ جاويز بأن يمد عليه الجرب . فبعد مدة جاءه الشيخ بخلاصة الشروط . فوجدها السيد غير موافقة وقال للشيخ جاويز : « قل لهم لا تقبل أن تكون القوة العسكرية في أيديهم . ولا أن تكون الشرطة منهم . وكل ما نتسامح معهم فيه هو الامتيازات الاقتصادية . واستثمار البلاد حقاً لهم دون غيرهم من الاجانب . فاما حقوق الملكية فلا تنزل عن شيء منها ، وسلاحنا لابد أن يبقى في أيدينا ، وعلى غير هذه الشروط فلا سلام ولا كلام ، لأن طرابلس وبرقة ليستا مائلي لاجود به على الطليان ، بل هما ملك أهلها » . فلما طاد الشيخ الى الطليان بالجواب علموا أن لا سبيل الى الصلح ، فاذاعوا في الجرائد أن خبر مفاوضاتهم للسيد السنوسي بالصلح غير صحيحة . والحال أنه قبل هذه الاذاعة بتليل ، كان ورد الى السيد الخبر من الشيخ جاويز بأن الكولونل الابطالي قادم الى مرسين لمواجهة ، كما أن هذا الكولونل لما واجه السيد وشافه بأمر الصلح

في أنقره ، أخبر السيد الغازي مصطفى كمال بما جرى فأشار عليه بالصلح ان طاب له ووافقته شروطه .

عند ما قدمت الى الاستانة في أواخر سنة ١٩٢٣ ، وهي أول مرة دخلتها بعد الحرب قررت لأجل الاستجمام من عناء الأشغال وترويح النفس بعد طول النضال ان أسكن ببلد صغير تنهياً لي فيه العزلة وتسهل الرياضة ، ويكون دانياً من وطني سورية للملاحظة شغلي الخاص ، وتهدأ أملأ كي فيها ، فأخترت مرسين ، والقيت مرساة غربي فيها . وكان السيد السنوسي بلفه قدومي الى دار السعادة ، فكتب لي يرغب الي في سرعة المجيء ويرحب بي . فلما جئت الى مرسين ذهبت نواً لزيارته ، فأبى الا أن انزل عنده ، ريثما أكون استأجرت منزلاً في البلدة ، وقد رأيت في هذا السيد السند بالميان ، ما كنت أتخيله عنه بالسماع وحق لي والله أن أنشد : —

كانت محادثة الركبان نخبرنا      عن جعفر بن فلاح أطيّب الخبر  
حتى التقينا فلا والله ما سمعت      اذني بأحسن مما قد رأى بهري

رأيت في السيد حبراً جليلاً ، وسيداً غطيفاً ، واستاذاً كبيراً ، من أنبل من وقع نظري عليهم مدة حياتي بجلالة قدر ، وسراوة حال ورجاحة عقل ، وسجاجة خلق ، وكرم مهزة وسرعة فهم ، وسداد رأي ، وقوة حافظه ، مع الوفاق الذي لا تقص من جانبه الوداعة ، والورع الشديد في غير رداء ولا سمة . سمعت أنه لا يرقد في الليل أكثر من ثلاث ساعات ، ويقضي سائر ليله في العبادة والتلاوة ، والتهجد ، ورأيت مراراً تنفج بين يديه السفر الفاخرة اللاتفة بالملوك ، فيأكل الضيوف والحاشية ، ويجتزيه هو بطعام واحد لا يصيب منه الا قليلاً ، وهكذا هي عادته . وله مجلس كل يوم بين صلاتي الظهر والمصر ، لتناول الشاي الأخضر الذي يؤثره المغاربة . فيأمر بحضور من هناك من الأضياف ورجال المعية ، ويتناول كل منهم ثلاثة أقداح شاي ممزوجاً بالعنبر . فأما هوفيتجاي شرب الشاي لعدم ملائمته لصحته . وقد يتناول قدحاً من النعناع . ومن عادته أنه يوقد في مجالسه غالباً الطيب ، وينبسط السيد الى الحديث ، وأكثر احاديثه في قصص رجال الله وأحوالهم ورفائهم ، وسير سلفه السيد محمد بن علي بن السنوسي ، والسيد المهدي ، وغيرهما من الأولياء والصالحين . واذا تكلم في العلوم قال قولاً سديداً ، سوء في علم الظاهر أو علم الباطن . وهو يذهب الى تعظيم الأولياء ، ويرى فيهم لوسائل بين الله والعبد . وينكر على القائلين أن لا وسيلة بين الخالق والمخلوق ، بل يقول ان لا انبياء ، صلوات الله عليهم ، ان هم الا وسائل الى الله . ويقول اذا وقع خلاف في مسألة بين علماء الشريعة ، وبنييت غامضة ، فالقول فيها ما ينوله علماء الباطن أهل التصوف . وهو شديد الاعتقاد ولاقتداء بأثنين : لأول ثمه سيدي محمد المهدي الذي لا يرى فوق طبقة أحداً الا سيد الكائنات ، صلى الله عليه وسلم . والثاني استاذهم ومرشدهم سيدي أحمد الرفي ، من أكابر السادة السنوسية ، وأركان هذه الطريقة . ويقول انه كان علامة بحراً في جميع العلوم . قرأ في فاس وأثنى العلوم بأسرها حتى الفلك والاسطرلاب ، والهندسة ، والرياضيات . وهو يعتمد على كلامه له ، ومن جملة ذلك أنه قبل وفاته ، رحمه الله ، بأيام قال له : دأبكم جهاد طويل عريض ، فينبغي لك أن تجاهد ولا تقعد ، وان

الجهاد ينتهي بنصركم . وانما لا تجعل لنفسك مركزاً معيناً تلازمه ، ولا تكن مهاجماً للقاط  
 المحكمة . بل قف دائماً على قدم الدفاع . واياك والصلح . فسأله السيد « أين يكون  
 هذا الجهاد ؟ » وكان ظن أنه يعني حرباً تنبع بين السنوسية والفرنسيين في جهة وادي ، لأنه  
 كان القتال مستمراً بين الفريقين دلي عين كك . فأجابه سيدي احمد الريفي : « كلا ! هذا  
 جهاد ضد عدو يأتيكم من جهة البحر ، وهو الطليان » . قال له : « وستأتكم النجدة من  
 استانبول . » فما مضى على وصاة سيدي الرفي شهران ، حتى نشبت حرب طرابلس وتحقق  
 كل ذلك . قال السيد متمسك بكلام استاذة لايحيد عنه . وقد لحظت منه صبراً قل أن يوجد في  
 غيره من الرجال ودزماً شديداً تلوح سبأؤه على وجهه ، فيبنا هو في تنواه من الابدال ، اذا  
 هو في شجاعته من الأبطال . وقد بانني أنه كان في حرب طرابلس يشهد كثيراً من الوقائع  
 بنفسه ، ويتطلي جواده بضع عشرة ساعة دلي التوالي بدون كلال ، وكثيراً ما كان يناصر  
 بنفسه ولا يقتدي بالأمراء وقواد الجيوش الذين يأترون عن ميدان الحرب مسافة كافية ،  
 أن لا تصل اليهم يد العدو فيها لو وقت هزيمة . وفي احدى المرات أوشك أن يقع في أيدي  
 الطليان ، وشاع أنهم أخذوه اسيراً . وقد سأله من تلك الواقعة فحك لي خبرها بتفاصيله ،  
 وهو أنه كان يبرقة فبلغ الطليان بواسطة الجواسيس أن السيد في قلة من المجاهدين ، وغير  
 بعيد عن جيش الطليان ، فسرحوا اليه قوة عدة آلاف ومعها كربة ( سيارة كهربائية ) خاصة  
 لركوبه . اذ كان اعتقادهم أنه لا يفلت من أيديهم تلك المرة . فبلغه خبر زحفهم ، وكان  
 يمكنه أن ينجح من اللقاء أو أن يتحرف بنفسه الى جهة يكون فيها بمنجاة من الخطر ، أو يترك  
 الحرب للعرب تصادمهم فلم يفعل . وقال لي « خفت اني انطابت النجاة بنفسه ، أصاب المجاهدين  
 الوهل ، فدارت عليهم الدائرة ، فثبت للطليان وهم بضعة آلاف بثمائة مقاتل لاغير ، واستمات  
 العرب ، وصدموا العدو ، فلما رأى هؤلاء وفرة من وقع من القتلى والجرحى ، ارتدوا على  
 أعقابهم ، وخلصنا نحن الى جهة واقفنا فيها جوع المجاهدين . » قل لي : « وفي هذه الواقعة  
 جرح الضابط نجيب الحوراني ، الذي كان من اشجع أبطال الحرب الطرابلسية ، كان قائداً  
 ولكنه كان يفاقم بنفسه في كل واقعة ، فجرح مرتين واستشهد في الثالثة رحمه الله .  
 ولم يحزن السيد على أحد حزنه عليه ، لباهر شجاعته وشديده اخلاصه . وكان السيد  
 يكتب لي من الجبل الاخضر وافر الشاء عليه ، وهو اليوم دائم الترحيم عليه . والشهيد المذكور  
 هو نجيب بك بن الشيخ سعد الدي ، من مشايخ بلاد عجلون ، ترك في بلاد الغرب ذكراً خالداً .  
 والسيد أحمد الشريف مريع الخاطر ، سيال القلم ، لا يمل الكتابة أصلاً . وله عدة  
 كتب منها كتاب كبير أطلق عليه في تاريخ السادة السنوسية ، واخبار الاعيان من مريديهم  
 والمتصلين بهم ، ينوي طبعة ونشره فيكون أحسن كتاب لمعرفة اخبار السنوسيين . وانما  
 يفهم الانسان من مطالعة اخبار سيدي محمد السنوسي ، وولده سيدي المهدي ، ومحادثة  
 سيدي أحمد الشريف ، ان طريقهم طريقة علمية ، تعمل بالكتاب والسنة ، ولا تكتفي  
 بالاذكار والاوراد ، دون القيام بزامم الاسلام ، كما كان عليه الصدر الاول . ولذلك وقفوا  
 للجهاد ووقفوا في وجه دولة عظيمة كدولة ايطالية ، منذ ثلاث عشرة سنة ، لولاها كانت سيدة  
 طرابلس وبرقة منذ أول شهر من غارتها عليهما . ويذكر الناس ان الطليان قدروا لتدوين



طرابلس وبرقة كلها مدة خمسة عشر يوماً ، من أول نزولهم . وان قواداً من الانكيز  
 الهنكين في حروب المستعمرات والبوداي ، قالوا ان الطليان افرطوا في التفاوض بظنهم الاستيلاء  
 على برطراباس في ١٥ يوماً ، والحقيقة انه قد تأخذ هذه المسئلة معهم ثلاثة أشهر . . . فلينظر  
 الانسان كيف أن المدة التي قدرها اركان الحرب في ايطالية ١٥ يوماً وقدرها اركان الحرب  
 في انكيزة ثلاثة اشهر ، تطاولت ثلاث عشرة سنة كاملة ، والحرب اليوم هي كما كانت في بدايتها .  
 وكل هذا بفضل السادة السنوسية ، ولا سيما هذا السيد العظيم سيدي أحمد الشريف . وكان  
 الاوريون في عهد السلطان عبد الحميد يشكون الى السلطان حركة السنوسي ، ويتوجسون  
 خيفة من تشكيلاته وحركاته ويرون فيه أعظم خصم للدعوة الاوربية في افريقية ، وطالما ضغطت  
 دول اوربا على السلطان ، لاجل ان يستدعي سيدي المهدي الى الاستانة . ويأمره بالاقامة بها ،  
 ولا يأذن له بالعودة الى وطنه ، ليحلوا للاوريين الجور في تقسيم أواسط افريقية ، وخضد  
 الشوكة الاسلامية في تلك الديار . فكان السلطان يماطل هاتيك الدول ، ويمتدر لهم بصنوف  
 الاعتذار ، بل كان يلاطف السنوسي كثيراً بالهدايا والكتابات . الى ان اشتد الضغط على السلطان  
 في قضية السنوسي ، فarsل رجلاً اسمه مصمت بك الى بنغازي ، ومنها الى جنجوب ، بمأمورية  
 سرية ، فبلغ المهدي ما هو عليه السلطان من الارتباك من جهة ضغط الدول عليه في أمر الدطاية  
 السنوسية ، فاجابه السيد المهدي بحسب ما قرأت في التاريخ الذي تقدم ذكره ، بكلام لا يتضمن  
 نقياً ولا إيجاباً ، وانما تلا له آيت كريمه في معنى الاتكل على الله ولكن السيد المهدي لم يهتم  
 بعدها ان قارق جنجوب الى واحة الكفرة . وفي فيها زاوية التاج ، وعمر الكفرة عمارة  
 جعلتها جنة في وسط الصحراء . والاغلب ان سبب تحوله من واحة الجنجوب ، القرية من مصر  
 وبرقة ، الى واحة الكفرة ، التي هي في أواسط الصحراء الكبرى ، ثم توغله من الكفرة  
 الى ناحية قرو التي اختاره الله فيها ، وهي على أبواب السودان هما من ارتياحه الى العزلة ،  
 وميله الى اثنائي من مراكز السلطة الرسمية ، والخروج من مناطق تأثير الدول الاستعمارية ،  
 بحيث انتبد مراكز محطة باقية في الانفجار ، مأهولة باقوام لا يزولون على الفطرة ، فاصبح حراً  
 في بث دعوته لا تصل اليه يد مضط ، ولا تملو فوق كلمته كمة ، وتكف على تهذيب تلك  
 الاقوام ، ونشأهم في طاعة الله . بعد ان كانوا يتسكعون في مهامه الجهل فبدلت به الارض غير  
 الارض ، وانقلبت به اخلاق هاتيك الامم انقلاباً حير العقول . ولم يقف في الدطاية الروحية على  
 واحات الصحراء ، واطراف السوادين ، بل بث دعوته في أواسط افريقية . فكان منهم مثل  
 الشيخ محمد بن عبد الله السني ، والشيخ حموده المفاوي ، والسيد طاهر الدغماري . ورحلات  
 آخرون جاؤوا السوادين مبشرين وهادين ، فكان السيد المهدي هو المزارح الأكبر لجمعية  
 المبشرين الاوربية ، المنبثة في قارة افريقية كلها ، وعلى يده وبسبب دطايشه الخبيثة اهتدى  
 للاسلام ملايين من الزنوج ، فلماذا جمعيات المبشرين بأسرها تشكو حزنها ، وبشها من نجاح  
 الاسلام في أواسط افريقية ، مثل بلاد النيجر ، والكونغو ، والكامرون ، وديار بحيرة  
 تشاد ، وتوجه أكثر شكواها الى الطريقة السنوسية ، كما طالعنا ذلك في مؤلفات أوربية عديدة :  
 هذا من جهة القوة الروحية واما من جهة القوة المادية ، فقد كان السيد المهدي مهدي هدي  
 للصحاب والتابدين ، لا يقتنع بالعبادة دون العمل ، ويعلم ان احكام القرآن محتاجة الى السلطان ،

فكان بحث اخوانه ومريديه دائماً على الفراسة ، والرماية ، وبيت فيهم روح الانفة والنشاط ، وبحملهم على الطراد والجلاد ، ويعظم في اعيانهم فضيلة الجهاد ، وقد أمر غراس وعظه في مواقع كثيرة ، لاسيما في الحرب الطرابلسية التي أثبت بها السنوسية ان لديهم قوة مادية تضارع قوة الدول الكبرى وتضارع أعظمها جيروناً وكبرا ، وليست الحرب الطرابلسية وحدها هي التي كانت مظهر بطش السنوسيين بل سبقت لهم حروب مع الفرنسيين في مملكة كانم ومملكة واداي من السودان استمرت من سنة ١٣١٩ الى سنة ١٣٣٢ هجرية ، وحدثني السيد أحمد الشريف ان عمه المهدي ، كان عنده خمسون بندقية خاصة به ، وكان يتماهد بها بالمسح والتنظيف بيده ، لا يرضى ان يمسحها له أحد من اتباعه المدودين بالمئات ، قصدا وعمدا ليقتدي به الناس ويحتفلوا بأمر الجهاد ، وعدته وعتاده . وكان نهار الجمعة يوما خاصا بالتمريبات الحربية ، من طراد ورماية ، وما أشبه ذلك . فكان يجلس السيد في مرقب طال ، والفرسان تنقسم صفين . ويبدأ الطراد ، فلا ينتهي الا في آخر النهار . وأحيانا يضعون هدفاً ، ويأخذون بالرماية حتى كنت ترى طلبة العلم والمريدين أكثرهم فرساناً ورماة ، لكثرة ما كان يأخذهم بهذا المرات . وكان يحجز الذين يسبقون في الطراد أو يقرطسون في الرمي بجوائز ذات قيمة ، ترغيباً لهم في فضائل الحرب . كما انه كان يوم الخميس من كل أسبوع مخصصاً عندهم للشغل بالأيدي ، فيتركون في ذلك اليوم الدروس كلها ، ويشغلون بأنواع المهن من بناء ، ونجارة ، وحدادة ، ونساجة ، وصحافة ، وغير ذلك ، لا تجدد منهم ذلك اليوم الا طاملاً بيده . والسيد المهدي نفسه يعمل بيده لا يفتر حتى ينه فيهم روح النشاط للعمل . وكان السيد المهدي ، وأبوه من قبله ، يهتمان جد الاهتمام بالزراعة ، والغرس . تستدل على ذلك من الزوايا التي شادوها ، والجنان التي نسقوها بجوارها ، فلا تجد زاوية الا لها بستان أو بساتين ، وكانوا يستجلبون اصناف الاشجار الغريبة الى بلادهم من اقاصى البلدان ، وقد أدخلوا في الكفرة وجنبوب زراعات واغراساً لم يكن لأحد هناك عهد بها . وكان بعض الطلبة يلتصقون من السيد محمد السنوسي ان يعلمهم الكيمياء فيقول لهم : « الكيمياء تحت سكة المحراث » . وأحيانا يقول لهم : « الكيمياء هي كد المين وعرق الجبين » . وكان يشوق الطلبة والمريدين الى القيام على الحرف والصناعات ، ويقول لهم جلاً تطيب خواطرهم ، وتزيد رغبتهم في حرفهم ، حتى لا يزدروا بها أو يظنوا ان طبقتهم هي أدنى من طبقة العلماء ، فكان يقول لهم : « يكفيكم من الدين حسن النية ، والقيام بالفرائض الشرعية ، وليس غيركم بأفضل منكم » . وأحيانا يدمج نفسه بين أهل الحرف ، ويقول لهم وهو يشغل معهم : « يظن أهل الاوريقات والسبيجات انهم يسبقوننا عند الله لا والله ما يسبقوننا » . يريد بأهل الاوريقات العلماء وبأهل السبيجات العابدين والقاتنين . فكانه يريد ان يقول للمحترفين والصناع لا تظنوا انكم دون العلماء والزهاد معاً ، بمجرد كونكم صناعات وعمه ، وكونهم هم علماء وقراء . هذا ليزيدهم رغبة وشوقاً ، ويعلم الناس حرمة الصناعة التي لا مدنية الا بها .

هذه الفرقة فرقة عملية لا تعتمد على مجرد التلاوة ولذا ذكر دون العمل والسير . فهي تجمع بين العمل الشرعي بمحذ فيه ، والتجرد الصوفي الى أقصى درجاته ، وتنظم بين الظاهر والباطن ، نظماً لم يوفق اليه غيرها . ويظهر ان مؤسس هذه الطريقة السيد محمد بن علي بن السنوسي ،

ولا شيء أدل على هذه النهضة ، الاسلامية الحديثة الكبرى ، من هذه  
اليقظة الروحانية الدينية التبشيرية، الناشئة والمنتشرة خلال مئة السنة الاخيرة

وولديه السيد المهدي ، والسيد الشريف ، وكبار اهوانهم مثل سيدي أحمد الربيعي ، وسيدي  
عمران بن بركة ، وسيدي أحمد التواتي ، وسيدي عبد الرحيم بن أحمد ، وسيدي عبد الله  
السني ، وسيدي أبي القاسم العيساوي ، وغيرهم كانوا على اخلاق عظيمة ، ومدارك سامية ،  
تدل عليها اقوالهم وافعالهم . حدثني سيدي أحمد الشريف ان عمه الاستاذ المهدي كان يقول له :  
« لا تحقرن أحدا ، لا مسلما ولا نصرانيا ولا يهوديا ولا كافرا ، لله يكون في نفسه عند الله  
أفضل منك . اذ أنت لا تدري ماذا تكون خاتمة . وبمثل هذه الاداب كانوا يأخذون اولادهم  
ومريديهم ، فكان من هؤلاء اقطاب وابطال ، يتجمل التاريخ بذكرهم . وواسطة مقدمهم  
اليوم هو السيد أحمد الشريف الذي نحن في ترجمته .

وقد ذرف السيد المشار اليه على الحسين ولكن هيئته لاتدل على وصوله الى هذه السن ،  
لندورة الشيب في شعره ، وهو رافع المنظر ، بهي الطلعة ، عبل الجسم ، قوي البنية ، لا يمكن  
ان يراه أحد بدون ان يحمله ويحترمه .

بقي علينا شيء لا بد من الاشارة اليه وهو ان الذين يقرأون هذه السيرة من الناشئة  
الجديدة يرون فيها ما لا يوافق مشربهم . من القول بالولايات والكرامات ، والاعتقاد بالكشف ،  
وبما فوق الطبيعة ، مما يرونه حديثا ماضيا ، لا يليق بالتربية المصرية التي ينبغي ان تكون  
مبنية على محض الحقائق الفنية . وقاما يعظم في أعين هذه الناشئة رجل ينطوي على هذه  
المقائد ، مهما كان عظيما . بل قصارى ما منك انهم يحترمونه لحسن نيته وخلوص اعتقاده لا غير .

وانني أحب أن أجاب هذه الطبقة التي قد توجه مثل هذا الانتقاد الى هذا المقام بأن العالم  
للمتمدن لا يزال حتى هذه الساعة منقسم الى فريقين : روحي ومادي ، وان الفريق الروحي  
هو أكبر جدا وأحصى عددا من الفريق المادي ، بل يوجد في أوروبا وأميركا واليابان عدد  
لا يحصى من فحول علماء الطبيعة ، يتقدمون بوجود العالم لروحي ، وآخرون يمتدحون بأن  
مشكل الروح لم يتحل بعد ولا اكنه سر الروح واتصالها بالجسد أحد . واذا رأينا أناسا  
مثل فلانماريون الفلكي الشهير وفيكاتور هوغو أكبر شعراء الفرنسيين ، وسواهما من  
صياغة العلماء ، يتقدمون باستحضار لارواح ويشهدون بوقوع المحاورات بينهم وبين الأموات ،  
وعرفنا أن جمعيات لا تعد ولا تحصى في أوروبا مؤلفة خاصة للمباحث الروحية ، واثبتت  
الحوادث التي لا تقلل الا بوجود شيء وراء المادة ، لم يحق لنا أن نجب من اعتقاد بعض  
العظماء بالجواريق والكرامات والمناسبات الروحية . واذا علمنا أن رجالا مثل باسستور بمكانه  
من العلم والاكتشافات الكيميائية التي لم يسبق إليها أحد ورجالا مثل غلادستون في الشهرة ،  
وبتوقد الذهن كانوا من أشد الناس تمسكا بالدين ومن الموقنين بأن السيد المسيح اله وانسان  
مما ، ظهر لنا أن الاتحاد الزمان أو الرغص للاعتقاد بكل ما هو خارج عن المادة ، ليسا بشرط  
في علو درجة العقل ، ولا بدليل على التبخر في العلم . وما أوتيتم من العلم الا قليلا . (ش)



ولا غرابة في ذلك فقد كان الاسلام على الدوام دين هداية الناس واخراجهم من ظلمات الشرك الى نور التوحيد . هذا التاريخ شاهد حق على ما قام به المبشرون المسلمون في أول عهد الاسلام من الاعمال الجليلة التي لم يقم بمثلها غيرهم من المبشرين . ولا ننسى ان روح التبشير ونشر الدعوة في سبيل الرسالة لم تبرح حية على الدوام ، على انحطاط الممالك الاسلامية وتدليها . فلذلك ما انفك الاسلام طيلة القرون الوسطى ينتشر في الهند والصين<sup>(١)</sup> ، وبينما كانت الرسالة الحمديدية تنتشر في نائي تلك الاصقاع ، كان الترك ينشرونها وبرفءون اعلامها في شبه جزيرة البلقان . وبين القرنين الرابع عشر والسادس عشر ، كان المبشرون المسلمون يفتحون بلاد غربي افريقية<sup>(٢)</sup> ، وجزائر الهند الهولندية ، وجزائر الفيليبين ، فتتحا دينياً مبيناً . غير انه في القرن الثامن عشر ، أمسى العالم الاسلامي مرتدياً رداء الخمر ، ففترت وبردت حرارة المبشرين المسلمين ، وسكنت تلك الروح الثائرة الجوابة .

ولبت الاسلام هكذا ، حتى تباشير اليقظة الحديثة ، فعادت تلك الشرارات الكامنة في الرماد تستطير ، وما هي الا فترة يسيرة حتى اشتعلت نار التبشير ثانياً ، فأخذ الاسلام يجوز حدوده وينبث في كل صقع من اصقاع العالم الاسلامي ما عدا أوروبا . وعند اعتبار شأن انتشار الاسلام هذا الانتشار ، يجب ان نعلم العلم اليقين ان كل مسلم هو بغريته وفطرته مبشر بدينه ، ناشر له بين الشعوب غير المسلمة ما استطاع الى ذلك سبيلاً ، وعلى ذلك ان نشر الرسالة الحمديدية لم يقم به رجال التبشير وحدهم ولا قصر الأمر عليهم دون سواهم ، هكذا ، بل شاركهم فيه جماعات ، عديد من السياح والتجار والحجاج ، على اختلاف الاجناس . ولا يؤخذ من هذا انه لم يقم في المسلمين مبشرون ارتشفوا كؤوس الخمر في سبيل الدعوة الاسلامية ، فعدد المبشرين الذين هم

(١) اقرأ التعليق الوارد في آخر هذا الفصل على الاسلام في الصين - « العرب »

(٢) اقرأ التعليق الوارد في آخر هذا الفصل على الاسلام في افريقية - « العرب »

على هذا الطراز كثير ، وذلك ظاهر بين في أمر الطرق الدينية مما لا يحتاج الى برهان ، بل أي دليل أقطع من المبشرين السنوسيين ، الخمس الغير ، الذين خرجتهم زوايا الصحراء وهم يعدون بالالوف المؤلفة ، وما انفقوا يجوبون كل بلاد وثنية مبشرين بالوحدانية ، داعين الى الاسلام . وهذه الاعمال التي قام بها المبشرون المسلمون في غربي افريقية واوسطها خلال القرن التاسع عشر الى اليوم لمجيبة من المعجائب الكبرى ، وقد اعترف عدد كبير من الغربيين بهذا الأمر ، فقد قال أحد الانكليز في هذا الصدد منذ عشرين سنة : « ان الاسلام ليفوز في أواسط افريقية فوزاً عظيماً ، حيث الوثنية تختفي من امامه اختفاء الظلام من فلق الصباح ، وحيث الدعوة النصرانية باتت كأنها خرافة من الخرافات » . وقال مبشر پروتستنتي فرنسي : « ما برح الاسلام يسير التقدمية منذ نشوئه حتى اليوم ، فلم يمر في سبيله الا القليل ، وما زال يسير في جهات الأرض حتى بلغ قلب افريقية مذلاً اشق المصاعب ومجتازاً أشد الصعاب ، غير واهن العزم . فالاسلام حقاً لا يهرب في سبيله شيئاً ، وهو لا ينظر الى النصرانية ، منازعته الشديدة ، نظرة المقت والازدراء ، فلهذا هو حقيق بالظفر والنصر ، اذ بينما كان النصارى يحملون بفتح افريقية في نومهم ، فتح المسلمون جميع بقاع القارة في يقظتهم <sup>(١)</sup> »

واما السبيل الذي يسير فيه الاسلام جنوباً في افريقية فهو من الرائع الغريب . منذ عدة سنوات عثرت الحكومة الانكليزية ، على غير ما توقع ، على ان المبشرين المسلمين مخترقون « نياسلنده » دعاة الى الرسالة المحمدية ، وبعد البحث والاستقصاء واذكاء العيون ، وجدت تلك الحكومة ان المبشرين انما هم من عرب زنجبار ، قد بدأوا عملهم هذا منذ سنة ١٩٠٠ ،

(١) للاطلاع على مجاهد التبشير الاسلامي في افريقية اقرأ : —

ج . بونه موري - كتابه « الاسلام والنصرانية في افريقية » ( باريس ١٩٠٦ )  
G. Bonet Maury. " L' Islamisme et le christianisme en Afrique ..

وانه بعد مضي عقد من السنين على شروعاتهم في جهاد التبشير ، كانت كل قرية في جنوب « نياسلندة » قد اسلمت وفيها مسجد ومدرسة اسلامية ومعلمون مسلمون . ومع ان هذه الدعوة كانت ، كما هو ظاهر من أمرها ، وسيلة شديدة لتضعف سلطة المستعمرين وسيطرتهم ، فلم تجسر الحكومة الانكليزية على مقاومتها خيفة ازدياد انتشارها في الاقطار الأخرى . ويقول بعض المفكرين الغربيين في هذا العصر ، انه لن يمضي مدة طويلة منذ اليوم حتى يرى الاسلام قد اجتاز « زمبازي » وانتشر في جنوب افريقية انتشاراً عاماً ، فيطبق القارة بأسرها .

وليس ظفر الاسلام في افريقية مقصوراً على الوثنية فحسب ، بل على النصرانية الافريقية كذلك ، اذ ترى الآن الذين تنصروا في غرب افريقية على يد المبشرين الفرنجة يتناقصون عدداً تناقصاً فاحشاً ، وذلك لارتداد غالبهم عن النصرانية ودخولهم في الاسلام . زد على ذلك ان النصرانية في الحبشة ، انما باتت في خطر شديد من جراء سيول الاسلام الطامية ، من بعد ما كانت فيما مضى سداً منيعاً في وجه الاسلام . والغريب في هذا كل الغراب ان الأحباش أنفسهم غدوا اليوم يدخلون في الاسلام افواجاً متلاحقة ، لا على يد فتوح حربية بل بفتوح سلمية دينية . وقد قال أحد الثقات الغربيين حديثاً : « منذ خمسين الى ستين سنة خلت ، كنت ترى قبائل الأحباش العديدة ، لا يكاد يرى فيها مسلم واحد ، أما اليوم فغالب هذه القبائل هم مسلمون مؤمنون بالرسالة المحمدية . »

وربما كان ظفر الاسلام في افريقية اليوم اعظم ظفر لاقاه المبشرون المسلمون حديثاً ، بيد ان هذا ليس جميع الظفر الاسلامي بل هناك غيره مثله في سائر انحاء العالم . وقد أتينا في الفصل السابق من هذا الكتاب على ذكر حركة الاحرار السياسية في بلاد التتر الروسية ، بحيث بقي علينا الكلام على النهضة الدينية العجيبة التي رافقت تلك البقعة التترية . كان التتر ما برحوا منذ عهد



بعيد في الحكم الروسي ، وقد جهدت الكنيسة الارثوذكسية الروسية أعظم الجهد لتنصيرهم ، فادركت في بعض المواضع بعض النجاح الذي لا يذكر ، غير انه لما انتشرت اليقظة الاسلامية العامة ، ووصل ما وصل منها الى بلاد التتر في أوائل القرن التاسع عشر ، هب التتر للحال يستردون اخوانهم المنتصرين الى الاسلام ، فلم يعض غير اليسير من الزمن حتى عاد جميع هؤلاء فاتحلوا دين الرسالة ، على جميع ما بذلته الكنيسة الارثوذكسية من العناء الاشق ، ولجأت اليه من مختلف الذرائع والوسائل ، لتحول دون ذلك ، فلم تلق شيئاً من النجاح ، بالرغم مما اتخذته الحكومة الروسية من أحكام الجزاء والعقاب ، ووسائل القهر والاكراه <sup>(١)</sup> . على ان المبشرين المسلمين التتر لم يقصروا أمرهم على هذا ، بل شرعوا في نشر الاسلام في القبائل التركية الفنلندية الأمية ، المقيمة في الشمال من بلاد التتر ، غير مباينين بمقاومة حكام الروس لهم ولولا قوا من وراء ذلك من الهول ما لا قوا .

وكانت النهضة الاسلامية في الصين عجيبة لا مثيل لها ، فيقتضي الحال ان نبسط كلمة في شأنها . كان بلوغ الاسلام الصين منذ عهد بعيد ، على يد التجار العرب وكتائب جنود عربية مرتزقة . فصار على توالي الايام يختلط العرب الغرباء بالصينيين تزاوجاً وتعاوناً في أمر المعاش وغير ذلك ، بيد انه على جميع هذه القرون التي كرت حتى اليوم ، لم يبرح المسلمون الصينيون يتميزون عن سواهم تميزاً حافظاً لأنسابهم العربية التي يختلفون بها ميولاً واخلاقاً عن عامة الصينيين اختلافاً بعيداً ، وهم أبداً يدعون لنفوسهم ميزة الشرف والعلو على غيرهم من السكان ، اما موطنهم ففي مقاطعات « ينان » الجنوبية وما يليها من المقاطعات الداخلية ، وهناك بلاد مسلمة في الصين غير هذه ، هي بلاد تركستان الشرقية التي فتحها الصين في القرن الثامن عشر ، وأهلها مسلمون

(١) اقرأ التعليق الوارد في آخر هذا الفصل على المسلمين في بلاد الروسية في عهد

متسلسلون نسباً من العروق التركية القديمة. وقد ظلّ المسلمون الصينيون جميعاً على اختلاف اجناسهم يعاملون معاملة الحسنى والرفق ، حتى العهد الأخير ، اذ طفقوا يشمخون بانوفهم نخراً وكبرياء ، فأفاق ذلك الحكومة الصينية ، فانقلبت عن الاحسان الى الاساءة اليهم واضطهادهم . لكن لما أخذت اليقظة الاسلامية العامة تجوب آفاق العالم الاسلامي بانتشارها المطبق في القرن التاسع عشر ، فبلغت الصين كما بلغت غيرها ، هب المسلمون الصينيون هبة الذعر ، فهاجت فيهم النعرة الدينية الاسلامية ، فأخذوا يوقدون الثورة تلو الاخرى ، حتى كانت الثورة الكبرى المشبوبة نارها سنة ١٨٧٠ في « ينان » وتركستان الشرقية ، فأظهر هؤلاء المسلمون من شدة الاستبسال والمغامرة في القتال مالم يسمع بمثله من قبل . وقام في تركستان زعيم كبير ، وقائد مجرب ، هو يعقوب بك ، فاستطاع هذا الزعيم المقدام ان يجعل تركستان و « ينان » بلاداً مستقلة استقلالاً محلياً السياج عدة سنوات ، فكان يخيل الى الكثير من رجال الدهن في الغرب عهدئذ ، ان الثوار المتحدون جميعاً اتحاداً منيعاً وثيقاً ، ومنشئون دولة اسلامية ثابتة الاركان في الصين الغربية ، ثم شارعون يفتحون المملكة الصينية رقعة رقعة . وقد اشتهر يعقوب بك اشتهاراً بعيداً ، فذاع اسمه وذكره في جميع العالم الاسلامي . وقد أعجب به السلطان العثماني وعظم بأسه وحنكته ، فانهم عليه بلقب « أمير المؤمنين » في تلك الديار . وبعد ان طال القتال شديداً عدة سنوات وكثر وقوع المذابح الهائلة ، استطاعت الحكومة الصينية ان تخضع شوكة الثائرين ، ولكن بعد ان جلت خسائر المسلمين في النفوس ، اذ ما برحوا حتى اليوم في قوتهم دون ما كانوا عليه من قبل . واما من حيث حالتهم الروحانية والأدبية فما زالوا يشتملون في نفوسهم على صفات ومزايا من اباء الضيم وغياف الذل ، قلما اشتمل على مثلها سواهم . واما عددهم اليوم فيبلغ أكثر من ١٠،٠٠٠،٠٠٠ . وعلى هذا يجب ألا يند عن البال ان المسلمين في الصين بالغون من الشأن في عالم اسلام الغد مبلغاً عظيماً وصارون

الى شأن كبير .

ولو شئنا التوسع في الكلام على النهضة الاسلامية العامة حتى يتناول جميع فروعها في القرن الماضي ، لاستغرق ذلك الاسفار الضخام ، ففي الهند ما برح الاسلام ينتشر انتشاراً متوالياً ، وكذلك في جزائر الهند الهولندية . اما الدول الغربية الاستعمارية فانهم - لا تستطيع غير ان تدع هذا الانتشار الاسلامي وشأنه ، دون ان تحاول الوقوف في وجهه أو صد تياره ، والسبب في ذلك ان المسلم اليوم قد ألفت الانتفاع من المستحدثات الغربية كالقطر الحديدية والبريد والمطابع في سبيل نشر الدعوة الاسلامية ، وفي ذلك من المنافع الاقتصادية التي تجتنيها هذه الدول مما لا يخفى على أحد .

واذ بلغنا الى هذا الموضع في الكلام على الأسس الأولى للجامعة الاسلامية ، ننقل للكلام على الأسس الأخرى ، وهو الدعوة الكبرى التي قام بها جمال الدين الافغاني وقد عرفت به من بعده .

ولد السيد جمال الدين الافغاني في مطلع القرن التاسع عشر في « أسد آباد » بالقرب من همدان في بلاد فارس . وهو أفغاني الأرومة لا فارسي ، يتحدر نسباً ، كما يدل لقب سيادته على هذا ، من العترة النبوية الطاهرة ، ويجري في عروقه الدم العربي البحت الكريم .

كان جمال الدين سيد النابغين الحكماء ، وأمير الخطباء البلغاء ، وداهية من أعظم الدهاة ، دامغ الحجّة ، قاطع البرهان ، ثبت الجنان ، متوقد العزم ، شديد المهابة ، كأن في ناسوته اسرار المغنطيسية . فلهذا كان المنهاج الذي نهجه عظيماً . وكانت سيرته كبيرة ، فبلغ من علو المنزلة في المسلمين ما قل أن يبلغ مثله سواه . وكان سائحاً جوّاباً ، طاف العالم الاسلامي قطراً قطراً ، وجال غربي أوروبا بلداً بلداً ، فاكْتَسَب من هذه السياحات الكبرى ، ومن الاطلاع العميق والتبجر الواسع في سير العالم والأمم ، علماً راسخاً ، واكتنه اسراراً خفية ، واستبطن غوامض كثيرة ، فأعانه ذلك عوناً كبيراً على القيام بمجلائل



الأعمال التي قام بها . وكان جمال الدين يعامل سجيته وطبعه وخلقه ، داعياً مسلماً كبيراً ، فكأنه على وفور استعدادده ومواهبه انما خلقه الله في المسلمين لنشر الدعوة فحسب ، فانقادت له نفوسهم ، وطافت متعاقدة من حوله قلوبهم ، فليس هناك من قطر من الاقطار الاسلامية وطئت أرضه قدما جمال الدين الا وكانت فيه ثورة فكرية اجتماعية ، لا تحبوا نارها ولا يتبدد أوارها . وكان يختلف عن السنوسي منهاجاً ، فجمال انكب على السياسية وشؤونها ، وذلك على علوم الدين وترقيتها . غير أن السيد جمال الدين الافغاني كان أول مسلم أيقن بخطر السيطرة الغربية المنتشرة في الشرق الاسلامي ، وتمثل عواقبها فيما اذا طال عهدها وامتدت حياتها ، ورسخت في تربة الشرق ، وأدرك شؤم المستقبل وما سينزل بساحة الاسلام والمسلمين من النائية الكبرى ، اذا لبث الشرق الاسلامي على حال مثل حاله التي كان عليها . فهب جمال يضحي نفسه ويفني حياته في سبيل ايقاظ العالم الاسلامي ، وإنذاره بسوء العقبى ، ويدعوه الى اعداد ذرائع الدفاع لساعة يصيح فيها النفير . فلما اشتهر شأن جمال خشيت الحكومات الاستعمارية أمره وحسبت له ألف حساب ، فنفته بحجة أنه هائج المسلمين ، ولم تخف دولة جمالا وتضطهده مثل ما خافته واضطهده الدولة البريطانية ، فسجنته في الهند مدة ، ثم أطلقت سراحه فجاء الى مصر حوالي سنة ١٨٨٠ وكانت له يد في الثورة العرابية التي أوقدت نارها في وجه الغربيين ، فلما احتل الانكليز مصر سنة ١٨٨٢ نفوا جمالاً للحال ، فزایل مصر وأنشأ يسبح في مختلف البلدان حتى وصل الى القسطنطينية ، فتلقاه عبد الحميد بطل الجامعة الاسلامية بالمبرة والكرامه ، وقربه منه ورفع منزلته ، فسحر جمال السلطان الداهية بتوقد ذكائه ونفسه الكبيرة . فقلده السلطان رياسه العمل في سبيل الدعوة للجامعة الاسلامية . ويغلب أن ماناله السلطان عبد الحميد من النجاح في سياسته في سبيل الجامعة الاسلامية ، انما كان على يد جمال الدين المتوقد الهمة المشتعل العزم . والتحق جمال الدين

بالرفيق الأعلى سنة ١٨٩٦ شيخاً وعاملاً كبيراً في سبيل النهضة الاسلامية حتى النفس الاخير من أنفاسه .

وهالك ملخص تعاليم جمال الدين : —

« العالم النصراني ، على اختلاف أممه وشعوبه عرقاً وجنسية ، هو عدو مقاوم مناهض للشرق على العموم وللإسلام على الخصوص . لجميع الدول النصرانية متحدة معاً على ذلك الممالك الاسلامية ما استطاعت الى ذلك سبيلاً . » الروح الصليبية لم تبرح كامنة في صدور النصارى كمون النار في الرماد ، وروح التعصب لم تنفك حية معتلجة في قلوبهم حتى اليوم ، كما كانت في قلب بطرس الناسك من قبل . فالنصرانية لم يزل التعصب مستقراً في عناصرها ، متغلغلاً في أحشائها ، و متمشياً في كل عرق من عروقها ، وهي أبداً ناظرة الى الاسلام نظرة العدا ، والحقد ، والتعصب الديني الممقوت <sup>(١)</sup> . وحقيقة هذا الامر ونتيجته واقعتان في كثير من الشؤون الخطيرة والمواضع الكبرى ، حيث القوانين والشرائع الدولية لم تعامل فيها الامم الاسلامية مستوية مع الأمم النصرانية .

« تنتحل الدول النصرانية اعذاراً لها في كرها وهجومها وعدوانها على الممالك الاسلامية واذلالها واكراهها ، بقولها ان الممالك الاسلامية هذه انما هي من الانحطاط والتدلي بحيث لا تستطيع أن تكون قوامة على شؤون نفسها بنفسها . وفوق جميع هذا فهذه الدول النصرانية عينها لم تقف لتعمل هذا من ناحية ، وتذرع بألوف الذرائع من نواح أخرى ، حتى بالحرب والحديد والنار : للقضاء على كل حركة حاولها المسلمون في بلادهم وديارهم في سبيل الإصلاح والنهضة .

« جميع الشعوب النصرانية مجمعة متفقة على عداة الاسلام ، وروح هذا

(١) اقرأ التطبيق الخطير الشأن ، الوارد في آخر هذا الفصل رداً على مقالة « الاسلام والجنود السوداء » كتبها روجر لوبون في « مجلة باريز » عدد ابريل ١٩٢٣ - « المغرب »

العداء متمثلة بجهد جميع هذه الشعوب جهداً خفياً مستتراً متوالياً لسحق الاسلام سحقاً .

« تأخذ النصرانية شواعر كل مسلم وآماله ورغباته التي تجول في صدره ثم تمثلها بصور الهزء والسخرية والعبث والازدراء . فان ما يدعوه الفرنجة عندنا في الشرق تعصباً مذموماً محرماً ، هو عندهم في بلادهم وأوطانهم العصبية الجنسية المباركة والقومية المقدسة ، والوطنية المعبودة ، وان ما يدعونه عندهم في الغرب ابادة النفس ، والشتم ، والشرف الوطني ، والعزة القومية ، يعدونه في الشرق غلواً مكروهاً ، وافراطاً في حب الوطن ضاراً ، ومقتناً وشناً للاجنبي الغربي » .<sup>(١)</sup>

« جميع هذا يوضح أن العالم الاسلامي يجب عليه أن يتحد اتحاداً دفاعياً طاماً ، مستمسك الاطراف وثيق العرى ، ليستطيع بذلك الديار عن كيانه ووقاية نفسه من الفناء المقبل ، وللوصول الى هذه الغاية الكبرى انما يجب عليه اكتناه اسباب تقدم الغرب والوقوف على تفوقة وقدرته »<sup>(٢)</sup> »

هذه دعوة جمال الدين على الايجاز ، التي أفنى حياته في سبيل نشرها بالبلاغة الساحرة والحجج الدامغة ، فكانت كالغيث الجود أصاب التربة الجذباء . ولا عجب أن يكون جمال الدين ذلك الرجل الموقظ الكبير ، وتكون كل نسمة

(١) منقول من مقال بتوقيع « X » موسوم ب « الجامعة الاسلامية والجامعة التركية » نشر في مجلة « العالم الاسلامي » مارس ١٩١٣ ويقول كاتبه انه قد استفاد من مسلم ثقة كبير المنزلة والشأن .

“X” “ Le Pan - Islamisme et la pan - Turquisme ” - Revue du Monde musulman.

ومن أراد التوسع في الاطلاع على أعمال جمال الدين فليدفع الى كتاب « العصبية الجنسية الاسلامية » لسرفيه .

(٢) اقرأ التعليق الوارد في آخر هذا الفصل على السيد جمال الدين الافغاني حكيم الشرق . ( المغرب )



تفخها في المسلمين طائفة زعزعا ، وقد بات اعتداء الدول الفرنجية وعدوانها وبغيتها منتشرا في كل قطر من اقطار العالم الاسلامي ، فتفاقم الخطب واشتد البلاء . على أن جمالا ما كان يقوم بجميع هذا وحده ، بل كان غيره أيضاً من قادة المسلمين لم يبرحوا منذ منتصف القرن التاسع عشر يبتثون الدعوة في سبيل الجامعة الاسلامية ، وأحد هؤلاء الدعاة العظماء هو عالي باشا التركي الكبير ، الذي يؤثر عنه قوله : « ما يحتاج اليه المسلمون الاحتياج الأشد انما هو ازدياد النعمة الدينية فيهم ، لا تناقصها فاضمحلالها » . وقد أثر هذا القول عنه ارمينيوس قامبيري ، المستشرق الهنغاري الكبير ، والعلامة المشهور ، وذلك بعيد حرب القريم ، وكان هو قد شهد بنفسه مجلساً من مجالس الجامعة الاسلامية في منزل عالي باشا ، حضره رسل ووفود ونواب من جميع اقطار العالم الاسلامي .

على مثل هذه الاسس بنى السلطان عبد الحميد بناء الجامعة الاسلامية وشيد أركانها ، وأضاف اليها كل مطمع بعيد وغاية جليلة . فعبد الحميد في الواقع داهية من أعظم دهاة العصر الحديث ، وسياسي في منتهى الحصافة ، غير انه على كل هذا كان ذا أطوار خلقية عجيبة تقضي به وساوسه أحياناً الى حد اللحم .

فقد اختط الخطط الكبرى لتحقيق مشروعاته العظمى ، ثم طفق يسعى وراء ذلك بمتنوع الوسائل سعيّاً وان كان قائماً معظمه على شدة الخدق والدهاء فانه لم يخل في بعض المواضع من ضروب العبث وكان سلطانياً مستبدّاً طبعاً وسجية ، ظنين السوء بعالمه ، مولعاً بأن تكون صفات الشؤون وعظائمها معلقة على ارادته النافذة . وفوق جميع هذا ، فقد كثر من حوله الوشاة والمداهنون الذين وقفوا على مريته وعرفوا مشربه ، فجعلوا يحسنون له اهواءه ويجارونه مع محض رغباته .

وكان ارتقاؤه الى العرش سنة ١٨٧٦ في آن شديد عصيب ، فقد كانت

الدولة على ابواب الحرب العثمانية الروسية ، وكانت الحكومة في ايدي عصابة من الساسة يسمون سعي المصلحين في تجديدها على الطراز الحديث ، والنهج بها على المناهج السياسية الدستورية الغربية . فلما أخذ عبد الحميد بأزمة الأمور نقض جميع ذلك نقضاً ، واهتبل ساحة تضعض الدولة عند الخروج من الحرب الروسية ، فالنقى مجلس النواب وجعل نفسه السلطان المطلق لاتلوا يده يد ، له الأمر والنهي وحده . ولما استوثق له الأمر ، شرع يقوم بسياسته الخاصة التي نحا بها منذ أول الأمر منحى الجامعة الاسلامية .<sup>(١)</sup> فعمد عزمه على أمر لم يعقد عزمه على مثله أحد من اسلافه الاقربين ، وهو التذرع بالخلافة لبلوغ اغراض سياسية عظيمة ، واذا أبان للملأ كافة ، انه فوق كونه سلطان الدولة العثمانية ورئيسها السياسي الوحيد ، فهو الخليفة الديني للمسلمين أجمعين ، أخذ يستصرخ الأمم الاسلامية في كل رقعة من رقاع العالم الاسلامي لتمديد العون اليه ، وتشد أزره بالالتفاف من حوله ، قاصداً بذلك قذف الرعب في روع الدول الغربية التي خالها ربما كانت تأتمر فيما بينها وتتشاور ، وتتخذ الوسائل وتقوم بالتدبيرات ، للانعراض على المملكة العثمانية . وكان منذ عهد بعيد يدبر أمر نشر الدعوة للجامعة الاسلامية تديراً نائياً المضطرب واسع النطاق ، غالبه بالوسائل الخفية الهائلة . فعدت القسطنطينية مكة ثانية ، يلوذ بها جميع ذادة الاسلام المشتهرين باعمال المقاومة للدول الغربية ، مثل جمال الدين وانداده<sup>(٢)</sup> ، ومن القسطنطينية صارت توفد الوفود

(١) كان الكاتب الفرنسي المشهور غبريال شارم اول من ستشف سياسة عبد الحميد وذايته ومقصده في الدعوة للجامعة لاسلامية ، فجعل ينشر النصول الممتعة في هذا الصدد منذ سنة ١٨٨١ . وفي سنة ١٨٨٣ وضع كتابه « مستقبل تركيا وجامعة الاسلامية » اودع فيه جميع ما رجم بالغيب .

Gabriel Charmes "L'avenir de la Turquie - Le Pan Islamisme ..

(٢) جمع السلطان اليه كثيرين من مدي العرب وزعمائهم ، ومشايخ الطرق فيهم . من الحجاز ، والشام ، والعراق ، ونجد ، واليمن ، ومصر ، وطرالس ، وتونس ، والمغرب ،

وتنفذ الرسل جماعات دراكا الى جميع الاقطار الاسلامية، حاملة رسالة الخليفة،  
الا وهي رسالة الامل المحقق في النجاة من خطر حكم الفرنجة الكافرين .

وظلت دعوة عبد الحميد للجامعة الاسلامية تسير سيراً متواليامدة تقرب  
من ثلاثين سنة . غير انه لمن الصعب الشديد ان يستطاع تحديد المفعول الذي  
كان لهذه الدعوة الكبرى تحديداً بيناً ، والسبب الاكبر في ذلك هو انه لما  
حدثت ثورة « تركية الفتاة » سنة ١٩٠٨ ، وخلع عبد الحميد توقف مجرى  
الدعوة للجامعة الاسلامية وقرر سيرها في المتجه الذي كانت تسير فيه . زد على  
ذلك ان تركية على عهد عبد الحميد لم تخض غمار حرب بينها وبين دولة غربية  
من الدول الكبرى ، لهذا يتمتع الوقوف وقوفاً صحيحاً على مبلغ ما كانت  
عليه الامم الاسلامية من الاستعداد والاهبة لاجابة نفيير الجهاد . على ان  
عبد الحميد قد أفلح حقاً في حمل امراء المسلمين وقادتهم على الاعتراف بسلطته  
الروحانية، فولوا وجوههم شطره وحسبوه قبلة آمال العالم الاسلامي، وقدسوا  
مقامه تقديساً ، وغدا العطاء والكبراء يتقاطرون الى فروق من كل فج من  
اجاج العالم الاسلامي لمبايعة الخليفة الاعظم امير المؤمنين وحاامي بيضة الاسلام،  
الذي مملكته مملكة حصن الاسلام والمسلمين . ولم يستطع عبد الحميد مع  
كل هذا أن يستميل اليه قائداً كبيراً من قادة العالم الاسلامي أعني به السيد  
السنوسي ، الذي كان يخامر قلبه الريب في مقاصد السلطان واغراضه البعيدة ،

وآخرين من زعماء الأكراد ، وآخرين من زعماء الارناووط ، لا لزوم لتسميتهم ، وأقرهم  
في الاستانة ، وأجرى عليهم الأرزاق كما هو معروف . قال لي أثناء الحرب كبير أولاده الامير  
محمد سليم افندي : « كان الارناووط في يد والدي يهدد بهم أوستريا وجميع دول البلقان . كما  
أن كان يهدد بخيلة الأكراد الروسية بعظمتها كلاً ، فتحسب الآليات الحميدية حسباً . وكان  
يهدد بالعرب لدول الغربية بأسرها ، فتظن هذه الدول أنه بالعرب يخلق لها مشكلات لا تنتهي .  
فالآن أصبحت ، والارناووط قد خرجوا من السلطنة بعد قتل شديد معنا . والاكراد بدل  
أن يجاهدوا أمام الدولة في الروس ، صار يلزمنا أن نسوق العساكر لتطويعهم حينما عساكرنا  
هي في ملحة كبرى مع الروس . وأما العرب فبعد أن كانوا عدتنا وسلاحنا لمقاومة الدول  
الغربية ، انزلوا عوناً للدول الغربية علينا . » انتهى . ومراده بذلك اعتناد سياسة تركيا في  
السنين الأخيرة . (ش)



وكذلك كان الاحرار في كل مكان يعرضون عن نصرة السلطان لاستبداده الشديد . وعلى الجملة فانه ليس باليسير أن يتيقن هل كانت الامم الاسلامية متأهبة لتلبية دعوة السلطان عبد الحميد للقيام بالجهاد الاسلامي المقدس ، فيما لو كان دعاها يوماً الى ذلك .

وفوق جميع هذا فقد استطاع عبد الحميد أن ينشر الدعوة في سبيل الجامعة الاسلامية الكبرى في اوسع آفاقها ، ويحيي الشعور بالوحدة العامة والتضامن المستمسك بعبءه ببعض ، في جميع الامم الاسلامية ، احياء نشيطاً . ولم يكن يساعده على ذلك كونه خليفة الاسلام فحسب ، بل ما كان يبسطه ويبينه من جميع ما تكنه وتظهره الدول الغربية من انواع العداء ، والمقت للمسلمين والتحامل عليهم . هذا هو السبب الاكبر في أن الدعوة التي انشأها ودبرها عبد الحميد في سبيل الجامعة الاسلامية كان لها من التأثير الشديد في نفوس المسلمين ما برح يزداد وينمو .

فلما حدثت ثورة تركية الفتاة سنة ١٩٠٨ تبدلت الحال تبدلاً كبيراً في العالم الاسلامي ، فتلت الثورة التركية ثورة ايران ، ثم أخذت شرارات الثورات تبدو فيعقبها الانفجار في كثير من الاقطار الشرقية ، وعلى اثر ذلك شرع يتبدى في وقت قريب في كل قطر اسلامي تيار جديد هائل ، وظواهر اجتماعية لم تعهد من قبل ، كتطلب الحكومات النيابية ، واحياء روح الجنسية والقومية وما أشبه ذلك ، مما رافقه تطور اجتماعي كبير - تطور كانت عناصره منذ أمد بعيد تزداد اختماراً في العالم الاسلامي حتى حان أجل ظهوره فظهر رافعاً . واننا سنفصل الكلام على هذا التطور بانواعه في الفصول التالية من هذا الكتاب ، غير أن ما يجب تدبره مجملًا في هذا المقام هو ما كان لهذا التطور الكبير من التأثير في مجرى حركة الجامعة الاسلامية ، فونيت في سيرها بعض الونى مدة كان فيها الاضطراب السياسي والقلق الاجتماعي ينتشران انتشاراً طاماً في جميع بقاع العالم الاسلامي .

ولم تكن هذه الفترة طويلة . ففي سنة ١٩١٢ عادت الجامعة الاسلامية تستأنف سيرها ومجراها ، وكان الباعث على ذلك هو اشتداد اعتداء الدول الغربية . ففي سنة ١٩١١ أغارت ايطاليا معتدية على طرابلس الغرب الافريقية التابعة للدولة العثمانية على غير ماعلة سوى الاستعمار . وفي سنة ١٩١٢ تألبت الدول البلقانية النصرانية وأوقدت نار الحرب على تركيا ، فخرست تركيا في هذه الحرب جميع أملاكها الاوربية ، فلم يبق من جميع ما كان لها في أوروبا غير القسطنطينية معرضة لخطر الغارات عليها ، ومهددة شر تهديد<sup>(١)</sup> . وفي تلك الغضون اتفقت انكلترا وروسية على خنق الثورة الفارسية ، وكانت فرنسا على أثر معضلة « اغدير » تحرق الارسم ، فعضت على مرا كش بالنواجذ وأنفذت فيها الخالب ، وهكذا في خلال سنتين توالى الحملات الاوربية تترى على العالم الاسلامي ، حملات العدوان والاعتداء المحض ، فزقت ما كان باقياً منه حتى ذلك المهد سليماً شر ممزق .

فنزول ذلك على الامم الاسلامية قاطبة زول الصاعقة يصم الاذان دويها . فأخذ العالم الاسلامي في المشرق والمغرب يقوم ويقعد مشتغلاً غصباً وحنقاً . فعادت الجامعة الاسلامية الى سابق حالها تجري مجرى سريعاً . وقد تحقق للمسلمين الآن ما كان ينبغي به على غير انقطاع دُعاة الجامعة الاسلامية منذ خمسين سنة - الحرب الصليبية الجديدة لدك الممالك الاسلامية دكاً . وصدق جميع ما كان يذيعه جمال الدين الافغاني ، الحكيم العظيم .

وأخذت تتأجج الجامعة الاسلامية تتبدى ، ففي طرابلس الغرب انبرى الترك والعرب يقاتلون جنباً الى جنب بروح عجيبة تبعثها فيهم دعوة الجامعة الاسلامية ، من بعد ما كانوا قبيل ذلك على حال من الازورار والتنافر شديدة فلقى المعتدون الطليان أمامهم مقاتلة مستبسلين ملء صدورهم ضرم من التعصب

(١) عند ما أعلنت الدول البلقانية الاربع الحرب على تركيا ، نشرت بلاغا لم يشك قارئه أنه بلاغ ملوك الصليبيين في القرون الوسطى . . . أي اعلان حرب دينية ولم نجد من الاوربيين من انكر هذا الامر . (ش)

لا يطفأ ، ضرم يزيده العالم الاسلامي وقيداً <sup>(١)</sup> مما حمل ساسة الغرب على الجزع والارتباك شديداً ، فأخذوا يتساءلون في الخطب الكبير ، وفي الذي عساه أن ينفجر انفجاراً طاماً في مشرق العالم الاسلامي ومغربه . فقال « غبريال هانوتو » وهو وزير فرنسي من وزراء الخارجية السابقين : « بالله لماذا وجدت ايطاليا طرابلس غير المحصنة كوكب الزناير الساعة ؟ أفليس لانها لا تحارب تركية وحدها بل العالم الاسلامي أجمع . فايطالية جنت على نفسها وعلينا جناية لا يعلم غير الله عاقبتها ومنتهأها » . ولم يكن خنق انكثرة وروسية لثورة ايران ، وبحق فرنسة لاستقلال مراكش بأقل استثارة للعالم الاسلامي من حرب طرابلس ، فزادت نار الغضب احتداماً .

غير انه لما نشبت الحرب البلقانية ، طفع الكيل وبلغت الروح التراقي ، فبات المسلمون من الصين حتى الكونغو ، يرتقبون أنباء الحرب ونتيجتها ، وقلوبهم على أحر من جمر الغضا ، فلما طير البرق نبأ الكارثة التركية في البلقان أجفل العالم الاسلامي للخطب أيما اجفال ، وبلغت صرخاته عنان السماء . فقال أحد مسلمي الهند في نداء وجهه الي بني قومه : « يوقد ملك اليونان نار حرب صليبية جديدة ، ويستنصر وزراء بريطانيا تعصب النصرانية على الاسلام ، ويأتمر وزراء الروسية في بطرسبرج لرفع الصليب وشكه على قبة مسجد « آجيا صوفيا » ، فالיום هم يأترون ويتشاورون في هذا الخطب ، وغداً يفعلون مثل ذلك للاستيلاء على مسجد عمر بن الخطاب - المسجد الأقصى في بيت المقدس .

(١) عند ما كنا في معسكر أنور بدين منصور بأعلى درنة ، كنا نجد مجاهدين لا من برقة ، ولا من طرابلس فحسب ، بل من تونس ، والجزائر ، والمغرب الأقصى ، ومن السودان ، ومن مصر ، ومن الشام ، ومن بلاد الترك ، وقسم طينا ٥٠ مجاهداً من بلاد الافغان . وذكر السنيور جيوليتي في خاطراته التي نشرها مؤخراً ، وكان أيام الحرب الايطالية رئيس نظار ايطالية ، ان انكثرة الحت عليه بالاتفاق كيفما كان مع تركية ، انهاء لهذه الحرب التي اثرت جميع العالم الاسلامي ، حتى وردت على انكثرة الاحتجاجات ليس من الهند فقط ، بل من كل بقاع العالم الاسلامي حتى الصين : (ش)



« أيها المؤمنون الاخوة ! اتحدوا وكونوا كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا . فان الواجب المقدس ليدعو كل مؤمن بالله ورسوله أن ينضم الى أخيه المؤمن تحت لواء الخليفة أمير المؤمنين ، ويجاهد في سبيل الذود عن حياض الاسلام والمسلمين . »

وقال أحد زعماء المسلمين في الهند مخاطباً الدولة البريطانية : « اننا ننادي الحكومة البريطانية بملء أفواهنا أن تقام عن سياستها العدائية لتركيا ، اتقاء لانفجار بركان المئات من ملايين المسلمين ، انفجاراً يجر البلاء عظيماً . » وأعجب ما بدا ، أن أخذ المسلمون يوجهون النداء تلوالنداء لغير المسلمين من شعوب آسية ، يدعونها الى التآزر والاتحاد ازاء الغرب المعتدي ، فكان هذا الامر وايم الحق غريباً في بابه لم يسبق له مثيل منذ نشوء الاسلام . فان محمداً ، وقد جاء بالقرآن مصدقاً للتوراة والانجيل ، وقال انه هو خاتم الانبياء والمرسلين ، بعث الله من قبله موسى وعيسى ؛ أمر المرسلين باحترام النصارى واليهود وسماهم « اهل الكتاب » ، تمييزاً لهم عن عبدة الاوثان . وقد اتبع المسلمون ما أمرهم به نبيهم حتى هذا العهد الاخير ، فما كانوا قط يوماً مبغضين للنصارى بفضهم لثوثنين من البراهمة والبوذيين والكنفوشيوسيين أهل الشرق الاقصى<sup>(١)</sup> .

(١) ان الاسلام ، هو كما هو معلوم من القرآن الكريم ، يرى النصارى اقرب الناس مودة الى الذين آمنوا ، وان القرآن جاء مؤيداً ، للانجيل والتوراة ، وكان ضلع المسلمين في صدر الاسلام هو مع النصارى بالتخفيس ، بدليل انه لما وقعت الحرب بين الروم والفرس وغلبت الفرس على الروم ، حزن الصحابة يومئذ حزناً شديداً ، فنزلت الآية الكريمة « غلبت الروم في ادنى الارض وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع سنين » فلما صدق قوله تعالى يغلب الروم على الفرس بعد بضع سنين ، فرح الصحابة فرحاً شديداً ولم يكن ذلك ليكون الروم اقرب اليهم جنساً من الفرس ، بل الروم والفرس بالنسبة الى العرب على السواء ، بل ليكون الروم اهل كتاب والفرس يومئذ عبدة نار لم يكن الله شرح صدرهم للاسلام . ولما غزا العرب الشام ، اوصى الخليفة ابو بكر الصديق بالنصارى ورهبانهم خيراً في خطبة مشهورة ، ولما حضر الخليفة عمر بن الخطاب الى بيت المقدس كان من حسن معاملته للنصارى ما هو مشهور ايضاً في التواريخ . وروى المؤرخون ان الامام عمر زار كنيسة القيامة وبينما هو

بيد ان هذه الحال شرعت تنقلب وتتحول منذ الحرب الروسية اليابانية سنة ١٩٠٤ ، اذ ظفرت اليابان ، الدولة الشرقية الوثنية « الكافرة » ، على دولة غربية نصرانية ، ودقت عنقها دقاً ، فهب غالب المسلمين يبتهجون لانتصار اليابان هذا ، ابتهاجاً ملؤه الفخر الشرقي والحماسة الاسلامية ، وتمنى كثير من رجال الجامعة الاسلامية ودعاتها لو ينتحل ابطال اليابان الاسلام<sup>(١)</sup> وشرع في تحقيق هذا الامر العظيم ، والتمست وسائل التقرب من اليابان ، ثم أنشئت العلاقات معها ، وأنشئت الصحف العديدة لنشر الدعوة ، واختير المبشرون للقيام بهذا المشروع الاسلامي الكبير ، فافود السلطان وفداً الى اليابان على بارجة حربية ، وأخذ العالم الاسلامي بسبب ذلك يلهج بحديث اسلام اليابان ، ويتناقل الانباء في هذا الصدد ، ويتباحث فيه ومجذبه أشد التحبيذ . قالت صحيفة مصرية سنة ١٩٠٦ : « ان بريطانيا العظمى ، وفي حكمها ستون مليوناً من المسلمين ، لتخشى كل الخشية أمر اسلام اليابان ، الامر العظيم الذي اذا كان ، تغير على الامر مجرى السياسة الاسلامية العامة

فيها ادركته الصلاة فاراد ان يخرج من الكنيسة يصلي فدعاء البطريرك صفرونيوس الى محل داخل الكنيسة يصلي فيه ، فابى فالح عليه بالرجاء فاجابه : كلا . يأتي المسلمون بمدي فيقولون هنا صلى عمر فيجلون هناك مسجداً في وسط كنيسةكم . وهكذا كان الخليفة الاول والثاني يرعيان حرمان النصارى ، ومنسوب الى سيدنا عمر عهد عهد الى النصارى فيه من البر بهم ما ليس فوقه . ولكن سياسة اوربا من ايام الصليبيين الى هذه الساعة ، قد كدرت هذا الصفاء ، وما زالت تكدره حتى بلغ من حق المسلمين اليوم ان صاروا البواحد من البراهمة في الهند ، والبوذيين في الصين ، لابل الفيتشييين في اواسط افريقية على الاوربيين . ( ش )

(١) جاء حد امره الاسرة المالكة في اليابان ، في أيام السلطان عبد الحميد الى الاستانة ، فبينما هو في الحديث مع السلطان ، اذجاه ذكر الاديان فقال له السلطان : « بلغني انكم تبعثون عن دين ، فان كان الخبر صحيحاً ، فانا اوصيكم بالاسلام » . فقال له الامير الياباني : « ليس الخبر كما بلغ جلالكم ، بل نحن متمسكون بديننا » . قد سمعت ذلك من فم العلامة المرحوم متيف باشا ، ناظر الممارف الشهير ، في أيام عبد الحميد ، وكان صدوقاً حراً ، ثمة في كل ما يرويه ، ومما كان عليه من شرف الطباع ، لم يكن متظاهراً بالدين . فليسمع ذلك من يزعمون ان اليابان لم تترق في المدينة الا بعد ان خلعت الدين ، وبذته ظهرياً . ( ش )

تغيراً كلياً هائلاً. » وقال شيخ من شيوخ مسلمي الصين : « اذا شئت اليابان أن تدرك منزلة لم تدرك مثلها دولة فيما مضى ، وأرادت أن ترفع شأن آسية على شأن سائر القارات ، فلا يتم لها ذلك بته الا بانتحاطها الاسلام ديناً. » فاستقبلت اليابان وفد المسلمين استقبالا جليلا ، وأحلتهم محل الرعاية والاكرام ، بيد انها لم تكشف عن رغبة في الدخول في دين الرسالة . وكانت النتيجة أن وضع اساس للعلاقات الودية الحبية بين الشعوب المسلمة والشعوب غير المسلمة في آسية . ومما زاد في ذلك التقرب ، فأخذت عرى الولاء تتوثق ، الحرب البلقانية وما تجلى فيها ومن حولها من المطامع الاستعمارية الهائلة . ويمكن العلم بحالة شعور المسلمين ومبلغ ما آلت اليه من الاضطراب والاهتياج يومئذ ، بالوقوف على الصرخات الندائية المتوالية التي أخذ المسلمون يوجهونها نحو الهندويين ( الهندوس ) . ومثال من ذلك نداء عظيم الخطر والشأن ، موسوم بـ « رسالة الشرق » . جاء فيه ما يأتي : —

« يا روح الشرق !! ألا هي من مرقدك وادفني عن الشرق هذا الطوفان الغربي ، طوفان عدوان الفرنجة وبغيهم واعتدائهم !! »  
 « ايه ابناء هندستان !! كونوا لنا عوناً ونصراً بحكمتمكم ، شدوا أزرنا بحضارتكم وتهذيبكم ، كونوا لنا نصراء بخالد قوتكم ، قوة الهندويين آبائكم واجدادكم . دعوا قوة الارواح الكامنة في قم جبال حملايا تنبثق فقد حان لها ، وحق من أوجدها ، الانبثاق ، املاؤا الجو بصلواتكم الي اله الحرب لينصر الحق على القوة الفاشمة ، ويزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا ، وارفعوا اصوات دعواتكم في هياكل ربوات آلهتكم ان تهلك جيوش الاعداء المعتدين »  
 فن تدبر هذا المآل الذي آلت اليه حالة المسلمين ، ولا سيما تقربهم من « الكفرة » ، وتوثيق عرى الولاء بينهم وبينهم ، لا يسمعه الا تكبير هذا الامر وتعظيمه ، والتمعجب والاستغراب ، ولم يكن هذا التبديل الهائل مقصورياً على مسلمي الهند وحدهم ، بل شمل أيضاً مسلمي الصين . فقد قالت صحيفة



اسلامية من صحف تركستان الصينية ، تدعو الى اتحاد الصينيين قاطبة اتحاداً وطنياً منيماً للوقوف في وجه الغرب المعتدي ، ما يأتي : « ان اوروبا قد بلغت من الطغيان والجور مبلغاً لا حدَّ له ، فهي لا تنفك تنازعنا على حريتنا التي هي اقدس شيء لدينا ، وأوروبا ثم أوروبا ضاربتنا الضربة القاضية اذا لم يستنصر بعضنا بعضاً ، ونهبَ معاً في يوم آت هبة المدافعين عن الاوطان دفاع الابطال » . وفي الدور الاول من أدوار الثورة الصينية ، نفّض مسلمو الصين عنهم رداء العزلة ، واصطفوا الى جانب ابناء بلادهم البوذيين والكنفوشيوسيين يقاتلون معهم مستبسلين ، في سبيل الوطن ، وقد اثني الدكتور « صن - بات - سن » الزعيم الجمهوري الكبير على مسلمي الصين بقوله : « ان الصينيين لن ينسوا أبداً نصر اخوانهم المسلمين لهم في سبيل تأييد نظام البلاد واستقلالها وحريتها (١) » .

فلما نشبت الحرب الكونية العظمى ، كان العالم الاسلامي أجمع ، مضطرباً اضطراباً عميقاً ، ومحتدماً حنقاً على الغرب المعتدي ، وشاعراً بضرورة اتحاده اتحاداً مكيناً ، وساعياً جد السعي لعقد المحالفات بينه وبين غيره من الدول الآسية ، ليتسنى له بذلك القيام بجهاده المنوي في سبيل التحرر من ربة الغرب وربما يرى بعضهم من دواعي الاستغراب ، انه لما دخلت تركيا في معمران الحرب العامة في أواخر سنة ١٩١٤ ، وأعلن السلطان دعوته للجهاد لم يهب على اثر ذلك العالم الاسلامي هبته الكبرى المتوقعة . فلا يجب أن يؤخذ من ذلك أن دعوة السلطان هذه للجهاد المقدس انما كانت صرخة في واد ، أو نفخة في رماد ، كما حملت انباء الحلفاء الغرب على هذا الاعتقاد في ذلك الحين ، فالامر في الواقع كان على الضد مما شاع ، فقد كان الاضطراب هائجاً شديداً أيما شدة في كل بلاد اسلامية في حكم الحلفاء ، ونحن ذاكرون بعضاً من هذه (١) كان المسلمون في حرب البوكرس بدأ واحدة ، وظهرة واحدة مع ابناء وطنهم البوذيين وكان لهم عمل كبير في تلك الحرب ، حتى التمسست الدول من السلطان عبد الحميد ارسال وفد من قبله ينصح مسلمي الصين باسم الخلافة ان يمنحوا الى السلم . (ش)

البلاد . فصر باتت تغلي فيها عوامل الثورة غليان المرجل على النار ، وصارت على مقربة من الزوبعة الهائلة <sup>(١)</sup> ، فلو لم تملأ بريطانيا بلاد النيل اجناداً لا عداد لها ، لحدثت في مصر الالهوال . وطرابلس ثارت ثورة صمياء ردت بها الطليان على اعقابهم حتى ساحل البحر ، وايران كانت على وشك الاتحاد مع تركية لو لم يحل دون ذلك تدخل روسية وبريطانية وهيهضهما جناحها ، والهند الشمالية الغربية غدت ميدان قتال عنيف لم تقف رحاه حتى سافت بريطانيا اليه مئتين وخمسين ألفاً من الجنود البريطانية الهندية . وقد اعترفت الحكومة البريطانية اعترافاً رسمياً بأن جميع البلاد في حكم الخلفاء في آسية وافريقية ، كانت خلال سنة ١٩١٥ قد وقفت من الثورة العامة والبركان الهائل على قيد خطوة .

حقاً لو نطق قادة المسلمين في سائر الاقطار الاسلامية بالكلمة الاخيرة ، لكان بركان العالم الاسلامي قد انفجر وملاً الجو حمماً . بيد أن تلك الكلمة لم ينطق بها . وقام عدد عديد من زعماء المسلمين خارج البلاد العثمانية يستهجنون دخول تركية في الحرب كل الاستهجان ، ويمدون خرقاً في السياسة الرشيدة ، ويبدلون غاية ما في طوقهم لتسكين النفوس الثائرة والخواطر الهائجة . وقد دل عمل هؤلاء القادة والزعماء على حصافة في الرأي كبيرة . فانهم ايقنوا ان هذه الآونة ليست بالتي توقد فيها نار الحرب العامة في العالم الاسلامي ، ولا بالساحة التي تغتم للدعاء حي على الجهاد الاكبر لتقويض سيطرة الغرب على الشرق . والسبب في ذلك أن الامم الاسلامية لم تكن قد استوفت جميع الاهدب المادية اللازمة لها بعد . ولم تحكم عرى التفاهم التام بعضها مع بعض من ناحية ، ولا بينها وبين حليفاتها من الامم الكبرى غير المسلمة من ناحية أخرى . وكانت الصلات المعنوية الادبية في الامم الاسلامية

(١) ثورة دارفور التي قتل فيها علي بن دينار سلطان دارفور كانت من أثر اعلان الجهاد وثورته الصومال أيضاً .  
(ش)

على حال غير مستوفاة الشروط . زد على جميع هذا أن قادة المسلمين انفسهم ادركوا حق الادراك أن تركية بانت صنيعة طبيعة بين يدي المانية تنزل على امرها اقبالا وادباراً ، وان « تركية الفتاة » غدت تدبر دفعة سفينتها عصبية من الجحدة الغربيين ، غالبهم ليس من المسلمين ، أو ليسوا مسلمين الا اسماً ، بل هم من زنادقة اليهود<sup>(١)</sup> . وعلى ذلك لم يكن من رأي عقلاء المسلمين الاصطلاء بنار المانية ، ولا الموافقة على مارسمته من الخطط وأبدته من المطامح البعيدة للاستيلاء على العالم ، اذ لا طائل للمسلمين في ذلك سوى ابدال أنيار بأنيار ، بل عولوا أن يترك الغرب وشأنه ، يقاتل بعضه بعضاً فيضعضع كيانه وتسلب منته ، ويهن عظمه ، وتمجلى مخبات مقاصده ومكنوناته نحو المستقبل . بينما يهتبل العالم الاسلامي فرصة نزاع الغرب هذا النزاع الشديد ، فيستجمع من قواه ما كان مبعثراً ، ويشدد من بأسه وحوله وقوته ، ويعد العدة ، حتى اذا ما حانت الساعة المرتقبة ، وثب وثبة الاسد المصور ، فانتصف له من عدو عنيد .

وكان مؤتمر « فرسايل » كاشفاً عن مقاصد الدول الغربية ، تلك المقاصد التي كان يتوقع ظهورها دعاة الجامعة الاسلامية . فلما ظهرت واضحة طفقوا يجدون في سبيل اعداد برنامج العمل اعداداً تاماً لا عيب فيه ، وتوثيق الروابط المعنوية ، واحكام الوحدة الادبية بين الامم الاسلامية ، وفي مؤتمر « فرسايل » حسرت الدول الغربية الظافرة اللثام عن جبينها ، وبينت غاية التبيين انها لا تنزل عن مطمع من مطامعها الاستعمارية ، ولا تروم الرفق ولو أقله بالامم الشرقية ، ولا التقليل من وطأة السيطرة الشديدة الضاربة في

(١) في سلايك طائفة يقال لها « الدونمه » اي المائدون المنيون ، اصلهم يهود من مهاجري اسبانية ، الذين خرجوا مناهم عرب الاندلس . وقد اسلموا منذ نحو اربعمائة سنة ، ولكن اسلاماً مشوباً ببعض عقائدهم الاصلية . ولما كانوا المثل البعيد في الحصافة والذكاء ، والقيام على الامور المالية بنوع خاص ، كان الدور الذي يمثلونه في الهيئة الاجتماعية التركية ، اعظم جداً مما يستحقه عددهم . وكان اثرهم في حركة الانقلاب الدستوري مهماً ، فكان منهم اناس يعدون اركاناً في جمعية الاتحاد والترقي . ( ش )



الشرقين الأدنى والوسط . فقد قامت هذه الدول المنصورة واقتسمت بعضها مع بعض المملكة العثمانية ، على مقتضى طائفة من المعاهدات السرية التي كانت قد أبرمتها فيما بينها خلال الحرب العامة ، وكانت تلك المعاهدات السرية في الواقع أساساً بني عليه الصلح الذي عقد في مؤتمر قرساييل . زد على جميع ذلك ، فقد كانت بريطانية قد أعلنت في أوائل الحرب ان مصر صارت من البلاد البريطانية المحمية ، وقبيل انقضاء مؤتمر قرساييل ، ظهرت بفترة معاهدة جديدة بين بريطانية والمعجم<sup>(١)</sup> ، من مقتضاها أن هذه البلاد الأخيرة

(١) من الغريب ان فارس عرضت على انكثرة الحلفاء ، والدخول الى جانب الحلفاء في الحرب العامة ، فأبى انكثرة مساعدة فارس هذه . وهذا امر صرحت به جريدة الطان ، لسان حال فرنسا أثناء مؤتمر الصلح بياريز . وان مصر عرضت نفسها أثناء الحرب العامة ان تقاس في جانب الحلفاء ، بشرط الجلاء الانكليزي عن مصر بعد الحرب ، فأبى انكثرة أيضاً ذلك . وان الشريف حسين بن علي ، ملك الحجاز اليوم ، كان عرض نفسه لمخالفة انكثرة منذ بدأت الحرب العامة ، فأبى انكثرة مخالفته يومئذ كما أبى محالة مصر والمعجم . وأغرب منه ان تركية نفسها بينما هي في أول الحرب العامة تزدد في الميل الى أي الفريقين المتصارعين ، ويتجاذبها حاملان أحدهما الى الحلفاء ، والآخر الى الالمان ، صرحت لسفراء الحلفاء في الاستانة انها تخشى اذا اعتزلت الحرب من أن يتفق الفريقان عليها ، ويمقدوا الصلح على ظهرها . فقالت لهم لا بد لنا من مخالفة . وعرضت على الحلفاء ان تكون معهم \* بشرط ان تأمن شروطهم في المستقبل . فأبى الحلفاء قبول مخالفة تركية لهم \* وكل ما طلبوه منها كان التزام الحياد التام ، وبمقابلة ذلك تنعهد الروسية بأن لاتهاجم تركية مدة ثلاثين سنة ( تشمل ) وتعال تركية بعض مساعدات أخرى ايس لها كبير طائن . ويدهي ان رفض الحلفاء هذه المساعدات من دول العالم الاسلامي مبني على اساس واحد \* وهو ان الحلفاء لو قبلوا مساعدات الحكومات الاسلامية أثناء الحرب العامة ، لما كان لائماً ان يقسموا فيها بعد الحرب بلاد الاسلام الباقية لاقتسام الأخير ، كما كانوا ينوون أثناء الحرب ، وكما فعلوا بعد الحرب . فلو رضوا بدخول تركية معهم في الحلف وقبلوا عضدها لهم في ذلك الموقف ، لما كان يجوز بعد الحرب انفذ برنامج التقسيم الذي كان مقررأ بين انكثرة وفرنسا منذ ١٩١٢ ومن جلته قسمة سورية وفلسطين . ولو رضوا بدخول المعجم في الحلف وقبلوا معاونتها ، لما كان يحل ان يجهزوا عليها الاجهاز الأخير بعد الحرب كما كانت النية ، بل كان ديفأ عليهم اخلاء المعجم ، وهذا مالا يريدونه . ولو قبلوا اقتراح مصر في الدخول في الحرب الى جانبهم ، لتعين عليهم الجلاء عن مصر بعد الحرب على وجه المكافأة ، مع ان المراد بعد الظفر الأخير هو استلحاق مصر تماماً لا اعطاؤها حريتها . وكانوا يرون انهم قادرون ان يستخدموا رجال مصر ويرتقوا باموال مصر بالقوة والفسر ، بدون أدنى منة لاهل مصر ، وبدون تعهد بالجلاء عن مصر على حد ما قاله أبو الطيب :

باتت في باطن الامر على الاقل ، ان لم يكن في باطنه وظاهره معاً ، معدودة من البلاد البريطانية المحمية أيضاً . فكان مؤدى هذه النتائج جميعها أن دول الحلفاء قد غلت الشرقين الأدنى والاوسط بأغلال من السيطرة السياسية الثقيلة غير مسبقة المثل .

غير ان للأمر وجهاً آخر تقيضاً لما تقدم . ذلك ان قام سياسة الحلفاء خلال الحرب مئات المرات ينشرون التصريحات الرسمية ، ان الغاية الكبرى

من اطلاق اغتنام شيء غلاباً واغتصاباً لم يقتنمه سؤالاً ولقائل ان يقول : لكن يتقض نظريتك هذه ، ان الحلفاء حالفوا سنة ١٩١٥ الشريف حسيناً ، وهذا ملك من ملوك الاسلام . والجواب انهم ما قبلوا التحالف معه بادية ذي بدء لظنهم انهم يستفنون عنه ، ولا يتقيدون معه بعهد يمنهم بعد الظفر من أخذ بلاد العرب . فلما طالت الحرب ، وظهر من تركية ما ظهر من القوة التي لم تخطر لهم على بال ، ورأوا الحرب ستدوم اعواماً ، وتأتي على الحرث والنسل وان العالم الاسلامي كله في هيجان عليهم ، عادوا الى قبول مخالفة الشريف حسين أملاً بفصل العرب عن الترك ، واستمالة جانب من المسلمين ، وبتحقيق حملة كان الحلفاء بدأوا يشعرون بثقلها . ومع هذا كله فقد ملأوا عهدهم للشريف ابنهما وغموضاً ، حتى يتفصوا منها في المستقبل ، فما وضعت الحرب اوزارها حتى ظهر للشريف ولسائر العرب ، انه مع كون قسم من العرب حالف الحلفاء مخالفة قتت في عضد الاتراك ، وكانت من جملة أسباب انكسارهم لاسباب عديدة ، فقد عومل العرب بعد الحرب معاملة الاعداء ، وتقسمت بلادهم غنائم ، والذي هو باق منها بدون احتلال فعلاً ، فالنية وضم اليد عليه عند أول فرصة . وربما كابر بعض الناس في كون الشريف عرض التحالف من أول الحرب ولم يتقبلوا ذلك منه ولا مجال هنا للمكابرة فالصحيح انهم لم يقبلوا التحالف معه حتى احتاجوا عضد العرب وطالت الحرب فأرسلوا اليه بعض معتمدين لمفاوضته فيه من جملتهم الجنرال حداد باشا ، وان حداد باشا صرح لنا بهذه الحقيقة التاريخية امام جماعة كثيرين من أعيان السوريين والفلسطينيين . وربما كابر آخرون في كون الحلفاء أبوا مخالفة تركية وطلبوا منها الحياد لا غير في الحرب الدامه ، والجواب هذا شيء يشهد به المستر مورغان وسفير أميركا في تركية لأول نشوب الحرب . ذكره في خاطراته وقال ان أقصى ما طاب الحلفاء به تركياً هو لزوم الحياد بحسب والحاصل ان الحلفاء طلبوا اثناء الحرب المامة العون من كل دولة ، وعرضوا التحالف مع كل حكومة ، حتى أصغر حكومات أميركا ، ولم يكونوا ليقبلوا التحالف مع دولة من الدول الاسلامية علماً بما ينوونه للاسلام وجميع حكوماته في المستقبل وفراراً من مكافة دولة اسلامية بالابقاء عليها . فهذا من الحقائق الكمية التي ينبغي ان يتفطن لها المسلمون ولا يفيوها عن نظرهم ، وليعلموا ان الدول المستعمرة لا تقبل من الاسلام حتى ولا الصداقة ، وانها لا ترضى من المسلمين في جانبهم بذل الارواح والاموال لا مجاناً . (ش)

الوحيدة في هذه الحرب الدموية المخوضة الفار ، إنما هو انشاء نظام عالمي حديث ، قائم البنیان على مكارم الاخلاق ، والاسس الصحيحة والقواعد الشريفة . كراية حقوق الامم المستضعفة ، واطلاق الحرية لجميع الشعوب والامم في اختيار حكمها ، وتقرير مصيرها ، وامتلاك مقدراتها . فذاعت هذه التصريحات في الشرق أيما ذبوع ، واختزنتها الامم الشرقية لابل حفظتها عن ظهر قلبها وأخذت ترتلها ترتيلاً . فلما وجد الشرق أن الصلح لم يبن على شيء من تلك القواعد والاسس الصحيحة ، ولا على مقتضى مئات التصريحات المحفوظة ، بل على المعاهدات المقطوعة بين الدول بعضها مع بعض سرّاً وخفاء معاهدات الجشع الاستعماري والحكم والفتح ، لحدثان ما احتدم غضباً ، يكبر نوازل الجور والبغي ، ويعظم سوم هذا الخسف والذل ، فأخذت مراحل العداء تشتد غلياناً في كل صقع من أصقاع الشرق ، فاكفهر الجو وقصفت الرعود منذرة بأهول الصواعق . ولم يكن هذا بالحادث المستغرب ، اذ قد سبق للكثير من الخبراء العقلاء الغربيين ، الراسخين علماء بالامور الشرقية ، فأنذروا الدول الغربية المرة تلو المرة قبل انفضاض مؤتمر « قرساييل » بسوء المعقبى الواقعة في الشرق ، وبانفجار عظيم لا بد منه ، من هؤلاء المنذرين « ليون كايتاني دوق سرموننته » وهو ثقة من ثقة الطليان في شؤون العالم الاسلامي ، فقد قال في ربيع سنة ١٩١٩ في جملة حديث له ذكر فيه نتيجة الحرب العامة في الشرق : « ان الحرب الكونية العظمى ، قد هزت شجرة الحضارة الشرقية فاهتزت امتزازاً بلغ أقصى الجذور في التربة ، وبمشت فيها روحاً عجيبة <sup>(١)</sup> . ان الشرق أجمع ، من الصين حتى أقصى سواحل البحر

(١) ومؤخراً حرر ادم الاجته على الكبير، غوبيلمو فريرو Guglielmo Ferrero مقالة في جريدة « الايلوستراسيون » عنوانها « ثورة آسية » بين فيها ان الحرب العامة أحدثت انقلابات متناقضة . فبعدت وقرت بين الثورات ونه من العادة اذا خرجت سلطنة عظيمة ظافرة من حرب من الحروب زادت هيبتها ونسب سلطانها ، عن ذي قبل . والحال انه بعد ان خرجت انكثرة ظافرة من أكبر حرب في الدنيا ، ثرت في ، جبهة أفغانستان ، والهند ، ثم مصر وبعد ان كانت تركية اضمحمت سنة ١٩١٨ ، طادت فمضت وردت انكثرة وحليقاتها



المتوسط ليميد ميداناً عنيفاً . ففي كل رقعة وبلد ترى نار العداء للغرب مشبوبة  
ففي مراكش الفتنة ، وفي الجزائر الثورة ، وفي طرابلس الغرب عواصف

على اعقابهم . وكذلك الصين بالرغم من الثورة التي تمزق احشاءها ، تطلب استرداد البلاد التي  
احتلت منها وعدم مس شيء من استقلالها . فآسية تقوم على أوردة على حين هي آخذة بمباديء  
أوروبة ، وليست تأخذ من أوربا وأميركة أسلحة فحسب ، بل مباديء وافكارا تقتلها بها .  
قال : « وسبب ذلك هو انهيار الدولة الروسية » فان أوربا كانت عام ١٩١٤ كتلة متحدة ،  
متينة ، متماسكة ، بالرغم من جميع المناظرات والمناقصات التي كانت فيما بين أجزائها . فقد كانت  
السلطنة الروسية والسلطنة الانكليزية متناظرتين في آسية ، ولكن من جهة أخرى ، كنت  
ترى كل واحدة منهما شاذة أزر الأخرى . وكانت أوربة بأجمعها تسفيد من الرعب الذي تلقته  
الروسية في قلب آسية ، فسقوط السلطنة الروسية كان مبدأ خلاص آسية « وقد أشارت جريدة  
الطان بتاريخ ٨ حزيران سنة ١٩٢٣ الى مقالة فريرو هذه وأيدت رأيه من جهة كون انهيار  
الروسية هو الذي كان مبدأ تحرير آسية ، وهذا عين ما ورد في مقالة روجرلابون التي عربناها  
من « مجلة باريز » . وكان أحد الروس اقترح علينا سنة ١٩١٩ نشر مقالة في جريدة روسية  
تصدر في برلين فخرنا في ذلك الوقت له مقالة نبين بها الاسباب الداعية الى الاتحاد بين الروس  
والشرقيين ، ونلوم سياسة الروسية الماضية التي كانت عبارة من قهر الشرق وملاشاة الدولة  
العثمانية ، لفائدة الدول الغربية ، فكان جل الحسائر بالمال والرجال على الروسية ، ومعظم الفوائد  
لانكلتة وفرنسا ، لانه من الحق لولا انزل حمل الروسية على ظهر العثمانيين وكونهم أصبحوا  
من عداوة الروس بحالة لا يملكون معها قبضاً ولا بسطاً ، لما كان يمكن فرنسا الاستيلاء على  
الجزائر ، ولا على تونس ، ولا ايطالية دخول طرابلس ، ولا انكلتة احتلال مصر والسودان  
بل كانت الدولة العثمانية بأمنها ناحية الروسية تقدر على حماية هذه البلدان ، لاسيما في بداية  
الامر فالروسية هي التي كانت سبب سقوط الشرق وواسطة تقسيمه بين الدول الاستعمارية ،  
وتحوّل الحكومة القيصرية الى الباشفة هو الذي مكن اليوم الشرق من أن يتنفس . ولولا دفع  
الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض . فهذا المني كنت أوضعه قبل أن ابداً الكتاب  
الأوربيون ينهبون اليه .

ثم ان هناك جملة وردت في كلام الملامة فريرو فيها معنى كبير ينبغي أن ينعم النظر فيه جميع  
الشرقيين ألا وهي قوله : « ان الروسية وانكلتة مع تناظرهما وتنافسهما في الشرق كانت كل  
منهما شاذة أزر الأخرى » . ومعنى ذلك أن الروسية كانت تقلم أظفار الاتراك ، والفرس ،  
والصينيين ، فبملاشاة قوتهم أصبحوا لا يقدررون على اذاعة الهنود ، والافغان ، والمصريين ،  
والعرب الذين مدت يدها اليهم انكلتة بالبطش والنصب . وكذلك انكلتة باستيلائها على  
هؤلاء قد عطلت منهم كل قوة حربية ، فأصبحوا لا يقدررون أن يؤيدوا الدولة العثمانية ،  
ولا الدولة الفارسية ، ولا تركستان ، ولا الصين بشيء ، فكانت كل من الروسية وانكلتة  
قد شدت احدهما أزر الأخرى بطبيعة الحال ، وكان بينهما تضامن ، وان لم يكن جرى عليه  
تواطؤ من قبل فهو جار بالفعل . ومن الامور التي تؤيد هذا وقوع هذا التضامن بدون توافق

الاضطراب والهياج ، وفي مصر وبلاد العرب وليبية وسائر الاقطار الاسلامية الحركات الوطنية القومية الكبرى ، جميعها متماثلة الصفة العامة ، وموحدة الغاية : تماسك العالم الشرقى الاسلامي ببعضه ببعض ، ومناهضته للحضارة الغربية ما استطاع الى ذلك سبيلا .

فكانت هذه الكلمات كأنها رؤيا صادقة ، فأخذت تتحقق في العالم الاسلامي . غير انه لما كانت الواقعات الاخيرة التي تقوم بها الامم الاسلامية انما تغلب عليها صفات القومية الوطنية فاننا سنبسط الكلام عليها في فصل ( العصبية الجنسية ) من هذا الكتاب . وما يجب رعايته حق الرعاية في هذا المقام هو ان العصبية الجنسية الاسلامية والجامعة الاسلامية ، ولو كان ما كان بين بعض وجوهها والبعض الآخر من الاختلافات ، فانها بحملتها

ليس بين أوروبا والروسية النصرية فحسب ، بل بين أوروبا والروسية البولشفية نفسها ، مع شدة المداوة التي بين الفريقين .

فان الدول الغربية أثارَت على البولشفيك الاميرال كولنشاك ، والجنرال دينكين ، والجنرال يودينيش ، والجنرال فرانجل ، والمملكة البولونية ، وحاولت اثارة الارمن ، والكرج ، وكل قوم ترجو فيهم النهضة ، لقتال الحكومة البولشفية ، التي ترى فيها الخطر الاعظم على كيان الهيئة الاجتماعية الاوربية . وقد بذلت انكثرة وفرنسا في تسليح هذه الاقوام ، وسوقهم على الروسية مئآت الملايين ، ولا تزالان الى هذه الساعة تترصدان الفرص وتترصدان بالبولشفيك الدوائر .

لكن قد حذرت هاتان الدولتان كل الحذر ، من أن تحرك على البولشفيك قوة اسلامية . فعرض بعضهم الرأي بالاتفاق مع تركية وتسليحها وسوقها على الروسية من جهة النوقاس ، حيث ينضم الى الترك هناك الكرج والافغانستانيون والتتر فلم يقبل الخلفاء هذا الرأي أصلاً . ولا راق لهم تسليح المعجم ، ولا الافغان ، ولا بخارى ، ولا خيوة ، ولا فرغانة ، ولا غيرها من تركستان . ولا رمي البولشفيك بهذه النوات كلها وما ذاك الا لانهم يرون الخطر الاسلامي أعظم من الخطر البولشفكي مهما كان الخطر البولشفكي عظيماً . ومن الادلة البارزة على ذلك انه لما نقر المرحوم أنور من البولشفيكين وبرح موسكو سنة ١٩٢١ الى باطوم ، ومنها انسل الى بخارى وأثار ثورة تركستان الهائلة التي حشد البولشفيكون فيالق جرارة لقمعها لم يفكر أحد بأوروبا في امداد أنور على البولشفيك ، بل عند ما سقط أنور شهيداً في أوائل أغسطس سنة ١٩٢٢ فرح بمنزلة الخلفاء ، ولم تخف الجرائد الانكليزية سرورها . وفي هذا مقنع لمن يبق عنده شيء من الرب في شدة تصامن أوروبا بأزاء الشرق . ( ش )

متحدة متجهة نحو غرض عام واحد : هو القيام في وجه السيطرة الغربية المرهقة ، وتبديدها وتمزيقها ، وتحرير الامم الاسلامية من قيود السلطة الاوروبية السياسية . واذ وعينا هذه الختائق وتدبرناها ، فاننا نأني للكلام على حاضر الجامعة الاسلامية وواقمها المشهور :

قد هاج تيار الجامعة الاسلامية هياجاً هائلاً ، وثار ثوراناً عجيبيّاً ، في هذه الآونة الاخيرة ، والباعث على هذا انما هو الارهاق الغربي ، المتوالي الشدة والزيادة منذ الزمن البعيد . ثم كانت الحرب العظمى فاستثارت من الجامعة الاسلامية مالم يستتر من قبل ، ثم ولي الصلح الحرب ، وهو الصلح الذي سبق لنا فأبنا قواعده وأركانه الفاسدة وما دهمي العالم الاسلامي بسببه من النوازل والفواجع ، ولا يغربن عن البال ان الجامعة الاسلامية على مختلف حالاتها وتطوراتها ، يجب ألا تعتبر انها حركة سياسية دفاعية محمولة على الغرب رداً لا اعتدائه ودفعاً لجوره فحسب ، بل ان منشأها الاصلي هو المشاعر النفسانية الوجدانية العميقة ، في المسلمين لصيانة الوحدة وتوثيق عرى الجامعة العامة ، تلك الجامعة التي قلنا فيها قبلاً انها بين المسلم والمسلم لا قوى منها حقابين النصراني والنصراني . فان عرى هذه الجامعة ليست دينية فقط ، بل انها بحقيقة المعنى والمراد اجتماعية خلقية تهذيبية . وان القوانين والقواعد التي تتألف منها وتقوم عليها حياة الاسرة الاسلامية ، على مختلف العادات والاقاليم لا تتغير في موضع عنها في موضع آخر في جميع المعمور الاسلامي . قال (السر موريسون) : - « ان الحق الذي لا يمارى فيه ان الاسلام اكثر من معتقد ودين . انما هو نظام اجتماعي تام الجهاز ، هو حضارة كاملة النسيج لها فلسفتها وتهذيبها وفنونها . وقد انتضى ما انتضى من العهد الذي ما برح فيه الاسلام والنصرانية على نضال ونزاع ، فما عرى وهن جانباً من جوانب الاسلام قط ، بل ما انفك على الدوام يشتد بعضه مع بعض متماسكاً متعاضداً ، حتى صار وحدة جامعة ، نامية نمو الجسم العضوي ، سائراً سيره بفعل نظامه الذاتي المستقر فيه . »



فالمسلمون تربط بعضهم ببعض روابط هذه الحضارة ربطاً وثيقاً لا انفصام له . وباعتبار هذا المعنى ، فإنها الجامعة الاسلامية إنما هي عامة ، قائمة البناء في جميع العالم الاسلامي ، حتى ان المسلمين الاحرار ، على ما يجذبون من الآراء الغربية التي يردون شرعتها ، من حيث لا يرتاحون الى دعوة الجامعة الاسلامية السياسية لتمشيها على الطرق الرجوعية ، يعتقدون كل الاعتقاد في وجوب الوحدة الاسلامية الشاملة المبنية على أصول الحرية وقواعدها . قال امام حر من أئمة زعماء المسلمين في الهند ، وهو أغاخان ، ما يأتي : « ان هناك جامعة اسلامية حققة صريحة ، ينضم الى لوائها الحر كل مسلم مؤمن بخاص ، أعني بذلك الرابطة الروحانية الوجدانية ، والوحدة الجامعة بين أتباع صاحب الرسالة الاسلامية . فهذه الوحدة ، الاسلامية الروحانية التهذيبية ، يجب أن تتمتع بفتنموا أبداً ، لأنها عند أتباع النبي أس الحياة وجوهر النفس . »

فاذا كان هذا شعور المسلمين الاحرار الواقفين حق الوقوف على حضارة الغرب ، وتقدمه ، ورقيه ، وعمرانه ، والقائلين بوجوب الاقتباس منه والاختذ عنه ، فما أشد شعور سواد المسلمين ، وهم الجاهلون الرجوعيون المتعصبون ؟ أضف الى هذا ما هو معروف في عامة المسلمين من الشنأة لاعتداء الغرب وحضارته ، الشنأة التي ليس منشأها في كل موضع سيطرة الغرب السياسية ، بل لمجرد الافراط والغلو في التعصب . وقد كان للاحداث السياسية في العالم الاسلامي خلال العقد الاخير تأثير كبير في هذا الافراط والغلو ، فالتهب التعصب التهايباً بالغاً الحد تدفعه دوافع سياسية خلقية دينية وتجميعه صفة واحدة متماثلة متمكنة في نفس كل مسلم ، فباتت السلم العمامة في المعمور الانساني مهددة من ناحية العالم الاسلامي . هذا هو الواقع ، الذي يجب علينا أن نعترف به ، وألا نخدع نفوسنا فنستصغر شأن هذه الحالة المعصيبة اليوم وما يحتمل أن ينجم عنها من المخاطر الكبرى في الغد القريب .

وعلى ذلك ليس من اصابة الحقيقة في شيء أن يقال ان تركية قد سبق لها

فدعت المسلمين واستصرختهم الى حرب عامة ، وحاولت جهدها اقتداح زند  
 الجهاد المقدس سنة ١٩١٤ ، نزولاً على أمر المانية ، فلم يكن هناك الا اراء المراد  
 فذهب الاقتداح باطلاً ، بل كان دليلاً على ان الجهاد الحقيقي في العالم الاسلامي  
 بات ضرباً من المحال . ان من حمله الوهم على هذا فهو على خطل شديد . اذ ان  
 الجهاد لممكن أبداً كل الامكان . قال ضابط الماني كان من أركان الحرب في  
 الجيش التركي خلال الحرب العامة قولاً صريحاً وهو : « ان الجهاد الذي أعلنته  
 تركية قد حبط حبوطاً لانه في الواقع لم يكن جهاداً بحقيقة معنى الجهاد عند  
 المسلمين » . وقد سبق لنا فأبنا كيف هب قادة المسلمين خارج تركية فأخذوا  
 يستهجنون دخولها في الحرب . وبسطنا مآذبه اليه هؤلاء القادة من الخطط  
 والأعمال .

فسلسلة الاعتداءات الغربية الآخذ بعضها برقاب بعض منذ القديم حتى  
 انتهاء الحرب العامة ، وتقرير الصلح على الاسس والاركان التي ذكرنا صفاتها  
 الفاسدة ، تقريراً كان من شأنه أن بات العالم الاسلامي أجمع خاضعاً خضوع  
 الذل والخنوع للسيطرة الغربية . جميع هذا أشعل قلوب المسلمين ، فهبوا  
 هبوب العاصفة تقتلع كل شيء في سبيلها . أضف الى ما تقدم ان الاله المادية  
 ما برحت تزداد وتستوفي . وقد سبق للمستشرق الكبير العلامة ارمينيوس  
 قمبري الخبير حق الخبرة بشؤون العالم الاسلامي ، فأنذر الغرب انذاراً منذ  
 أكثر من عشرين سنة ، قال فيه ان السياسة الاستعمارية النهمه انما هي السبب  
 في نشوء المخاطر العظمى في الشرق ، واليك بعض ما جاء في مقاله الذي نشره  
 سنة ١٨٩٨ : « ان الخطر الباعث على حرب كونية عامة يزداد في الشرق ازدياداً  
 عظيماً على توالي الايام . ولا يغيب عن البال أن روح العداء والمقاومة قد  
 اشتدت ، والصدور وغرت ، والحفاظ اتقدت ، أعني بذلك ان الشعور  
 بالوحدة العامة والجامعة الرابطة قد صار شعوراً طاماً ، نامياً ، منتشراً في جميع  
 الشعوب الاسلامية ، وقد كان من المساعد على ذلك الوسائل الحديثة للنقل

والتواصل ، فباتت الحالة اليوم غيرها منذ عشر سنين الى عشرين سنة .  
 « وليس من المستغرب أن تقدم على تنبيه الصليبيين في أواخر القرن التاسع عشر الى المنزلة العالية التي أدركتها الصحافة الاسلامية اليوم من الخطورة والشأن ، والى عام انتشارها في آسية وأفريقية ، وما لعظاتها البليغات وانذاراتها الموقظات من التأثير الشديد في نفوس قارئها المسلمين . فللصحف الوطنية ، السيارة والدورية ، في تركيا والهند وفارس وأواسط آسية وجاوة ومصر والجزائر مفعول عظيم ، اذ كل ما فتكر فيه أوروبا وتقرره وتقوم على انفاذه على ما ينافي المصلحة الاسلامية ، تنتشر انبأؤه في جميع هذه الاقطار بسرعة البرق ، وتحمل القوافل هذه الانباء الى كل جهة شاسعة وصوب سحيق في الرقاع الاسلامية ، حتى الى قلب الصين وخط الاستواء ، حيث يهب المسلمون لتلقي مثل هذه الانباء معظمين مكبرين . فالشرارة التي تستطير من مجمع من مجامعنا ، أو ناد من انديتنا ، أو وليمة من ولائتنا ، فما تزال في مستطارها ومسبحها في الفضاء ، حتى تجوب اقاصي العالم الاسلامي فتقع وقوع الرعد القاصف . وما تنشره صحيفة « ترجمان » في القريم مثلاً ، تردده صحيفة « اقدام » في القسطنطينية ، ويرت صدها عظيماً في صحيفة « الحوادث الاسلامية » في كلكتا في الهند .

« فالجامعة الاسلامية اليوم مسترخية العرى بعض الاسترخاء ، غير ان اعتداء الغرب على غير انقطاع ، وعسفه المتوالي الذي يزداد اشتداداً على الدوام ، سيحملان على استجماع هذه العرى بعضها الى بعض فتتماسك وترتبط ، فتصير الجامعة الاسلامية كالبنيان المرصوص منيع الاركان ، فيتوقع حينئذ من وراء ذلك حرب عالمية مشبوبة في انحاء المعمور لا تبقي ولا تذر . »

منذ نشر قائمباري انذاره هذا حتى اليوم ، ما برح الأمر يتفاقم والنمرة الاسلامية تثور في وجه السيطرة الغربية ، وقد زاد في هذا زيادة كبيرة النهضات القومية ، والحركات الوطنية الاسلامية التي كانت تكاد لا تعرف في



القرن الماضي ، وهي قد أصبحت اليوم على أتم ما يكون من النظام ، والكفاية من أسباب الذبوع والدعاية . ولنا مثال على هذا وهو صحف الدعوة للجامعة الاسلامية وهي التي أشار اليها قديمي ، فقد تعاظمت تعاظماً غير مسبوق المثل . ففي سنة ١٩٠٠ لم يكن في العالم الاسلامي أكثر من مئتي صحيفة دعوية ، فبلغ هذا العدد سنة ١٩٠٦ حد الخمسمائة صحيفة ، وأربى سنة ١٩١٤ على الالف صحيفة ، فالمسلمون يرحبون في بلادهم بأسباب النقل والتواصل مثل البرق والهاتف والحديدية ، وغير ذلك مما يساعد على تطير الانباء ونقل الاخبار . وكل بلاد من بلاد المسلمين هي على اتصال دائم مع سائر البلدان الاسلامية ، اما توا على يد الرسل ، والسعاة ، والحجيج ، والسياح ، والتجار ، والبرد ، واما على يد الصحف الاسلامية والكتب والنشرات والمجلات . ففي القاهرة ترى صحف بغداد وطهران وبشوار ، وفي البصرة وبومباي ترى صحف القسطنطينية ، وفي الحمرة وكر بلاه وبورت سعيد ترى صحف كالكتا . واما الوسائل الكبرى للدعاية في سبيل الجامعة الاسلامية فهي الطرق الدينية التي سبق لنا الكلام عليها وهي حقاً كالسيل الطامي فانها ما أدركت أمة مسلمة الا استولت على مشاعرها وقلوبها ، وسيرتها سهلة الانقياد الى تعاليمها . وترى دعاة هذه الطرق يقومون بوظائفهم على أساليب عديدة غريبة ، فهم يجوبون الاقطار بألوف الازياء المنكرة تجاراً ووعاظاً ومرشدين وعلماء وطلبة واطباء وعملة ومتسولين وفقراء ومساكين ، حتى ومشعوذين ودجالين ، وحيثما وصلوا ترى المسلمين قد تسارعوا لاستقبالهم على الرحب والسعة ، واخفوهم عن عيون رقباء الحكومات الاستعمارية . »

زد على جميع هذا ان ساد اليوم في العالم الاسلامي سيادة عامة ، الاعتقاد الذي يؤيده الاحرار والغلاة والمخافون وسائر الاحزاب معاً ، أن المسلمين اليوم هم في دور النهضة ، والانتقال ، والتجدد ، يستردون مجدهم الاسلامي الفائق ويستعيدون عزهم التليد . قال السر تيودر موريسون : « ليس من مسلم

يعتقد ان الحضارة الاسلامية قانية أو غير متجددة مترقية ، انما يعتقد ان قد عرثها فقري قصيرة فحسب فقصر المسلمون أمرهم على التطوح في الاشادة بمجد الجدود ، وتمصبوا في ذلك وغالوا شديداً ، ولكن أمرهم هذا ما كان ليختلف في صفته عن الحال التي كانت سائدة في أوروبا خلال القرون الوسطى ، يوم كان ديجور الجهل مطبقاً جميع البلاد النصرانية يعتقد المسلم اليوم ان العالم الاسلامي سائر في طريق استئناف الارتقاء ، يأخذ عن الغرب ما يزيد في استحثائه ويبعث فيه عزماً واقداماً ، ونشاطاً ، فتطورت الحياة تطوراً تبتدت دلائله في كل قطر اسلامي . » (١)

فاذا كان دعاة الجامعة الاسلامية يجهرون بمثل هذه الآراء ويصرخون تلك الصرخات في مفتح هذا القرن ، وقد جاءت الحرب العامة مصداقاً لما جهروا به السنين الطوال ، فلا جرم ان قويت شوكة الجامعة واتسع لها المجال فاشتدت قوة واندفاعاً . أضف الى هذا ان الغرب قد انقلب بعد الحرب المعظمي ضعيف المنه ، واهن القوة المادية وهنا كبيراً ، ثم جاء الصلح مبنياً على اركانه الباطلة ، وطفق الخلاف ينشب بين الغالبين بعضهم مع بعض نشوباً قوض مكانهم تقويضاً وقضى القضاء الاخير على منزلاتهم في عيون الشرقيين . وقد كان من شأن النزاع والمشادة بين كل من بريطانية وفرنسة وايطالية في الشرق ، ان ساعد المسلمين مساعدة جليلة على زيادة تساندهم وتماسك بعضهم مع بعض ، فاشتد ايقانهم بادراك المبتغى ثم ان هذا التعادي الذي قام به الحلفاء في الشرق قد سبب اضطراباً سياسياً عظيماً في الغرب ، فبعد التباين واتسعت فرجة الخلاف . قال أحد كتاب الفرنسيين في الآونة الحديثة ينذر أوروبا انذاراً شديداً : « ان العالم الاسلامي بات لا يعترف بحدود أملاكنا الاستعمارية ، والماقل الذي يريد اعتبار الحقيقة لا يعجب من ذلك أقل عجب

(١) ذكر المؤلف في هذا الموضع كلاماً مقتبساً من كتاب ( يقظة الشعوب الاسلامية في القرن الرابع عشر للهجرة ) مؤلفة بحبي صدق ، اضربنا عن ترجمته — ( المغرب )

مادامت الدعوة الكبرى التي نشرها ورفع علمها جمال الدين في المسلمين تسير سيراً دراكاً . »

وأني شيء أدل على هياج الاسلام ، وغليان مراحل حقه من ذلك الثوران الهائل الذي يقوم به السبعون مليوناً من المسلمين في الهند ، احتجاجاً على تجزئة المملكة العثمانية ؟ والامر الاخطر ان هذا الثوران الاسلامي ليس مقصوراً على الهند فحسب ، بل انه شامل المعمور الاسلامي ، وعلى ذلك فلم يقال السرثودر موريسون بانذاره : « لقد حان وايم الحق الامة البريطانية ان تمتر وتندبر خطورة ما هو جار في الشرق ، فان العالم الاسلامي اجمع ليمعج غضباً ، ويحتدم حنقاً ، من جراء تجزئة تركية . وما هذه اللوامع النارية التي تبدو في كابل والقاهرة الا البرق الذي تنلوه الرعود القواصف فالصواعق المزلزلة . اني قد اُقيمت في الهند أكثر من ثلاثين سنة عرفت في خلالها المسلمين حق المعرفة ، واري من الواجب علي الآن ان أنذر أمتي البريطانية بشرعبي هذا الثوران الاسلامي الماشي عن تجزئة تركية التجزئة المنوية . فان ساسة مؤتمر قرسايل قد خالوا تركية في الاناضول منقطعة عن سائر العالم الاسلامي ، فليس من شعب يغضب لها ، ولا من أمة تفار عليها . فما أسوأ هذا الخيال الباطل والوهم القاتل !! فمن شاء البرهان فليتنظر الى هذه الوفود الاسلامية العديدة ، الحالة بين ظهرانينا في لندن كأنها اللهب لا يصطلي به . فالمسلمون قاطبة في الهند ، من « بشوار » حتى « أركوت » قائمون قاعدون لما يرونه قد حل بساحة تركية والمسلمين ، حتى باتت النساء المسلمات يمولن احوالاً شديداً ، ويبكين حالة الاسلام بكاء الامهات اطفالهن ، وترى التجار وهم أبعد طبقات الامة من مزاوله الشؤون السياسية يفرون من حوانيتهم ومتاجرهم خفافاً الى حيث ينظمون رفائع الاحتجاج ويطيرونها بالبرق الى انحاء العالم ، وترى الطوائف العديدة من رجال الدين المتقشفين ، المتشددين ، المضروب بهم المثل في شدة انقطاعهم عن جاري الحوادث في العالم ، يخرجون من المساجد



مواكب مواكب ليستركوا في القيام بالتظاهرات والاحتجاجات .  
وأغرب ما في الحالة ان الاحرار قد أخذوا ينتظمون أكثر فأكثر في  
عداد رجال الجامعة الاسلامية ويؤيدونها بما استطاعوا من القوة والحول ،  
على اعتقادهم بوجوب الأخذ عن الغرب واقتباس الآراء والافكار منه ،  
وذهابهم مذهباً مخالفاً لفلاة الجامعة الاسلامية وارباب الطرق الرجوعية ،  
والحامل كل الحامل لهم على ذلك هو اشتداد الضغط والعسف الاوروبي ، فهم  
ازاء هذا الخطب الكبير يسمعون في رده بموالاة الاحزاب الأخرى والتحالف  
معهما ، ولو الى حين ، مع علمهم ان الاحزاب الوطنية المغالية واحزاب الجامعة  
الاسلامية اذا اثارت حرباً عامة باسم الجهاد ، فمن شأن هذه الحرب ان تفج  
غوراً بعيد المهوى بين الشرق والغرب ، وتقضي على تلك العوامل والمؤثرات  
السارية من هذا الى ذاك ، وهي التي تترى اليوم دابة في كل عرق من عروق  
العالم الاسلامي باعثة فيه القوة والعزم ، ومع علمهم ايضاً ان حرباً كهذه تشعل  
نار التعصب الرجوعية في المعمور الاسلامي ذلك التعصب الذي اذا عاد فاتقد  
أوهن حركة الاصلاح الحديث في الاسلام ايهاً شديداً فأخرها مدة مديدة .  
ولعل الذي عرف حتى اليوم من ثوران الاسلام لا يعد أكثر من مقدمة  
لما سيحدث في السنين المقبلة . ولنا دليل على هذا ظهور الدعوتين العظيمتين  
للاصلاح الديني في الاسلام اصلاحاً ضارباً الى التعصب ، أما الاولى فهي  
دعوة « الاخوان » التي نشأت منذ نحو عشر سنين في نجد قلب بلاد العرب ،  
وهي الوهابية عينها التي كانت نشأت منذ مئتي سنة خلت ، وهذه الوهابية  
الحديثة ما برحت تنتشر انتشاراً سريعاً حتى طبقت كل نجد ، وعلى رأسها زعيم  
صحراء بلاد العرب الكبير اعني به ابن السعود ، خليفة سعود الذي كان رأس  
الدعوة الوهابية منذ مئة سنة . وأما « الاخوان » الجدد فعلى تعصب شديد  
منقطع النظر ، وخطتهم هي حلم الوهابية القديم من الاصلاح الديني العام في  
العالم الاسلامي . واما الاخرى فهي الدعوة « السلفية » التي نشأت في الهند

منشأ يشابه دعوة « الاخوان » في نجد ، غير انها قد انتشرت في هذه السنين الاخيرة انتشاراً عم كل رقعة اسلامية . وغرضها كفرض الوهابية من حيث الاصلاح المزيج بروح التعصب . وغالب اتباعها من حلقات « الدراويش » . هذه هي الحالة التي مع ما تنطوى عليه من مختلف العوامل المبسوطه الذكر تنخر نخرًا متغلغلاً في سلم الشرق .

واذ قد بلغنا في الكلام على الجامعة الاسلامية من وجهتيها الدينيه والسياسية الى هذا الحد ، يجدر بنا ان نقول كلمة في الجامعة من حيث وجهتيها التجارية والصناعية ، وذلك ما يعرف بالجامعة الاسلامية الاقتصادية :

ان السبب في انتشار الجامعة الاسلامية الاقتصادية ، هو عوامل الاستنزاف ، واحتياز موارد الثروة في الشرق . فمن قبل خمسين سنة خلت كان العالم الاسلامي يتسكع في « اجياله الوسطي » ، فكانت الشريعة الاسلامية ، وما فيها من تحريم الربا ، مرعية حق الرعاية بحيث لم تكن الحياة الاقتصادية بمعناها الحالي ميسورة ، وما كان هناك من بعض التجارة والصناعة انما كان غالبه في ايدي النصارى واليهود من أهل البلاد . زد على هذا ان التزاحم الغربي جاء فانتشر فزلزل الحياة الاقتصادية الشرقية زلزالاً هائلاً ، اذ ان فتح اوروبة للعالم الاسلامي الفتح السياسي كان يماشيه الفتح الاقتصادي جنباً الى جنب ، وربما كان هذا الاخير اتم نظاماً وأكمل عدة ، فبات كل صقع شرقي في طوف من البضاعات والحاج البخسة الاثمان ، المنقولة من اوروبة ، ووراء ذلك رؤوس الاموال الغربية متدفقة لا تحصى ، تتسرب في البلاد وتنمشر بأخدع الصور وأملق الاساليب ؛ كالقروض ، والامتيازات التي من شأنها متى ما عقدت ان تكون تمهيداً لاستقرار السيطرة السياسية الغربية .

فنصر اوروبة الذي نلته في فتحها هذا الفتح السياسي الاقتصادي النام كان باعثاً للشرقيين على العداء والمقاومة ، فاستيقظ العالم الاسلامي غضبان فهاهنا مارآه في دياره من الاسباب والادوات الغربية المأني بها لاستنزافه

واستنفاد خيراتہ الطبيعية ، فقد حوله ازاء حول الغرب الجبار العاتي فأدرك شقة البعد ، فطلق للحال مجده في سبيل التحرر الاقتصادي جده في سبيل التحرر السياسي من ربقة الذل والاستعباد . ثم انشأ حكاه المسلمين ، وأرباب الدراية فيهم والرأي السديد . يلتمسون الاسباب الغريبة الفضلى ، التي من شأنها ان ترقى بالعالم الاسلامي رقياً اقتصادياً جليلاً ، فنسخت الاساليب والمناهج الغريبة . ونسج على منوالها ، وما كانت تحريمات الشريعة لتقف سداً في وجه النهضة ولا لتحول دون مجراها .

فنتج عن ذلك تطور عظيم في الحياة الاقتصادية اخذ ينمو ويزداد ، ناهجاً منهجاً اقتصادياً غربياً . ولكنه حتى اليوم مابرح يجتاز الدور الاول من ادواره ، وهو أظهر وأبين في البلاد التي هي أشد صلة ومساساً بالسيطرة الغريبة كالمند ومصر والجزائر . أما متجهه فواحد في كل قطر اسلامي ، وسنفصل الكلام على هذا في فصل التطور الاقتصادي . فما يجب اعتباره في هذا المقام هو تدبر شأن هذا التطور من حيث صلته بالجامعة الاسلامية ومنزلته فيها . وهذا الشأن هو عظيم جداً . لأن أوثق وحدة ، وأمتن صلة ، ظهرت في المسلمين حتى اليوم انما هي الوحدة الاقتصادية بلا مرأ . ولا يعزب عن البال ان الروابط الدينية والصلوات الخلقية التهذيبية ، التي تجمع بين المسلم والمسلم ، ما اتفكت تزيد في توائق المسلمين وتآزرهم ، وتعاطفهم وتضامنهم ، كأنهم في المعمور الاسلامي أمة واحدة بعضها يغار على بعض وجانب يساند آخر . دع ما هو هناك من الاسباب الغريبة للنقل والتواصل ، المسهلة على المسلمين القيام بالاسفار الى كل جهة أرادوا ، فازداد بذلك تعارفهم واستمسكت أواصرهم ، فنشأ فيهم نشء جديد ، ابناؤه مقادير ، بعداء الهمة ، اشداء العزم ، فيهم التجار وأرباب السفن البحرية والاعمال التجارية ، والصيارفة ، والسامسة حتى وأرباب المصانع والمعامل ، ممن لم يرامثالهم في المسلمين من قبل بقرن أو نصف قرن خلا . وأبناء هذا النشء الجديد على غاية



من التفاهم والتوائق . تربط بعضهم ببعض الروابط الاسلامية ، ويحملهم التراحم الغربي المنتشر في بلادهم على شدة التضامن ، فلهم في الواقع من سعة المجال للعمل المنظم والاتحاد الوثيق ما ليس مثله للساسة المسلمين ، اذ في الافق الاقتصادي يتلاقى الاحرار ودعاة الجامعة الاسلامية والغلاة وسائر الاحزاب الوطنية على أتم وئام . فلا خلاف بينهم في هذا المبدأ ان يفضي بهم الى الانقسام لعلة اتباع احدى السياسات ، كسياسة الثورة أو الجهاد ، انقساماً يحملهم على تهديد أوروبا المسلحة ، أو يؤدي بهم الى المجازفة بالنفوس والدماء والاموال ، بل هم جميعاً في نطاق الجامعة الاقتصادية سواء ، متحدو الكلمة ، يجدون في سبيل الحياة الاقتصادية الاسلامية ، متوخين في ذلك الطرق والاساليب التجارية التي لا يجراً الغرب ان يحول دونهم ودونها ولا يقف في وجهها .

فما هي غاية الجامعة الاسلامية الاقتصادية ترى ؟ انما هي : ثروة المسلمين للمسلمين ، وثمرات التجارة والصناعة في جميع المعمور الاسلامي هي لهم يتنعمون بها وليست لنصارى الغرب يستنزفونها . وهي نقض اليد من رؤوس المال الغربية والاستعاضة عنها برؤوس مال اسلامية . وفوق جميع هذا ؛ هي تحطيم نواجذ أوروبا تلك النواجذ العاضة على موارد الثروة الطبيعية في بلاد المسلمين ، وذلك بعدم تجديد الامتيازات في الأرضين والمعادن والغابات وقطر الحديد والجرارك ، العقود التي مادامت خارجة من ايدي العالم الاسلامي فهو يظل عالة على الغرب .

هذه هي اغراض الجامعة الاسلامية الاقتصادية ، وجميعها حديث المنشأ ، وسببه السيطرة الغربية الشديدة في العالم الاسلامي - السيطرة التي نتكلم عليها في الفصل التالي من هذا الكتاب .

## التعليق على مسلمي الصين

(راجع اشارة رقم (١) في (ص ١٠٢)، و اشارة رقم (١) في (ص ١٣٠))

مسلمو الصين كنهم ليسوا من هذه الدنيا فالمعلومات عنهم قليلة والروايات بشأنهم متناقضة والى هذه الساعة لم يعرف المؤرخون كيف كان وصول الاسلام الى الصين أوصل اليها بحراً من طريق الهند أم وصل برأ بطريق تركستان وما وراء النهر كما ان الجغرافيين وعلماء الاحصاء الى اليوم لم يتفقوا على عدد المسلمين الصينيين فنهم من يحمله عشرين مليوناً ومنهم من يحمله خمسة وعشرين مليوناً ومنهم من يقول ثلاثون ومنهم من يقول اربعون وكثيرون اكدوا القول بان في الصين ٦٠ مليون مسلم ومن هؤلاء بعض علماء من مسلمي الصين جاؤا الى الاستانة ومصر وأكدوا ان المسلمين هناك لا يقلون عن ستين مليوناً وكذلك روى لي مستشار سفارة الصين في برن قاعدة سويسرة وبخلافه قال غيرهم فأكدوا أن مسلمي الصين لا يزيدون على عشرة ملايين وان بعثة اولون Mission d'ollone التي ارسلت بمساعدة نظارة المعارف الفرنسية وجابت بعض اقطار الصين لانجد المسلمين يزيدون على خمسة ملايين في جميع بلاد الصين وان كانت تقول انها لا تقدر ان تحجز بشيء.

وأما دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية ، فتقول انه لا يمكن الاعتماد على قول وثيق من جهة الممدد ولكن برومهال Broumhall ارسل سؤالاً الى نحو ثمانمائة شخص من اهل الصين فجاءه نحو ٢٠٠ جواب من أما كن مختلفة فأستخلص ما يأتي :

ولاية كانسو اقل ما يقدر فيها مليونان من المسلمين ومعظمه ثلاثة ملايين ونصف مليون . والمسلمون في كانسو كثيرون في غربي هذه الولاية ومواليدهم تزيد بالنسبة على مواليد الصينيين ويوجد نواح خلت من الاسلام بعد الثورات التي جرت ففي « ليانغ تشوفو » لم يبق سوى ٧٠ مسلماً . وفي « هسي نينغ فو » يوجد ٢٥٠ ألفاً وفي « لان تشوفو » قاعدة الولاية ٢٥ ألفاً ولهم جوامع عظيمة وربما منهمهم بسبب الثورات الاخيرة من السكتي في داخل المدن فسكنوا في الضواحي وكانت لهم جوامع فيها كما هو الحال في « نينغ هسيا » و « يينغ ليانغ » .

ولاية « شنسي » كان فيها قبل الثورات مليون مسلم ولا يظن انه باق فيها اليوم اكثر من خمسمائة ألف . ويوجد في « سنغان فو » سبعة جوامع وفي (تشونغ فو ) ثلاثة .

ولاية شانسي يقال ان فيها ٢٥ ألف مسلم

ولاية (تشينلي) الاحصاءات تختلف كثيراً فمنها ما يجعل مسلمي هذه الولاية ٢٥٠ ألفاً ومنها ما يجعلهم مليوناً وفي باكين من ٣٠ الى اربعين جاماً ومنها المسجد الاعظم ( نين شيه ) الذي يدرس فيه علي رضا التركي . ويقدر عدد المسلمين فيها بعشرة آلاف . وفي ارباضها مسلمون كثيرون . كذلك في الشمال من جدار الصين الكبير عدد وافر من المسلمين .

ولاية (شانتونج) هم فيها من ١٠٠ الى ٢٠٠ ألف نسمة .

ولاية (هونان) هم فيها اكثر من ٢٠٠ الف نسمة ففي مدينة (هوي شينغ فو) اربعون الفاً والقرى المجاورة كلها مسلمة وفي (شنغ شو) عشرة آلاف واهالي « هوي تين شي » كلهم مسلمون ومساجدهم كثيرة .

ولاية (كيانغ سو) مظنون ان فيها ٢٥٠ الف مسلم . وفي « نانغ كينغ » عشرة آلاف لهم ٢٥ جامعا .

ولاية « ستشوان » ليس عندنا معلومات راهنة الا عن قسم منها فيه ٥٠ الف مسلم والمظنون ان الولاية كلها تحوي ٢٥٠ الفاً . ومركز الاسلام هو في الشمال الغربي من البلاد مثل (سونغ بان تينغ) وينمو الاسلام كثيراً على حدود التبت . وبلدة (كيو شيان) فيها ١٢ اماماً و ١٠٠ اهل بيت اي عالم .

ولاية (كوي تشو) لا يوجد فيها اكثر من ١٠ آلاف مسلم ولهم اربعة مساجد . ولاية (ينان) يختلف الاحصاء فيها من ١٦٠ الفاً الى مليون . وقد نسفت الثورات من بلاد الاسلام فيها جانباً كبيراً وان مدناً كثيرة صارت قارماً صغافاً . ويقال ان مسلمي ينان يخفون عددهم الحقيقي اجتناباً لمخاوف الحكومة الصينية . ولا يختلف مسلمو ينان عن الصينيين لا في الزي ولا في الفكر ويظن دافيز Davies ان المسلمين في السهول هم اضعاف مضاعفة عما هم في الجبال وانهم ثلاثة في المائة أي ثلاثمائة الف نسمة لا غير . وأما سولييه Soulié ففي مجلة العالم الاسلامي سنة ١٩٠٩ حزرهم من ٨٠٠ ألف الى مليون وكذلك للبشر رود يقول ان في ينان مليوناً من المسلمين وعلى كل حال فحساب تيرسان Thiersant صاحب كتاب (المحمدية في الصين Le Muhamétisme en Chine) بأن مسلمي ينان هم اربعة ملايين هو بعيد .

ولاية « هوبه » ليس فيها اكثر من عشرة الاف وفي (فوشانغ) ثلاثة مساجد وفي (هانكو) مسجدان .

ولاية (كيانغ سي) هم اكثر قليلاً من ٢٥٠٠ ولاية (ان هوي) فيها اربعون الفاً ويكثرون في شماليها وفي العاصمة (انكينغ) ستة آلاف ومسجدان

ولاية « تشيكيانغ » فيها ٧٥٠٠ فقط . ومدينة (هانغ تشوفو) التي يذكرها جغرافيو العرب وشاهد فيها ابن بطوطة عملة اسلامية عظيمة غنية لم يبق فيها اليوم الا مشات من المائلات ونحو اربعة مساجد .

ولاية (كوانغ تونغ) فيها ٢٥ الفاً واما خانسو التي يسميها جغرافيو العرب الخنساء وابن بطوطة يقول لها (سيني كلان) فلم يبق فيها سوى ١٠ آلاف مسلم وخمسة جوامع .

ولاية (كوانغ سي) فيها من ١٥ الى عشرين الفاً منهم ثمانية آلاف في العاصمة (كوي لين) وفي هذه المدينة وفي (فوتشو) ستة جوامع .

ولاية (فوكيين) فيها الف مسام فقط ولهم مساجد في (آموي) وفي (فوتشو) وفي (تشانغ تشوفو) ولا يوجد في آموي اكثر من اربعين الى خمسين مسلماً هم من طبقة مأموري الحكومة .



ولاية منشوريا فيها ٢٠٠ ألف مسلم منهم في مدينة موكدن ١٧ ألفا.  
ولاية مونغوليا : المسلمون فيها هم في الجنوب واحصاؤهم متعذر.  
اما التركستان الصيني وان لم يدخل هنا فالاحصائيون يحملون فيه من مليون الى مليونين  
واربعمئة الف مسلم .

ونتيجة هذه الاحصاءات ان حدها الاصغر هو ثلاثة ملايين وسبعمئة الف وان حدها  
الاكظم هو سبعة ملايين واربعمئة الف . ومن اغرب الفرائب ان المبشرين الاوربيين  
يناقض بعضهم بعضا في الشهادات في مثل ان بعضهم يذكر وسطا اسلاميا عظيما فيه المدارس  
والمساجد والاخرين يقولون اننا لم نشاهد من ذلك شيئا . انتهى بتصرف عن الانسيكلويدية  
الاسلامية .

على ان تيرسان صاحب كتاب ( المحمدية في الصين ) الواقع في مجلدين يحصي المسلمين ٢٥  
مليوناً في الصين وكذلك الجغرافي الفرنسي الشهير البزه ركلوس يقول في جغرافيته العامة  
مايأتي :

ان المسلمين لهم بال كبير في المملكة الصينية وقد حزرهم سكاتشكوف بعشرين مليوناً ولكن  
هذا العدد يظهر ضئيلاً بالقياس الى اقوال مؤرخين آخرين من الصين ففي ولاية كانسو  
كان المسلمون هم الاكثرية كما انهم كانوا في كثير من نواحي شمالي الصين نحو تلك السكان  
ويجب أن نحسب منهم الدونغان وسائر مسلمي دونغارية وكولجه وتركستان الشرقي لاجل ان  
نعلم اهميتهم ويراهم الانسان اعلى درجة من سائر ابناء وطنهم وأهز نفوساً وأصرح نظراً  
وفي ولايات غربي الصين يتقلدون السلاح وهم لا يشربون المسكرات ولا التبغ ولا الافيون  
فتجدهم أصبح اجساماً من أبناء الملل الاخرى ويوجد بينهم تضامن يحملهم اسعد حالاً وأعظم  
ثروة من غيرهم ويفرضون على جماعاتهم ضريبة معلومة نظير العشر من الدخل لاجل انفاقه  
في مصالح الجماعة وهذا في ولايات كانسو وشنسي وفي بلاد ينان عندهم مدارس يتعلمون فيها  
العربية ويفهمون معاني القرآن كما ان الصلاة هي في كل مكان بالعربية وفي كانسو يوجد مئات  
من الجوامع ثم ان التجارة في الشمال تكاد تكون منحصرة في أيديهم لاسيما تجارة المواشي  
فتجدهم هم الذين يميرون باكين وسائر المدن الشمالية الساحلية الخ .

وقد تمت مسألة اسلام الصين دول أوروبا كثيراً لأنها توجست ولا تزال تنوجس خيفة  
من انتشار الاسلام في الصين الى حد ان يصير هو الغلب على تلك المملكة التي عددها يزيد  
على اربعمئة مليون فاذا قدر الله دخول هذه المئات من الملايين في الاسلام حصل انقلاب في  
وجه العالم .

### الاسلام في الصين

الاسلام قديم الهجرة في بلاد الصين يذكر الصينيون أن أول ظهوره بين ظهرانيهم كان  
لعمد السلطان ( تبتسونغ ) وذلك في القرن السابع للمسيح وان اول دخل من المسلمين الى تلك  
الديار رجل من عصابة الذي يقال له ابن حمزة جلا الى الصين بثلاثة آلاف مهاجر وزلوا في  
( سنغان فو ) و نه جاء على أثرهم مسلمون آخرون من طريق البحر وأقاموا بجبات يونان .

ويذكر مؤرخو الصين انه في نواحي سنة ٧٥٨ اقبل على بحر الصين متلصصة من العرب ياخذون كل سفينة غصباً فماتوا في تلك البحار وجاسوا خلال الديار واكتسحوا ضواحي كنتون واحتلوا على ما في الامراء السلطانية التي هناك . وهذه تبشير دخول العرب لتلك البلاد بحسب ماورد في تواريخ الصين .

ولم اجد الى الآن في الكتب التي طالعته من كتب العرب أنراً لتصة ابن حمزة هذا ولا ما يوافقها وإنما روى المسعودي في تاريخه قصة تحكيها من بعض الوجوه نأثرها بالاختصار . وهي ان رجلاً من قريش من ولد هبار بن الاسود خرج الى مدينة سيراف ، وكان من ارباب البصرة وذوي الاحوال الحسنة . ثم ركب منها في بعض سراكب بلاد الهند ، ولم يزل من مركب الى مركب ، ومن بلد الى بلد ، الى ان انتهى الى بلاد الصين الى مدينة ( خاتقو ) ثم دعتهم الى ان يسار الى ديار ملك الصين ، وكان الملك يومئذ بمدينة حمدان وهي من كبار مدنها فاقام بباب الملك مدة طويلة يرفع الرقاع ويذكر انه من أهل بيت نبوة العرب ، فامر بعد هذه المدة الطويلة بانزاله في بعض المساكن وازاحة العلة بما يحتاج اليه . وكتب الى الملك المقيم بخاتقو يأمره بالبحث عنه ، ومسألة التجار وعما يدعيه من قرابة نبي العرب صلى الله عليه وسلم . فكتب صاحب خاتقو بصحة نسبه ، فاذن له بالوصول اليه ووصله بمال واسع واعاده الى العراق .

ويظهر من كتب العرب ، ان اول صقع عرفوه من بلاد الصين هو كاشغر . وذلك منذ سنة ست وتسعين للهجرة اذ غزاها قتيبة بن مسلم الباهلي في خلافة الوليد بن عبد الملك الاموي . قال ابن الاثير الجزري في تاريخه انه سار وحمل مع الناس عيالاً لهم ليضمهم بسمرقند فلما عبر النهر استعمل رجلاً على معبر النهر ليمنع من يرجع الا بجواز منه ، ومضى الى فرغانة وأرسل الي شعب عصام من يسهل الطريق الى كاشغر ، وهي ادنى مدائن الصين ، فقم وسي وأوغل حتى بلغ قريب الصين ، فكتب اليه ملك الصين أن ابعث الي رجلاً شريفاً يخبرني عنكم وعن دينكم . فانتخب قتيبة عشرة رجال لهم جمال وألسن وباس وعقل وصلاح فامرهم بعدة حسنة ومتاع حسن من الخبز والوشى وكان منهم هبيرة بن مشمرج الكلابي فقال لهم اذا دخلتم عليه فاعلموه اني قد حلفت أني لا أنصرف حتى أطيأ بلادهم وأختم ملوكهم وأجبي خراجهم . فساروا وعليهم هبيرة فقال لهم ملك الصين قولوا لصاحبكم ينصرف فاني قد عرفت قلة اصحابه والا بعث اليكم من يهلككم . قالوا : كيف يكون قليل الاصحاب من اول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون . وأما تخويفك ايانا بالنمل فان لما آجالا اذا حضرت فاكرمها القتل لسنا نكرهه ولا نخافه . وقد حلف ان لا ينصرف حتى يطيأ أرضكم ويختم ملوككم وتمطوا الجزية . فقال فانا نخرجه من يمينه ونبعث تراب أرضنا فيطأه ونبعث اليه بعض ابنائنا فيختمهم ونبعث اليه بجزية يرضاها . ثم اجازهم وبعث بما ذكر الى قتيبة فقبل الجزية وختم الظلمان وردهم ووطيء التراب . فقال سواد بن عبد الملك السلوي :

لا عيب في الوفد الذين بعثتهم	لصين ان سلكوا طريق المنهج
كسر والجفون على القذى خوف الردى	حاشي الكريم هبيرة بن مشمرج
ادي رسالتك التي استدعيته	فاتاك من حنث اليمين بمخرج

ووصل الخبر الى قتيبة في هذه الغزاة بموت الوليد ثم قتل قتيبة في السنة نفسها ولا يبعد انه لو بقي حياً لاستأنف الكرة على الصين لما هو ميهود من بدمهته في الجهاد . ولا شك ان الاسلام كان قد دخل في البلاد منذ ذلك الوقت وكثرت اتباعه وما زالوا على نحو وازدياد يلحظ ذلك من تضاعيف الحوادث المذكورة في تواريخ العرب فقد ذكر ابن الاثير انه في سنة اربع وستين ومائتين ظهر ببلاد الصين انسان لا يعرف جمع غماراً من العامة وأهل الشر وقصد بهم مدينة خانقو وحصرها . قال وهي حصينة ولها نهر عظيم وبها عالم كثير من المسلمين والنصارى واليهود والمجوس وغيرهم من اهل الصين . هذا في القرن الثالث للهجرة . واما بعد ذلك فترى الاخبار عن مسلمي الصين كثيرة : نقل الامام احمد القلقشندي المتوفى سنة ٨٢١ عن الشريف حسن بن الجلال السمرقندي وكان من السفار ومن جال الاقاني ودخل الصين وجاب آفاقه وجاس خلاله انه قال ان من عجائب ما رأى في مملكة القان (أي الخان) انه مع كفره في رعاياه من المسلمين امة كثيرة وهم عنده مكرمون محترمون ومتى قتل احد الكفار مسلماً قتل القاتل الكافر وأهل بيته ونهبت أموالهم وان قتل مسلم كافراً لا يقتل به بل يطلب بديته ودية الكافر عندهم حمار لا يطلب بشيئه .

ولم يدخل الاسلام بيت الملك في تلك البلاد الا ما كان ببلاد المغول في ذرية جنكيز خان وفي كاشغر . قال ابن خلدون في الجزء الخامس من تاريخه عند ذكر الترك انه كانت لهم دولة ببلاد تركستان وكاشغر وان ملوكهم اسلموا بعد صدر من الملة على بلادهم وملوكهم وكان بينهم وبين بني سامان القائم فيما وراء النهر بدولة بني العباس حرب وسلم .

قال يحيى بن احمد بن علي النسائي كاتب جلال الدين خوارزم شاه في تاريخ دولته ان مملكة الصين منقسمة من قديم الزمان على تسعة اجزاء كل جزء منها مسيرة شهر ويتولى كل جزء منها ملك يسمى بلقتهم خان ويكون نائباً عن الخان الاعظم وكان جنكيز احد الخانات المذكورين فقتل عليهم جميعاً وصار الملك الاعظم . وفي كتاب ابن فضل الله محكياً عن صاحب علاء الدين عطاء ان دينه ودين قومه كان المجوسية حتى ملكوا الارض واستفحلت دولتهم بالمرأى والشمال وما وراء الهند فاسلم من ملوكهم من هداه الله للاسلام .

وذكر ابن خلدون في الكلام على ملوك بني جغتاي بتركستان وكاشغر وما وراء النهر انهم كانوا اولاً كلهم على دين المجوسية يعضون عليها بالنواجذ فلما صار الملك الى ترماشين منهم أسلم سنة خمس وعشرين وسبعمائة وجاهد وأكرم التجار المترددين .

وذكر الملك المؤيد صاحب حماء في تاريخه في خبر الملوك بني دمرش خان وهو من أولاد جنكيز خان انه لما مات دوشى خان ولي مكانه ابنه ناظو خان ثم مات وولي بعده طرطو خان ثم مات فولي بعده ابن أخيه واسمه بركة قاسم على يد شمس الدين الباخوري وكان مقبلاً ببخارى كتب اليه يدعو الى الاسلام فاسلم وان بركة هذا عمل الرحلة الى لقاء شمس الدين فلم ياذن له في الدخول حتى تطارح عليه اصحابه وسهلوا الاذن لبركة فدخل وجدد اسلامه وطاهد الشيخ على اظهار الاسلام وان يحمل عليه سائر قومه فمظلم واتخذ المساجد والمدارس في بلاده وقرب العلماء والفقهاء ثم ذكر المؤرخون اسلام أربك بن طغرلجاي من سلاطنتهم واسلام تكسدار بن هولوكو وخربندا بن ارغو ثم احمد بن هولوكو . وفي مختصر الدول لابن الفرج اللطفي



صورة كتاب كتبه الى سلطان مصر في ذلك الوقت جاء فيه « بقوة الله بأقبال قالن فرمان أحمد . اما بعد فان الله تعالى بسابق عنايته وبنور هدايته قد كان ارشدنا في عفوان الصبا وريمان الحداثة الى الاقرار بربوبيته والاعتراف بوحدانيته والشهادة لمحمد عليه افضل الصلاة والسلام بصدق نبوته ( الى ان يقول ) وانقذنا اقضى القضاة قطب الدين والاتابك بهاء الدين وما من ثقات هذه الدولة القاهرة ليمرقاهم طريقتنا ويتحقق عندهم ما ينطوي عليه لعموم المسلمين جميل سنتنا وبيننا لهم انا من الله على بصيرة وان الاسلام يجب ما قبله الخ » .

وقال الفلقشندي ( في صبح الاعشى ) ان أول من أسلم من ملوك هذه المملكة ترما شيرين فاسلم وأحسن اسلامه واخلص وأيد الاسلام وقام به حتى القيام وأمر به أمراءه وعساكره وذكر أيضاً عن بكدار انه أسلم .

وقد بقي الاسلام في اعقاب الاويفور طائفة جنكيز خان الى يومنا هذا . ففي جغرافية اليزه ركلوس ان الاويفور والطائفون سكان بلاد كانسو كانوا قديماً من عبدة الاملا ومن الدساطرة فاسلموا وأسلم بهم جميع سكان الشمال والغرب من مملكة جغتاي ثم ازداد عددهم بمهاجرة المهاجرين من اهالي التركستان الشرقي ومسلمي المغول الذين بقوا من عهد تيمريك وبهذا صارت الاغلبية للاسلام في هذا القسم من مملكة الصين .

ولما دخل ابن بطوطة الصين على ما ذكر في رحلته كان الاسلام فيها غصا وافراً حسب ما يفهم من كتابه فهو يقول في الجزء الرابع من رحلته : وفي كل مدينة من مدن الصين مدينة للمسلمين يتفردون فيها بسكنتهم ولهم فيها المساجد لاقامة الجماعات وسواها وهم معظومون محترمون .

ولما ذكر مدينة زيتون قال : وهذه المدينة وجميع بلاد الصين يكون للانسان بها البستان والارض وداره في وسطها كمثل ما في بلدة سجلماسة في بلادنا وبهذا عظمت بلادهم والمسلمون ساكنون بمدينة على حدة . ثم قال عن تعرفه من صدور تلك البلاد وجاء الي قاضي المسلمين تاج الدين الاردوبلي وهو من الافاضل الكرماء وشيخ الاسلام كمال الدين عبد الله الاصفهاني وهو من الصلحاء وجاء الي من كبار التجار فيهم شرف الدين التبريزي أحد التجار الذين استندت منهم حين قدومي على الهند وهؤلاء التجار اسكناهم في بلاد الكفار اذا قدم عليهم المسلم فرحوا به أشد الفرح وقالوا جاء من أرض الاسلام وله يعطون زكوات اموالهم فيعود غنيا كواحد منهم .

وقال عند ذكره مدينة صين كلان ان ييمض جهاتها بلدة لمسلمين لهم بها المسجد الجامع والزاوية والسوق ولهم قاض وشيخ ولا بد في كل بلد من بلاد الصين من شيخ الاسلام تكون أمور المسلمين كلها راجعة اليه وقاض ينضي بينهم وكان تزولي عند أحد الدين السنجاري وهو أحد الفضلاء الاكابر وذوي الاموال الطائفة .

وذكر عند وصوله الى مدينة قنجنفو ان المسلمين فيها يسكنون داخل السور الثالث وانه نزل عند شيخهم ظهير الدين القرلاني وقال عن الخنساء انها ست مدن كبار وان بالمدينة الثانية منها مسكن اليهود والنصرى والترك والثلاثة مسكن المسلمين وبها المساجد والاولاد

عثمان بن عفان المصري وهم كبراء المسلمين فيها زاوية تعرف بالعثمانية وبها طائفة من الصوفية والمسلمون كثيرون في هذه البلدة .

والظاهر أن الاسلام ما برح ينتشر في آفاق الصين حتى بلغ عدد أهله عشرات من الملايين . زعم سكاتشوف أنهم عشرون مليوناً فقط وذهب الاكثرون الى أن عددهم فوق هذا بكثير وأحصاهم صاحب كتاب ( Le Mahométisme en Chine ) المحمدية في الصين ) خمسة وعشرين مليوناً وزعم بعضهم أنهم اربعون مليوناً وقال آخرون أنهم يربون أيضاً على ذلك وأن السواد الاعظم في ولاية كانسو هو منهم وهناك مدينتا سالار وكنكيابو محطا رحال الطلاب والمتفقيين من جميع أقطار الاسلام الصينية . وقد أحصى عدد المساجد في بعض مدن كانسو فبلغ مئاة وهو ما لم يعمد الا لعواصم الاسلام الكبرى مثل الاستانة العلية ودمشق والقاهرة وإن كثيراً من ولايات الصين الشمالية ثلثها من المسلمين وهم أهل التجارة والسكد والعمل ولذلك تجد حالتهم أجمل وأزبن من حالة بقية الصينيين وكثيراً ما يأخذون أولاد الفقراء من الوثنيين ويربونهم في حجر الاسلام خصوصاً عند حصول المجاعات الشديدة . وقد شدد فتاؤهم عليهم في أداء الزكوات فيجمعونها في صناديق لكل بلد ينفقون منها في شدائهم ويسدون بها عوز محاربهم فتجد المسددين منهم قليلين ولهم بعضهم على بعض حنان ورأفة وحفيظة فيما بينهم وعلى عدوهم لا توجد في الأمم التي تساكنهم كذلك بسبب تجافهم الاقيون وأنواع السكرات تجد أجسامهم أحسن من اجسام غيرهم فهم يفوقون جيرانهم الصينيين صورة ومعنى ويسمى الصينيون ٢٢ هواي هواي ٢٢ وهذا لقب طائفة الاوينور في الماضي وأما هم فيؤثرون أن يسموا ٢٢ كيا ومن ٢٢ أي أهل الدين عطفاً على ٢٢ ان الدين عند الله الاسلام ٢٢ . ومسلمو بلاد يونان الجنوبية يعرفون باسم ٢٢ بانطي ٢٢ وجميع المسلمين هناك يتميزون عن سائر الاهالي بملاحهم وشاراتهم ووحدة ملابسهم ويلوح عليهم من الزمرة والائفة مالا يلوح على سواهم وكلهم من أهل السنة والجماعة ولاكنهم في الفقه فئتان الحنفية والشافعية وهم يكرهون جداً الاختلاط بالوثنيين ولا يزوجونهم وانما يأخذون من بناتهم في الاحايين شراء بالدرهم .

وقد وقعت لمسلمي الصين في هذا القرن مع أهل تلك المملكة حروب تشيب لها الاطفال اذا استقصى خبرها المؤرخ لم تكفه فيها المجلدات وماخصها أن أول ثورة حصلت هناك هي في بلاد يونان بسبب حملة من الفريقين كانوا يعملون في احد المعادن فاسفر القتال عن القتل للمسلمين وتكررت الحوادث والظهور لهم حتى بلغ الخلق من ولاية الصين مبلغه فاستنفروا اليهم الوثنيين قاطبة ونادوا باستئصال شأفتهم وتعفية آثارهم وذلك في يوم معين من شهر أيار (مايو) أحدشهور سنة ١٨٥٦ فاستشعر المسلمون ذلك قبل وقوعه وأخذوا له أهبتهم وجروا واستلأموا فلما وقعت الواقعة توفرت الطائفة لجهتهم ولم تنل الحكومة منهم مأرباً الا في القرى التي مسلموها قليلون . وتكررت الوقائع وصمد الفريقان بعضهم لبعض من أكثر جهات البلاد والمسلمون في غلبة وظهور حتى افتتحوا عنوة مدينة ٢٢ طالي فو ٢٢ وهي منيعة حصينة من الطراز الاول في حصون الصين وفتحوا منها طريقاً الى برمانيا يسربون منه اليها الميرة والسلاح ثم استولوا على مدينة ٢٢ يونان فو ٢٢ حاضرة البلاد ومضي على دولتهم هذه وهبوب ريحهم بتلك الارض

ثلاث عشرة سنة والصين لا تزداد أمامهم الا انحلالاً حتى أصبحت أن لا قبل لها بقهرهم بذياب  
السيف فأتت الى عمل الحيلة والدياسة وحازبت زعماءهم حبس الرعدة ومنتهم الأمانى وادرت  
عليهم العنايا الوافرة سر وواتهم بالأعمال الخطيرة حتى قصمت عرى اتحادهم وحلت بنفثات  
سحرها عقدة جمعهم من استقامت بعض رؤسائهم الى أن وقفوا في صفها يقاتلون بني ملتهم  
فبديهي أن تتحل بعد ذلك عصبتهم وتتشرب دجهم وان يزرع الصينيون فيهم الانتقام حتى  
يهلك منهم ثلاثون ألفاً بحمد السيف ويبلغ اقوام منهم مملكتهم برمانيا .

أما في شمالي الصين فاستطاع شرر الفتنة سنة ١٨٦٠ وذلك في ٢٢ هواتشيو ٤٤ شرقي  
٢٢ سينغان مو ٤٤ وكانت الدائرة على الصينيين وتأثرهم المسلمون في كل سهل وجبل يقتلون  
ويحبسون والسكنهم هجروا عن دخول سينغان فو لمسة أسوارها ثم امتد لهيب الثورة في تلك  
البلاد واندى مبادئ الاسلام بباثشارت فقاموا قيامة الرجل الواحد وفر الصينيون والمنول  
من أمامهم ونهال المسلمون في أثرهم يشلونهم سلا ويستصوبونهم أسراً وقتلا وامتلأت ولايات  
شانسي وكانسو عيثاً ودماراً والتجأ الوثنيون الى الكهوف والمغاور وظنوا أنها مانعتهم فلم  
تكن بممانعتهم واشتعل الحرب على تلك البلاد حتى لم يبق قرية الا خوت على عروشها ولم يذر  
لمسلمون الا على المسيحيين ولم يبق طامراً من تلك الجهات الا الامصار الكبيرة بما ادير عليها  
من سياج الاسوار . وقد رعد الذين هلكوا في هذه المعركة بملايين . وحدث بعض مؤرخي  
الافرنج ان من المسلمين من بلغ منه الخلق أن قتل أولاده وامراته ليتوفر على المهاد .  
والحاصل ان هذه الفتنة كانت من اكبر الفتن واستمرت خمسة عشرة عاماً كاد ينقطع أمل  
الصين في خلاها من استرداد البلاد ولكن لم يلبث الشقاق ان دخل بين المسلمين فدخل عليهم  
الوهن وتشظت قضاها قطعاً فثارت منهم عساكر الامبراطور واسترجعت الشانسي ثم الكاسو  
ثم معاقل تيان شان وبددت شمل الباقين من الثوار في دز ونغاريا والسكنهم لا يزالون الى  
الآن أهل صولة وشوكة وشأنهم على ازدياد وجدهم في صمود ومنهم كثير من الحكام وقواد  
الجيش . وكثير من المؤرخين الاوربيين يظنون أن لهم وحدهم مستقبل السلطان في الصين .  
وقد بعثت الدولة الروسية مرة بعثاً علمياً جال في الصين وجاب آفاقها واطلع على دخائل امورها  
فكان من جهة ما قرره تحذير الروسية من مستقبل الاسلام في تلك المملكة لأنه ينمو ويتقدم  
واذ أخذ يوماً بزماء الدولة انقلب هيئة الشرق الاقصى انقلاباً عظيماً لأن الصين اسلامية ليست  
كالصين وثنية ( وانتم الأعلون ان كنتم مؤمنين ) (١)



ولقد ذهبت بعثة اولون الفرنسية لجأت في كثير من بلاد الصين من سنة ١٩٠٦ الى

(١) كان محرر هذه السطور قد شرم مقالات متتابعة في مجلة المنتطف عن الصين وأحوالها  
في سنة ١٩٠١ وعقد فصلاً خاصاً بالاسلام في الصين يقنى الهادة نشره عن البحث والتنقيب  
في كتب ورحلات كثيرة لأنه تمحصر تمحيصاً جيداً (وهو هذا الفصل المتقدم) فلذلك نقلناه  
بعينه عن مجلة المنتطف حزه تموز (يوليو) سنة ١٩٠١ . ونضيف اليه التحقيقات التي جددت  
بعد هذا العهد مثل أقوال بعثة اولون وكلام الاسيكاويديه الاسلامية مع ملاحظتنا عليها .



سنة ١٩٠٩ ونشرت عن مشهوراتها وما اتصلت اليه من المعلومات كتاباً ذكرت في مقدمة ان اصل ارسالها كان من نظارة المعارف لاجل فحص عام عن أحوال الصين . ولكن بعض العلماء استجلبوا نظر النظارة المشار اليها الى موضوع اسلام الصين بنوع خاص . فذلك وجهت همها الى التحقيق عن أحوال المسلمين في الصين ونشرت ذلك الكتاب الذي تضمن خلاصة تدقيقاتها .

وهي ان المسلمين لم يكونوا يؤلفون في كل ولاية وحدة مستقلة قائمة بذاتها وان بين مسلمي الصين مذاهب مختلفة خلافاً لما كان يظنه السياح من قبل وان الطرق الصوفية معروفة لديهم . وظهر لبنة اولون هذه في آخر ايام سياحتها وجود علاقات سرية بين مسلمي الصين ومسلمي الشرق الادنى .

وبعد تحرير لبنة اولون ما حررته عن مسلمي الصين ظهر كتاب انكليزي اسمه (الاسلام في الصين) لسائح اسمه برومهال وذلك في ٢٥ يناير سنة ١٩١١ وهو كتاب قضى صاحبه ١٩ سنة في السياحة في الصين والبحث والتنقيب وأخذ عن نحو ٢٠٠ رجل أمدوه بمعلوماتهم . فتهاافت على قرائته رجال لبنة اولون لعلمهم يجدون شيئاً لم يحصوه في كتابهم فاذا به يزعمهم لم يكشف شيئاً جديداً فاتهم واذا هو لا يخرج عن كتاب تيرسان Thiersant الفرنسي .

وبحسب تحقيقات لبنة اولون كان ظهور الاسلام في ولاية ينان وربما في كل الصين على يد الرجل الملقب « بالسيد الاجل » وهو سيد شريف من آل البيت اسمه شمس الدين عمر دخل في خدمة دولة الصين ونصح لها وكان من أفراد الرجال في جميع المزايا فتقدم في الدولة وتولى المناصب العالية وانتهى الامر بان السلطنة عهدت اليه بولاية ينان فافاض الخير ونشر الامان ووزع العدل وأتى من المآثر ما لا يزال الصينيون يلهجون به الى هذا اليوم وكان دخول الاسلام الى ينان في عهده .

وجاء في تاريخ « كيوسين تانغ شو » انه في صدر الاسلام ورد الصين عسكر عربي عدته ثلاثة آلاف ومن ذلك الوقت دخل الاسلام في الصين ويظن ان هذا الحادث وقع سنة ٧٥٦ مسيحية .

ويقال ان اصل مجيء المسلمين الى الصين هو لاجل ما مضى سلطان مخلوع من سلاطين الصين . ومن ذلك الوقت صاروا يخدمون قواداً واجناداً في بلاط السلاطين وبقيت هذه العادة الى عصرنا الحاضر فيجد الانسان ثوابير تامة من المسلمين يقودها امراء من المسلمين في دولة الصين .

وأما السيد الاجل فقد اطلعوا في ينان على تاريخ محرر في سنة ١٦٨٤ يقال فيه انه لما زحف جنكيز خان الى الغرب جاء السيد الاجل عمر بألف فارس وقدم له الطاعة فأكرمه وجعله من بطانته ( ١٢٠٦ - ١٢٢٩ ) ولما آل الامر الى السلطان اوغوناي ( ١٢٣٠ - ١٢٤٢ ) ولله ثلاث ولايات وهي « فونغ » و « تسينغ » و « يون ناي » ثم استدعاه الى باكين وعهد اليه بمنصب عال . ثم لما تولى السلطان تانغو ( ١٢٥١ - ١٢٥٩ ) عهد اليه بادارة ست نظارات بالاشتراك مع ( تا اول هوان ) ثم جعله مديراً عاماً لمقاطعة ( يان كينغ ) فأحسن الادارة جسداً فعهد اليه بنظارة الاستخبارات . ثم لما زحف السلطان الى بلاد

(تسو تشوان) جعله ناظرا للميرة العسكرية فقام بها أحسن قيام فلما تولى السلطان قوبلاي أعطاه رتبة الوزارة وجعله عضواً في مجلس أمانة السر الاعلى . وكان كلما تقلد عملاً ظهرت فيه فضائله وحاز رضی السلطنة . وسنة ١٢٧٤ تقدم اليه السلطان في ان يقبل ولاية ينان وكانت أحوالها مختلفة وكان أهل ينان شديدي الغباوة والجهل فلما ذهب الى هناك وجد القيادة في يد أمير من بيت السلطنة فخاف هذا منه وأراد ان يجاذبه الجبل الا ان السيد الاجل بحكمته وحسن سياسته استماله اليه وصيره صديقا . وكانت تلك الولاية في غاية الانحطاط والبلاد خرابا فنشر السيد الاجل العلم وبنى المدارس واعتنى بتهديب الاخلاق وكذلك وجه همه الى عمارة الارضين فهدى الطرق وبنى المعابر والجسور والسدود لاجل المياه مما تلاقى به خطر القحط فكانت بعض الانهار تطفئ على الاراضي فتذهب بها زروع الفلاحين فجعل لها حواجز تقي من ضرر الطغيان . وكانت أراضي اخرى تمطش في الصيف من قلة المياه فبنى خزانات وحياضا احتياطا من ورآه العطش . وأزال المغارم والمظالم وأبطل السخرة وشيد ملاجيه الأيتام والمعجزة وخفف المكوس وأحدث انموذجات زراعية يحندي على مثالها وحفر الابار وأقام الاسواق وأدخل في طاعة الدولة ما لا يعد ولا يحصى من الاقوام . واثناء وجوده في تلك الولاية عمر مساجد الاسلام ولكنه شيد أيضا هياكل لكونفوشيوس ولبودا . وكانت ولايته تضم عشرين مقاطعة فيحدها من الشرق سونغ ومن الغرب بيرمانيه ومن الشمال التبت ومن الجنوب آنام . وبمحسن سياسة السيد الاجل خضع ملوك التونكين وآنام لسلطان الصين .

ومن نوادر حكمته ان ملك لوبان ثار على السلطنة ، فصدر الامر الى السيد الاجل بالزحف اليه فلما سار بالجيش رآه الناس حزينا كثيرا فسألوه عن سبب كآبته فأجاب : لست كثيرا لكوني ذاهبا الى الحرب بل لكوني أتصور منكم كثيرا سيهاكون في هذه الماحمة بدون ذنب اقترفوه وانهم سيمقتلون وينهبون اناسا كثيرين مواعين لا ذنب لهم أيضا . ولما وصل الى مكان الثورة أرسل الى الثوار يعرض عليهم التسليم فلبثوا ثلاثة أيام لا يجاوبون فهاج المسكر وطلب القواد الاذن بالهجوم فلم يأذن لهم بل راجع رئيس الثوار في أمر التسليم فأظهر هذا الطاعة لكنه لم يسلم البلدة فوثب رؤساء الجند على البلدة فغضب السيد الاجل واستدعاهم وقال لهم : ان ابن السماء امرني أن اتولى بلاد ينان وأحكم فيها بالعدل والامان لا بالقتل والعدوان فلا ارضى ان تهاجوا البلد ما دام الثائرون وعدوا بالطاعة فان أبيتكم الا سفك الدماء فجزاؤكم القتل . ثم أوثق الضباط الذين أرادوا الهجوم خلافا لامره . فلما سمع الثوار بما حصل جاءوا وسلموا وسكنت البلاد واطاعت عن بكرة أبيها .

وكان سائر العمال يقتدون بسيرة السيد الاجل ويتباهون باعماله فأمنت السواحل واستراحت لرعية وساد العدل وقاضت الخيرات وعمرت البلاد وصار يقال هنيئاً لبلاد ينان . أما آثاره في الزراعة فلا تزال بقاياها الى الآن وان كثيراً مما بناء من الجسور لا يزال قائماً الى يومنا هذا . وكانت بلاد « تشاوتيان » تطفئ عليها الانهر فتتحول الى بحيرة ، فحفر السيد الاجل نهراً حدر اليه تلك المياه كلها فصرفها عن الاراضي التي كان الماء يغررها من قبل . وحفر ترعا كثيرة وخلقها لسقيا البقاع المحتاجة الى الري . وجعل بريداً مؤلفاً من ٣٦٠ فارسا وحراسا

بقدرهم يسهرون على السدود بحيث اذا حصل فتق في أحدها اسرعت البرد بأخبار الحكومة فجمعت الحكومة الاهالي ونهضوا لرتق الفتق .

ومات السيد الاجل رحمه الله سنة ١٢٧٩ ( مسيحية ) فكان له مأتم عم الصين باسرها وبكاه أهل ينان كما يبكي الاولاد أباهم . وعم الحداد البلاد المجورة الى بلاد سونغ وتبت وغيرها وذبحت القرابين في البلاط السلطاني .

وخلف خمسة أولاد و ١٩ حفيدا فكان خلفه في الامارة ابنه ثم ابن ابنه وتداول أحفاده الامارة وكانوا جميعا اعضاءا للسلطنة .

وفي أيام دولة « مينغ » راجع السلطان « تاي تسوكاو هوانغ تي » ( ١٣٦٨ - ١٣٩٩ ) تراجم وزراء الدولة السابقة فلم يجد بينهم في الحكمة والعدل والرفق بالرعية ووفرة آثار العمران مثل السيد الاجل فأمر بتسجيل سيرته في كتاب خاص بقيد المآثر اسمه « ين تشه شو » وان يدرس هذا الكتاب للطلبة وينشر في المملكة وقد ثبت هذا السلطان لب السيد الاجل وهو « الامير الامين المحسن » وأمر ببناء هيكل تدخ فيها القرابين عن روحه .

وسنة ١٤٠٥ صدر أمر الحكومة الصينية بتأليف سيرة للسيد الاجل بقلم « تشينغ هو » ويوجد في بلاد ينان هيكل باسم الامير « هيان يانغ » وهو لقب السيد الاجل عند الصينيين . ولا تزال أعتاب السيد الاجل الى اليوم واسرته معروفة منذ ٨٥٠ سنة . وأما أولاده الخمسة فأولهم نصير الدين والصينيون يقولون له « ناسولا تينغ » صار وزيرا للدولة ثم واليا على شنشي ثم على ينان ومات سنة ١٢٩٢ والثاني حسن صار قائدا عاما لجيوش « كوانغ تونغ » والثالث حسين صار وزيراً للدولة ثم واليا على ولاية « كيانغ سي » ثم واليا وقائدا عاما لولاية ينان بمساعدة أخيه نصير الدين والرابع شمس الدين عمر كان مديرا عاما لمقاطعة « كيي تشانغ » من ولاية كيانغ سي والخامس مسعود والصينيون يقولون له « ماسوهو » وصار وزيرا ثم واليا على ينان .

أما أحفاده فاشهرهم « بايان فتشان » من أولاد نصير الدين صار وزيرا للعدلية ثم واليا عاما على ينان بمساعدة الحسين وقد نال الثاب جده كلها وأسرع لنجدة الامبراطور في باكين فقال لقب الأمير الاثني المجتهد . وهو الذي رمم لمسجد الاعظم في سينغان فو ونال للدين الاسلامي من الدولة الصينية اسم « الدين الطاهر الحق » . ومن اولئك الاحفاد عمر والصينيون يقولون له « قوما أول » وكان من وزراء الدولة وصار واليا على « كيانغ تشو » ومنهم جعفر كان قائدا عاما لمساكر « كينغ هو » ومنهم حسين صار وزيرا للدولة وخلف اخاه بايان تشيان على ولاية ينان . وشادي صار حاكما في احدى مقاطعات ينان . وأيوب والصينيون يقولون له « ايونغ » وكان مديرا قلم التشریفات في دار الترابين . ويانتشار صار وزيرا للقلم الاعلى ولقبه الامبراطور بالجاني الأكبر . وبرهان وصار حاكما في « يونان سين » و « كولي » وكان قائدا عاما لمساكر هوانان .

ومن احفاد احفاد السيد بمدة بسبعة بطون رجل يقال له حاجي والصينيون يقولون له « سي هانتي » ادى اليه سلطان الصين مبالغ من القود بنى بها مساجد في نانكين وسينغان فو . ومن أعيان هذه الاسرة رجل اسمه يوسف بينه وبين السيد الأجل ١٤ بطنا ولد في



محو سنة ١٦٠٠ والصينيون يسمونه ماشيكونغ وكان عالماً فاضلاً ذهب الى باكين سنة ١٦٦٥ واستشاره الامبراطور في الامور الدينية والعسكرية وصار مدرسا في مدرسة « كوتسوكين » سنة ١٦٨٥ نشر كتابا اسمه « بوصلة الاسلام » ( البوصلة ابرة المغنطيس التي يعتمد عليها البحارة ) ومنهم في عصرنا هذا أمير ألاي كان في الجيش الصيني سنة ١٩٠٧ . ومنهم رئيس جماعة مسلمي « ينان فو » وناظر أوقافهم . ورأس هذه الاسرة اليوم هو « نافاتسينغ » امام جامع ماشوكيا .

ويوجد أسر أخرى هاشمية في الصين فان كتاباً اسمه « حياة محمد » الفه صيني اسمه « ليوتشي » فيه مقدمة من قلم رجل يقال له سايو من ذرية الرسول ( ص ) وتاريخ هذا الكتاب سنة ١٧٧٥ .

وسنة ١٤٤٥ كان في مدينة سينغان فو اسرة شريفة نبوية منها حافظ بن كولي محمد بن الشريف بدر الدين بن شمس الدين . والذي يظهر أن الثورات التي قام بها المسلمون في القرن الماضي قد اضرت بهم ووقفت تقدمهم ولولاها كانت لهم الكلمة العليا في حكومة الصين . وقد ظهرت لبعثة أولون آثار الفتنة الأخيرة ورأت بعينها الخراب الذي أصاب الديار ولحظت النقص الذي لحق بالنفوس والثروات وعرفت أن كثيرين من المسلمين لا يزالون تحت المراقبة . وقد سألت بعثة أولون أحد اديباء « لان تشيو » واسمه « قوق بين » قيل لها انه اعلم من يوجد باخبار هذه الثورة فقص لها ما يأتي :

سنة ١٨٦٤ ثارت فتنة في الشرق والغرب من الصين أصلها اثنان « مياوباوي لين » و « ماهو لونغ » فاخذ ايمشان فساداً في كانسو واتصل الثاني منهما بثوار كانوا عصوا في جنوبي شنشي وشمالها فآثار اهالي « تينغ هيا » وأهالي « شان هوا » وأهالي « مينينغ تياولينغ » وهذه هي مدينة في شمالي سور الصين فسافت الحكومة جيوشاً على تينغ هيا وحاصرتها وقتلت خلقاً كثيراً ثم افتتحتها عام ١٨٦٥ بعد حروب طويلة . الا أنه سنة ١٨٦٨ حادت الثورة فاشتعلت فسافت الحكومة جيوشاً وسفكت دماء كثيرة واستردت كثيراً من المدن العاصية . سنة ١٨٧١ أسرت ماهو لونغ وزعيمها آخر اسمه ماباتسياو وصلبتها وهاجت مدن هوتشيو وسينينغ وسونشيو وأخذت الثورة في جميع بلاد شنشي وكانسو . سنة ١٨٧٤ زحف جيش « ليوكين تانغ » وجيش « كين شوان » قاصدين الزعيم الديني « باي ين هو » وهاجما « نغان تسي ين » أو كاشفر فانهزم الزعيم الى أرض الروس وقتل ملك كاشفر وتحددت حدود « سين كيانغ » أي التركستان الصيني من الشمال والجنوب . ونصبت الصين ليوكين تانغ والياً عاماً على كاشفر . انتهى

فظهر من هنا أن ماهو لونغ الناصر المسلم حمل كبير الثورة مدة ست سنوات ولولاه لم يتمكن يعقوب بك سلطان كاشفران بعمل شيئاً وان سلطنة كاشفر لم تستمر ١٣ سنة الا بفضل ثورة ماهو لونغ المذكور وقد لعب الدور الاعظم في قتال المسلمين الجزائري « تونغ فوسيانغ » وهو هو الذي ترأس ثورة البوكسر الشهيرة على الاوربيين سنة ١٩٠٠ ولما طلبت دول اوروبا من الصين تسليمه فر الى كانسو وتخبأ بها . وكانت له قصور شاهقة وارض واسعة ومات سنة ١٩٠٧ واعيدت اليه بعد الموت الألقاب التشريفية التي كانت دولة الصين تزعمها منه اجابة

لطلب الدول وكانوا يظنون في اوربا هذا الجزال مسلما وذلك لوجود عساكر كثيرة من المسلمين يلبسون العمام في جيشه فالتبس عليهم الأمر والحقيقة أن هذا الجزال كان اعدى أعداء الاسلام وأنه من شدة خبثه ومكره ضرب بعضهم ببعض ووقع بأسهم بينهم لاسيما بواسطة القائد المسلم « مغان لينغ » الذي فتك كثيراً بأبناء ملته .

وأما ثورة ينان فاستمرت من سنة ١٨٥٥ الى ١٨٧٣ وانتهت بالويل على المسلمين . وسبب انكسارهم اختلاف رؤسائهم وعدم تذكرهم قوله تعالى ( ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ) فان الثائر « توفنسبو » نودي به سلطانا في « نالي » ولكن الزعيمين « ماتوسين » و « ماجولونغ » قاتلاه وانتصر الحكومة الصين . وكان للثائر ماهو الونغ شيعة يقولون أنه قطب الوقت وأن القطبانية انتقلت بعد وفاته الى خلفائه . وقد خلفه صهره « ماتاهي » وفي سنة ١٩٠٨ كان عمره ٥٥ سنة وحفيده « ما اول هي » وكان عمره ثلاثين سنة تبع كلا منهما حزب الا ان حزب الصحرا عظم . ومركز الصهر « شاكيو » ومركز الحفيد « تانغ كياوشوان » وهذه هي ناحية عظيمة الشأن في اسلام الصين فيها مدرسة كلية لهم في « يينغ لينغ » وهذه الفرقة تلقب سائر المسلمين بالظاهريه . ويقولون في كانسو ان الخفاء الراشدين الاربعة اسسوا كل منهم طريقة فابو بكر طريقته الخفية يذكرون بصوت منخفض والثانية الجمهورية يذكرون بصوت عال وهي طريقة عمر والثالثة الكبارية أو الكبروية وهي طريقة عثمان لانه كان كبيراً مسناً والرابعة القادرية وهي طريقة علي . والحاصل ان الانقسام الذي يراه السياح الاوربيون ورواد حكوماتهم بين مسلمي الصين ويؤلون له التأويلات بحسب عاداتهم هو عبارة عن فرقة القائلين بالشرعية المحضة بدون نظر الى التصوف وفرقة القائلين بالتصوف والآخرين بالطرق على انها لا تنفي الشريعة . فالأوربيون مثل بعثة أولون يرون في ذلك ديانتين .

ومن عادة مسلمي الصين ان يشتروا أولاد الوثنيين وبربهم في الاسلام روى ذلك تيرسان صاحب « الحمدي في الصين » وغرونارد Grenard وقالت بعثة أولون انها لما مرت من هناك كانت في الصين مخمصة شديدة فكان الصينيون يبيعون أولادهم والمسلمون يشترونهم لان المسلمين يتأسسهم أبسر حالا من الصيادين . وفي ثورة البوكسر قتل الوف من المسيحيين ونهبت أموالهم وبيعت نساؤهم وأولادهم فاشترى مسلمو « يينغ هيا » عدداً منهم وهذا محقق لان مطران مقولية كان يسمى في استردادهم .

وفي شمالي يينغ هيا عاد الاسلام ينمو ويزداد وجميع المسلمين يتجرون بالجلد والصوف وكل نواتية الأنهر لاسيما النهر الاصغر هم منهم . والمدينة التي على هذا النهر المسماة « باوتاو » شغلها كله في أيديهم . والمدينة المسماة « كوكوكوتا » أي الزرقاء التي فيها من كل الاجناس يسكنها ٢٠٠٠ أسرة مسلمة . ويقول أولون انه صادف فيها رجلاً مسلماً يعرف وجود الخليفة في الاستانة لانه كان ذهب الى باكين وتلاقى مع علي رضا وحسن حافظ ورجع ومعه صورهما وصورة راية الخليفة . قال أولون : علي انه اذا اثبتت هذه الدعوة هناك دخل الاسلام الصيني في طور جديد . ولكن أولون لو انتظر الى هذه الايام لعرف أن كثيراً من حزب التجدد في الاتراك يرون الخلافة ضرراً عليهم ولذلك قد ألغوها واخرجوها من الاستانة . وكان السلطان عبد الحميد أرسل من الاستانة حسن حافظا وعلي رضا فأسسا مدرسة في

مسجد نيوكياي كان فيها ١٢٠ طالبا وأقبل المسلمون عليهما لا لكونهما قادمين من قبل خليفة المسلمين لأن هؤلاء في الصين لم يكونوا يعرفون هذا الامر وانما احتفلوا بهما لأنهما آتيان من الآفاق التي ظهر فيها النبي (ص) ولقد بث هذان الداعيان روح الانضمام الى الخلافة ورفع العلم العثماني وزارا بلاد هونان ونشان هواي وكوانغ تونغ اعظم الحواضر الاسلامية ونشرا في الصين الجرائد الاسلامية منها عثمانية أو تركية ومصرية وروسية وبلغارية ويوجد اليوم جريدة اسلامية في باكين اسمها « تشينغ تسونغ نغاي كوبلو » أي الجريدة الوطنية.

وفي باكين ٢٩ جامعا أكبرها « نيوكياي » ومنها جامع « سيتان باي ليو » كان هيكلا وثيقا إلى سنة ١٩٠٠ فلما ثارت ثورة البوكسر جعلوه مركزا لهم فلما زحفت جيوش الدول الى باكين خاف الصينيون أن يحرقوه فغرض أحد علماء المسلمين أن يحوله جامعا ويرفع منه الاصنام حتى يظنه الاوربيون مسجدا للاسلام فلا يتمرضوا له فرضي الصينيون بذلك ولما انتهت الحرب أبقوه جامعا وهو من اعظم جوامع باكين.

أما بلاد كاشغر فبعد أن خدمت فيها الثورة أخذت الدولة الصينية ادارتها بيدها وجعلت في كل من مدنها الكبار مفوضا امبراطوريا وقائدا عسكريا . فدن غربي كاشغر هي كاشغر وباركند ويانفي حصار وقوطان . وأما مدن شرقي هذا النطر فهي أوش واكسو وكوتشار وييدجن وهالي وطورقان وهار اشار . والجميع احدى عشر مدينة كل منها يقبها مدن عديدة فمعين لكل منها قاض لفصل قضايا المسلمين ولا بد لكل هؤلاء أن يذهبوا كل سنة مرة الى العاصمة كما انه يأتي كل سنة مفتشون من العاصمة للتفتيش عن أحوال المسلمين .

أما الانسيكويديّة الاسلامية فتذكر ما ملخصه ان أصل دخول الاسلام في الصين هو لأجل التجارة لأن المسلمين بعد أن تآملت دولتهم في بغداد سارت سفنهم من خليج فارس الى الهند والصين وعرفوا نفور الصين من صدر الاسلام كما أنهم من الجهة الاخرى دخلوا الى شمالي الصين بواسطة الترك من زمان جنكيز خان واعقابه فان جنكيز لم يكن يعبأ بالدين وكان يجمع حواليه من جميع الناس ودخل في جنده كثير من الترك والافغان والبانتان واناس من الفرس وفي زمان قوبلاي خان دخل جماعة من الفرس في خدمة دولة الصين وذكر منهم ان بطوطة انما في رحلته وأشار اليهم السائح الايطالي ماركو بولو وكان كل هؤلاء مسلمين فنتشروا الاسلام في الصين . وكان في زمن جنكيز اتصل بخدمة بلاطه رجل من بخارى يدعى انه من آل البيت اسمه السيد الاجل ولهذا الرجل تراجم عديدة ذكرتها الانسيكويديّة وقالت منها تفقا وقالت ان ماركو بولو تكلم على ابنه نصير الدين وروت كثيرا من أخباره عن رحلة أولون واليه والى ابنه هذا تمزج ظهور الاسلام في يان.

أما حالة المسلمين الاجتماعية فهي كما هي في سائر بلاد الاسلام والعمل انما هو بالشرع الشريف . على أن تيرسان يروي أن مسلمي الصين مضطرون في أمر الزواج أن يتقيدوا بقانون المملكة الصينية ولو خالف الشرع ولا نعلم مبلغ ذلك من الصحة . ويتول أولون ان الحجاب غير مهود عند نساء المسلمين في الصين بل النساء يخرجن سافرات وهكذا يقول غره نار الا أنه يستثنى من ذلك نساء الاغنياء ، وفي هوشو يتنقب النساء المسلمات بغطاب أسود



تحت الاعين . وعادة وضع القدم في القالب لتصغيره معروفة عند المسلمين كما عند سائر الصينيين وفي كانسو يتنافس بها المسلمون اكثر من سواهم . ويتزوج المسلم بالصينية بل يستحب أن يأخذ غير مسلمة لعل الله يشرح صدرها للاسلام ولكن لا يحل لمسلمة أن تزوج بغير مسلم . ومع التشديد في منع ذلك يوجد حوادث مستثناة فان الامبراطور « شيسين لونج » كان متزوجاً باميرة تركية مسلمة . أما العفة وطهارة العرس فهما محظوظتان عند المسلمين اكثر مما هما عند سائر الصينيين .

واحترام الآباء والاجداد معروف عند مسلمي الصين ، وتراهم يحفظون شجرات الانساب كسائر أهل الصين . ولا يوجد عندهم تفاوت في الطبقات الاجتماعية الا ما كان من تعظيم آل البيت وتمييزهم ولكن مشكلة ادعاء النسب النبوي غير فاشية هناك كما في سائر بلاد الاسلام لذلك عدد اصحاب هذه الدعوى قليل وكان منهم الزعيم الناصر ما هو الونج . أما سحنة مسلمي الصين فهي في الغالب كسائر أهل الصين وانما يحدد فيهم الرأى كثيراً من السحنات العربية والتركية بسبب المهجرة ومحبي الطراء . وعلى كل الاحوال فالسواد الاعظم من مسلمي الصين هم من السلالة الصينية ولغتهم هي لغة الصين وكتابتهم هي كتابة أهل الصين وان كان يوجد في لهجة نطقهم مالا يخلو منه مكان من الاختلاف بحيث يعرف الصيني المسلم من الصيني الوثني من لهجته . ولا شك ان اختلاف الدين اوجد بين الصيني المسلم والصيني الوثني تبايناً كبيراً فالمسلمون يرون انفسهم أعلى جداً من الصينيين وهؤلاء يلقبون المسلمين باسم « هوي هوي » والمسلمون يكرهون هذا اللقب ويحبون أن يقال لهم « باي شان » أى اصحاب العمام البيضاء . ويوجد في الصين جنس من الاسلام هم ميانون لسائر مسلمي الصين والصينيين في اللغة والسحنة . وهم قوم يقال لهم « السالار » يسكنون على الضفة اليمنى من « هوانغ هو » وما جاوره فهؤلاء يشبهون أتراك كاشغر في الخلقة ولغتهم من التركي المحرف ومذهبهم حنفي ويعرفون بالحروف العربية ولا يوقدون البخور ولا يضمنون اسماء سلاطين الصين في جوامعهم وهم يجهرون في الصلاة وقد ظهر بينهم سرمد في نحو سنة ١٧٥٠ اسمه « مامينغ هسين » أو محمد امين وهو الذي يقتلونه الى الآن .

ويمتاز مسلمو الصين على سائر الصينيين بعلمهم الهمة وقوة الجسم فتجدهم من أجل ذلك مشغوفين بالخدمة العسكرية وتجد عدداً كبيراً من ضباط الجيش الصيني مسلمين ومنهم كثير في المناصب المدنية الا أنهم في المناصب العسكرية ارفع . وأما المهن فان بعضها يكاد ينحصر فيهم وذلك نظير المكاراة وقيادة المواشي ويقال لصاحبها « مافو » فان هذه المهنة هي فيهم خاصة وكذلك حرفة الخانات والاماكن المعدة للمسافرين فهي مما يختص بهم . وبالأجمال نجد الصينيين أقوم من المسلمين على الزراعة وتجد المسلمين أقوم من الصينيين على تربية المواشي . وأهل الصين ينظرون الى المسلمين بعين الحذر ويمتقدون أنهم يريدون تأسيس سلطنة ضمن السلطنة ولذلك نجد المسلمين يميلون الى الاوربيين بعض الميل وبحسبوتهم اخواناً بازاء الصينيين . وان كنت نجد في قواد الجيش الصيني من المسلمين من اشتهروا بقبض الاجانب فالأمل فيه هو غطرسة الاجانب الاوربيين لا التمسب الديني . ومما لا ينكر ان مسلمي الصين يلجأون الى جميع الوسائل لاجل زيادة عددهم فيشترون في الخامس مئات الوف من أولاد

الوثنيين ويبرونهم في الاسلام ويجذبون الى دينهم كثيراً من الصينيات بواسطة الزواج . وضباط الجيش من المسلمين يهدون الى الاسلام كثيراً من جنودهم . وقد أخبر أولون انه صادف جاً من الذين اسلموا حديثاً . نعم ان ثورات المسلمين الاخيرة وقفت سيرالاسلام بعض الشيء ولكن مما لا نزاع فيه ومما اتفق عليه جميع سياح الاوربيين الذين سبروا غور الصين انه لا يبعد مستحيلاً دخول الصين في الاسلام لاسيما بعد أن أعلن الصينيون المجددون سنة ١٩١٢ كون المانديشو والمغول والمسلمين والتبتيين والصينيين كلهم متساوين ويذهب بعض الاوربيين الى امكان حصول ديانة جديدة يمتزج فيها الاسلام بعقيدة كنغوشيو لاسيما ان في العالم الاسلامي حركة دينية ظاهرة نحو التجدد .

أما الحركة الدينية الحاضرة في اسلام الصين فهي عبارة عن أن « ما هو الونغ » الذي تقدم ذكره قام بطريقة خاصة من قواعد الجهر في الصلاة وارتخاء الايدي بدل القبض والاعتقاد بالاولياء وزيارة القبور وتزعم بعثة أولون ان المسلمين الصينيين انقسموا بذلك الى قسمين : اصحاب الديانة القديمة ويقال لها « لاوشياو » واصحاب الديانة الجديدة وتسمى « سين شياو » وعقبت على ذلك الانسيكوبيدية الاسلامية بقولها ان هذه الحالة هي في سائر بلاد الاسلام فان هناك من يتمسك بالاولياء والاقطاب ويمتد بتصرفهم في الكون باذن الله ، ومنهم من لا يمتد بذلك ولا يخرج عن ظاهر الشرع .

ثم ذكرت الانسيكوبيدية أن السلطان عبد الحميد فكر في الاستفادة من مسلمي الصين بايجاد علاقات معهم باسم الخلافة فارسل الى الصين سنة ١٩٠٠ احد القواد وهو انور باشا (غير انور باشا الشهيد ناظر الحرية) لهذه الغاية فأخفق اخفاقاً تاماً . ثم ان الاهونغ (الاهونغ عند أهل الصين هو العالم المسلم) وانغ هاو زان الياس عبد الرحمن مفتي بكين قدم الى الاستانة فالتقى من السلطان ارسال بعثة اسلامية الى الصين فارسل اثنين هما علي رضا وحافظا فأسسا مدرسة سنة ١٩٠٧ وجالا في بعض بلاد الاسلام « ولكن الحكومة الصينية قضت على الديسة التركية » فالتجأ ذاك التركيان الى سفارة الدية في بكين ووعدت سفارة المانية في الاستانة بان تحمل سفارة المانية في الصين على حمايتهما ولكن الحكومة الصينية لم ترد أن تسمع كلاما فلما رأى المرسلان المذكوران أن السلطان تركهما التجأ الى سفارة فرنسا فحمتها ثم عادا الى الاستانة ولا يزال في تركية الدستورية نية تأسيس سفارة في بكين وهي رجنة ليست على ما يظهر قريبة التحقيق (كذا) .

ثم أردفت ذلك بقولها : انه وان كان المستقبل لا يأذن بالتكهنات . فيمكن مع ذلك ان يقال ان استيلاء الاسلام على الصين وظهوره على سائر اديانها مما شجع لا يفيد المسلمين سوى الخراب والخسار . ولكن اذا كان يتسلسل حوادث غير منتظرة تحققت آمالهم في هذا الامر ولو لمدة موقنة فتكون مصيبة على الصين لان الاسلام ليس بدين مدنية والاسلام هو قبل كل شيء عدو للمدنية الافرنجية حال كون استعداد الصين انما هو لاقتباس هذه . فان كان المسلمون يريدون الاشتراك في حركة التجديد الصيني فلا بد من احد امرين : اما أن ينقادوا الى الافكار الجديدة ويسيروا مع دعاة الاصلاح الصينيين الى تجديد مملكة صينية على قاعدة القومية الصينية وبذلك يكونون غير مجرمين . واما أن تبقى في قلوبهم نيات التسلط على سائر

الصينيين فبمجرد ظهور هذه النيات يسعدهم الصينيون سحقا لان المسلمين عددهم قليل جدا في وسط رؤساء الحركة الاصلاحية وان الامة الصينية تحسن عملا في الحذر من العناصر الاسلامية التي في داخلها وفي منع نمو الاسلام في الصين بشراء اولاد الصينيين . انتهى بالحرف .

وقد يأخذ القاريء العجب كيف ان دائرة المعارف الاسلامية تصرح بمثل هذه الاقوال التي فيها من التحامل والبغضاء وسوء النية بحق المسلمين ما لا يمكن الدراء فيه . ولماذا ارسل السلطان عبد الحميد بمئة تهديدية الى باكين يعد « دسيسة » وبمئات الدول الاوروبية التي هي مائة الصين والشرق والغرب لا تعد « دسائس » ؟ ولماذا وجود سفارة تركية في باكين يعد جنة حال كون أولى الامم بأن تكون لهم سفارة عند الصين هم الترك نظرا لتجاور الترك مع الصينيين ولوحدة الاصل ثم لماذا يجب على الصين هذا الحذر كله من الاسلام والاسلام دين قسم وافر من أهلها ولا يجب عليها الحذر من الافرنج الذين ما نشبوا أصابهم في مكان الا انتهى الامر باستيلائهم عليه واستعبادهم لاهله . ولماذا الدين الاسلامي عدو المدينة وقد شهد كثير من أعظم أوروبا ونخبة المستشرقين انه خدم المدينة ؟ وأخيرا لماذا يثار هذا الكاتب على الصينيين أكثر من غيرهم على أنفسهم فانهم تسامحوا مع المسلمين في تركهم يأخذون اولادهم في المساغب ويربونهم في حجر الاسلام وهذا الكاتب لا يسامح في ذلك .

ولكن من علم ان محرر هذا الفصل من الانسيكلوبيدية الاسلامية الفرنسية هو الاستاذ المستشرق مرتين هارتمان الالماني بطل عجيبة . فان هذا الاستاذ قضى حياته في محاربة الاسلام والاجتهاد في اظهار معاييه والتعامل عليه في كل فرصة وهو شبه بلامنس اليسوعي يكون كل منهما استشرق في مدينة بيروت ووقف عمره على مجدلة الاسلام وأساس في هذه السبيل المنان لهوام وحنة صدره . عرفت هارتمان هذا وانا طالب في مدرسة الحكمة في بيروت لم أنجأوز الخمسة عشرة سنة من عمري ثم لقينته بعد ذلك باثني وثلاثين سنة في برلين وهو محرر في مجلة « الشرق الجديد » أثناء الحرب . وكان يتردد الي ولم أكن أعرف حقيقة مشربه ولا اطلمت على كتاباته اذ ذاك الا أنه قيل لي مرة ان الاستاذ هارتمان كان من اللد أعداء الاتراك لا يفتر عن الطعن فيهم فإباليه عاد الان بمحمد طريقتهم اترى ذلك من أجل كون الترك حالفو الالمان ؟ فبحثت عن السبب فعلمت أنه رضى عن الاتراك بمجرد ما علم أن فئة منهم تسير في خطة غير اسلامية ولهذا كان معجبا بمباديء ضيا كوك ألب وامثاله . وحدثني المرحوم الشيخ صالح التونسي أنه جرى اجتماع في برلين أثناء الحرب حضره كثير من المسلمين فقام هارتمان وعرف الجهاد عند لاسلام بكيفية تقشعر منها الأبدان فأنبرى له الشيخ صالح وتكلم في حقيقة معنى الجهاد وفند دعوى هارتمان في الامور التي زعم أن الشرع يجيزها للجهاد فأجاب هارتمان ان ما يقوله الشيخ صالح هو شيء جديد غير ما في الشريعة . فرد عليه الشيخ صالح بقوله بل هذه هي أحكام الشريعة وان هارتمان يجهل الشريعة وطالت المشاحة بينهما وفصل بينهما الاستاذ المستشرق ميتفوخ وقال ان حد الجهاد هو ما قاله الشيخ صالح لا ما قاله الشيخ هارتمان .

ومن أغرب شواهد التهور لذي كان عليه هارتمان هذا في احتقار الاسلام أنه في مقاله



عن الصين هذه اشار الى الحديث النبوي الذي نقله المستشرق المجري غولدسيهر وهو :  
 « اتركوا الترك ما تركوكم » فزأ به وزعم أنه حديث موضوع يقصد به اضافة العلم الى  
 النبي ( ص ) وتظيم قدره والحال أنه قد يكون محمد لم يسمع بذكر الترك في حياته . ولولا  
 كون هارتمان قد مات بعد الحرب بقليل وقبل أن اطلعت على جملته هذه لكنت اظهرت له ما  
 فيها من قلة المعرفة وعدم التمييز وفساد الاستشراق واثبت له أنه لا يصح أن يمد مستشرقاً من  
 يعتقد أن سيداً من سادات العرب — بصرف النظر عن النبوة — لا يعرف وجود  
 الترك في الدنيا مع أن العرب في الجاهلية كانوا يعرفون الترك والروم كما يعرفون العجم . وكان  
 اسم الترك معروفاً لديهم وادراً في اشعارهم ولم يكن جهل العرب واصلاً الى حد أنهم يجهلون  
 وجود الترك . وانما القول بأنهم كانوا بهذه الجهالة هو عين الجهالة وقلة العقل والظن بأن محمداً بن  
 عبدالله بن عبد المطلب ربما لم يسمع في حياته بوجود امة اسمها الترك هو منتهى الصفاة والضعف  
 ولا يشابهه الا أقوال لامنس اليسوعي التي يأسف من يقرأها على تصدر اناس اعماهم  
 الغرض الى هذا الحد لدهوى الاستشراق وتصدبهم للكتابة عن الشرق والاسلام . وقد صنف  
 المسيو دينه Dinet وسليمان بن ابراهيم كتاباً بالفرنسية اسمه « انك في واد وانا في واد »  
 اظهر فيها ما في تأليف لامنس من السخافات والآراء الخيالية التي لا تشين الا صاحبها ولا  
 تنقص الا كاتبها .

هذا ونعود الى موضوع الاسلام في الصين فنقول ان أحد ادباء الصين ورد مصرأ في العام  
 الماضي فنقلت جرائد مصر عنه أحاديث من بلاده من جملتها ان في الحكومة الصينية الحاضرة  
 أربعة وزراء مسلمين وهم الجنرال محمد كاشونغ ناظر الحرية ثم الجنرال محمد شيسانغ ناظر الطرق  
 وناظرين آخرين احدهما وزير الزراعة والثاني وزير الامور الدينية الاسلامية الذي هو بمناصب شيخ  
 الاسلام . وقال هذا السائح ان مسلمي الصين متفقون مع حكومة الصين في مبدأ تعزيز الرابطة  
 الشرقية . وذكر ان عدد المسلمين في الجيش الصيني هو نحو نصف مليون منهم ٥٠٠ ضابط  
 وأخبر عن وجود جريدة اسلامية في الصين اسمها « راية الاسلام » والله أعلم . (ش)



## مسلمو الجاوى وما جاورها

(راجع ص ٦٤ وما يليها)

سبق لنا ذكر محاضرات المستشرق الهولاندي سنوك هورغرونجه على ادارة الامور في بلاد الجاوى وسائر المستعمرات النييرلاندية وكيف ينبغي أن تكون ماملة الدولة الهولاندية للمسلمين . ولكن البحث عن أحوال الاسلام في هاتيك المستعمرات لم يكن وافياً . وقد اهتم علماء هولانده جد الاعتناء بتمحيص تاريخ الجاوى وجغرافيتها نظراً لكونها من ابداع واغنى بلاد الله ولكونها من هولانده بمكان الهند من ابتكارة فألفت على تلك الجزر مئات من الكتب والرسائل ونحن لا ننقل هنا سوى ما تلقى بدخول الاسلام فيها وأحوال المسلمين على وجه الاجمال .

قالوا ان الذين ادخلوا الاسلام الى تلك الجزر هم العرب وذلك بواسطة التجارة والملاحة فانهم نزلوا أولاً بالثغور البحرية وبالمرايى الشهيرة وأخذوا ينتشرون منها شيئاً فشيئاً الى الداخل وكانوا لا يلبثون على شيء سوى الاخذ والمطاء ولم يظهر أصلاً انهم قصدوا بايديهم ذي بدء تأسيس ملك ولا فتح بلدان ولكن عندما صارت الامة المالايزية تناظرهم وتسند عليهم طريقهم التجار هؤلاء العرب الملاحون المراهجون الى القوة المسلحة حفظاً لحريةهم ووقاية لرفقهم فكانت مملكة Demak وهي أول فتح عربي في الجاوى .

وكان جغرافيو العرب قد عرفوا من زمن قديم بلاد مالايزيه وثبت انه في القرن العاشر والحادي عشر والثاني عشر طاف كثير من سباح العرب في سواحل الهند والصين والجزر المالايزية . قال المسيو بيارغونو Pierre Gonnaud صاحب كتاب « الاستعمار الهولاندي للجاوى » ان المدينة الاسلامية في القرن العاشر كانت تلمع بأسطع اشعتها وكان الخليفة يتولى سلطنة قوية سعيدة وكانت من جميع الجوانب تمتد طرق التجارة فينلاق في وسط مملكة الخليفة الشرق والغرب وقد اصبحت تلك الطرق بين الغرب والشرق فكانت خمساً الاولى من البحر الاحمر الى الحجاز وجدة الى السند والهند الى الصين والثانية من انطاكية الى بغداد الى الابله الى الهند والثالثة من جهة بحر الحزر الى الشرق والرابعة كانت تبدأ من طنجة في الغرب فتخترق أفريقيا الشمالية الى مصر الى الشام الى بغداد فالبحر فالاهاواز فقارس فسكرمان الى السند فالهند فالصين والخامسة كانت شمالية تبدأ من المانية فتمر بالروسية الى بلاد ماوراء النهر الى الصين . وكان انتشار قوة الاسلام اقتضى توسع المعلومات الجغرافية فوجه زعماء الاسلام هنايتهم الى جوب جميع البلدان التي دخلت في حوزتهم ولقد أصاب المسيو رينو Reinaud في قوله : ان فتوحات الاسلام الاولى تأتت بدون برنامج معين وعلى طريق الاتفاق ولكن كان المسلمون كلما فتحوا قطراً حددوا حدوده وخططوا مسالكه واجتهدوا في معرفة موارد حياته .

ثم قال ان المسعودي قد عرف الجاوه وذكر استيلاء الهند على الجانب الغربي منها وأشار الى وفرة الجبال النارية فيها . ومما قاله : انه لا يمكن معرفة حدود سلطنة مهراج الزنج أو الجاوه وجيوشه لانحصى وينبغي للانسان مسير سنتين حتى يأتي على جميع ممالكه . وفي بلاده

جميع انواع الافاويه والمطور مما لا يوجد عند ملك غيره ويصدر منها الكافور والطيب والقرنفل والصندل الخ وممالك المهرج يحدها بحرا لا آخر له يتصل ببلاد الصين . انتهى . فكانت الجاوه يومئذ معدودة في ممالك الهند وفي القرن الحادي عشر والثاني عشر ازدادت الفتوحات وازدادت معارف المسلمين الجغرافية وأصبح الارخبيل الماليزي معروفا ومنذ أوائل القرن الحادي عشر ظهرت روح الدعاية الدينية بشدة عظيمة في الحروب الصليبية واشتدت المصارعة بين جنود الخليفة والبارونية الافرنج . الى ان قال : انه في القرنين التاليين صارت الدولة ملوك طوائف وانفصلت بعضها عن بعض وتغيرت الطرق التي كانت بين المشرق والمغرب وسافت هذه الاحوال مهاجري العرب الى بحر الهند . وفي القرن الحادي عشر زار ابو الريحان محمد الهند وكتب عنها . وفي العصر الذي يتلوه كان الادريسي في بلاط روجر صاحب صقلية وكان يأخذ عن تجار العرب الذين يترددون على بلرم وهو أول من سمي باسم الماليز احد الشعوب الساكنة في الجاوى . وذكر ما بين هذه الجزيرة وجزيرة ماداغسكار من العلاقات ووحدة الجنس . ولكن لسوء الظالم كانت معلوماته في الاطلس الجغرافي لا تزال على ما كانت عليه معلومات بطليموس فكان يجعل قارة افريقية ممتدة جداً الى الشرق . على ان هذا الاطلس نفسه الذي انبأنا عنه المسيورينو يدل على التبسطة العظيم الذي تبسطه العرب في جميع اصقاع الاقيانوس الهندي ونقل ابن سميذ ( ابو الحسن نور الدين علي ) المولود سنة ١٢٧٤ اخباراً كثيرة عن رجل اسمه ابن فاطمة ساح في سواحل افريقية الغربية حتى بلغ الرأس الابيض وطاف في السواحل الشرقية حتى بلغ سوفاله . ونحن نعلم أن السواحل الشرقية هذه كانت دائماً محط رحال العرب وانه كان في اواخر القرن الخامس عشر في ساحل موزامبيق جالية اسلامية جليلة حاكفة على اشغال البحر بصيرة جيداً بمباب الرياح ومجاري الابحار المجاورة وبين ايديها خرط بحرية وآلات متنوعة متمثلة بصنعة الملاحة . واحسن من وصف بلاد الجاوى من هؤلاء الجغرافيين ابو الفدا فمع كون معلوماته ليست في نهاية التحصيل فلم يكن احد ليندر على ما يقدر عليه في وقته من الاطلاع والتنقيب فقد حج الى مكة ثلاث مرات وعرف الشام والعراق وكان كثير الاختلاط بصاحب الديار المصرية فاطلع على احوال الجاوى والجزر المجاورة لها ونشر كل ما عنده من العلم في عصره عن هذه الجزر المجيبة فقال ان الجاوى لها عدة اسماء . وذكر ابن سميذ ان جزائر الرانج اشتهرت بما روى عنها التجار والسياح . واكبرها جزيرة السريرة التي طولها اربعمائة ميل من لشمال الى الجنوب وعرضها مائة وستون ميلاً الخ . ثم يقول ابو الفدا : في جنوبي الاقليم الاول جزيرة كبيرة في البحر الاخضر ذكر ابن سميذ ان سلطانها لا يوجد له نظير في ملوك الهند في كثرة السكنوز والذهب والايال وقاعدة ملكه في الجزيرة الكبرى . وقال المهلبى ان جزيرة السريرة معدودة من الصين الخ .

وبالاختصار فالى عهد استيلاء الاوروبيين على هذه الديار كان العرب لهم معرفة تامة بها وبخيراتا وبمسالكها وبالبراكين التي فيها وكانوا يعلمون ان فيها ممالك عظيمة مثل مملكة المهرج يصفها ابن خرداذبة وابو الفدا بسمة الملك والحول والطول . ولما وصل العرب الى تلك الجزائر لم يفكروا في فتحها بالسيف كما فتحوا آسية الصغرى وافريقية واسبانية لانه لم تكن بأيديهم قوة كافية بازاء هاتيك الممالك وانما كانوا تجاراً ومرتزقين منتشرين هنا وهناك



ولكن كما قال فان در بيرج van der Berg صاحب كتاب « حضرموت والمستعمرات العربية في الارخبيل الهندي » : لما كانوا أعلى درجة في المدنية من أهل تلك الاقطار جملوا لانفسهم مقاماً ممتازاً حفظوه الى يومنا هذا في وسط الشعوب الاسيوية التي استجمعوا بلادها . وهذا المقام العالي الخاص بهم الذي له أسباب خلقية وطبيعية انضمت اليها عوامل اخرى تجارية ومزايا كسبتهم اياها الاغتراب وطول السفار هي التي كانت الاصل الاصيل في نجاح العرب وفلاحهم وتبسطهم من السواحل الى الداخل ونشر طائفتهم وعقائدهم حيث نشروا تجارتهم . اهـ .

قال المؤرخون الاوربيون : لم تكن العلاقات التجارية مهما كثرت وانتشرت لتكن في نيل العرب هذه السيادة الاجتماعية والادبية على جزائر عظيمة كهذه فياضة الخيرات زاخرة العمران بل كانت معهم قوة أعظم من هذه وهي قوة العقيدة المحمدية التي هي من الجلاء والبساطة بحيث يفهمها الخاص والعام ومالا يشك فيه انها متضمنة فضائل لم تكن في دين من الأديان المعروفة في الجاوى فقد كانت البراهمية والبوذية هما الديانتين السائدتين هنالك وهما عبارة عن تمجيد متصل لقوى الكون ومجادلة دائمة بين مصدرى الخير والشر فكان في ذلك من التعقيد وصعوبة التفهيم ما فيه لان هذه العقائد تسلم بوجود الهين متساويين في القوة بأيديهما ادارة المخلوقات أحدهما للنفع والآخر للضرر فكانت تفضل الافكار وتقسم قوى النفس البشرية وتساعد على تعدد النحل وتدفم بعضهم الى ناحية براهما والآخرين الى ناحية سيفا أو فشنو وتحمل المعتقدين على اختيار الآلام وحب العذاب وعدا ذلك فان في هذه الديانات من تفاوت الطبقات ووضع بعض الناس في أعلى عليين وبعضهم في أسفل سافلين ما يحرم المعتقدين من كل مساواة حتى في الحضرة الالهية . فالدين الاسلامي أنى أهالي الجاوى بما كانوا يشعرون بالحاجة اليه من المساواة التامة فضلا عن كون عقيدته صافية واضحة مختصرة سهلة الشعائر تنحصر في الايمان بالله واحد وأوحى شريعته الى الخلق بواسطة واحد من رسله . فخلص الناس بذلك من هذه الثنائية التي تجعل قوتين خالفتين في صراع دائم وتحير الافكار وتخلق الخواطر . فالاله الاسلامي واحد لا شريك له مبين على الخلق وجميع الناس أمامه سواء ولديه صلاة الصلوة كصلة الملك فلا درجات ولا طبقات ولا فواصل غير قابلة للوصل بين العباد . وهو أكثر ملائمة لوجود حكومات متحدة قوية ذات مركز واحد مما كان يحسن اليه أهالي الجاوى من زمن طويل وحسبك أن الاسلام كله ينحصر في كتاب واحد هو القرآن فاذا كان البراهمي يمش بين الامم الغربية منفرداً لاهم له في التأثير عليهم ولا في حملهم على مشاطرته تلك السعادة التي يرى نفسه متمتعاً بها وكان البوذي لا يرى تحقيق نعيمه الا في التأمل والتبتل والرهبانة فان السائح المسلم في أي بلد وجد وقرآنه يمينه يمكنه أن يعلم من اختلاط بهم ديانة سهلة الفهم سهلة الدخول في العقل من شأنها بث الدعوة ومن فضائلها النشاط والعمل والاختلاط مع سائر البشر وزد على ذلك أن المدنية الاسلامية كانت أرق جدا من مدنية أهل الجاوى وان العرب لما وطشوا هاتيك الشواطيء جاءوا بمعلومات قيمة كانت مجهولة عند الجاويين وأهل الشرق الاقصى مثل علم الهيئة والتقويم والجغرافية والمروء والاطوال لتعديب الاقاليم وكان فن الملاحة بالغا عند العرب الدرجة العليا من الاتقان وكانوا قوامين على الاسفار خبيرين بأحوال الامم ويقال انهم

كانوا عرفوا ابرة المنطيس وكانوا ينشئون الجوازي كلالام ويقطعون البحار بمزيد الجرأة والاقدام وكانت لهم خبرة زائدة بالطرق البحرية والمراسي ونقاط الخط والاقلاع حتى كان السباح الاوريون لاول عهد دخولهم الى آسية مفتقرين اليهم ( مثل ابن ماجد الذي كان دليلا للبرتغال ) وقد خلق العربي تاجراً بفطرته خبيراً بالعمليات المالية والحساية وبأساليب الاخذ والمطاء فتعلم الماليزيون من العرب أصول التجارة وطرق البيع والمساومة وطريقة تحديد أثمان الحبوب والبضائع وتأسيس المستودعات التي هي الوسطة بين الزارع والصانع وبين التاجر والمشتري وطريقة السفينة أو الحوالة التي كانت عند العرب كما هي عند الاوريين اليوم .

فلهذه الاسباب انتشرت في الجاوى عقيدة الاسلام وحضارته ومع شدة تأثيرها كان سيرها بطيئاً في البداية وماضت الجزيرة كلها حتى وحق . كذلك لم يكن نجاحها متساوياً في جميع آفاق الجزيرة فيوجد فرق بين غربي الجاوى وشرقيها كما قال الدكتور شريبر schreiber لان الاسلام كان أسرع تقدماً في الجهة الغربية بين الجنس المسمى بالسونداني منه بين الجنس الجاواني والى هذا اليوم تجد السوندانيين أشد تمسكاً بدينهم وأعرف به من الجاوانيين الذين في الغالب لا يعرفون القرآن وكذلك ترى النصرانية لم تجد من سهولة الانتشار بين السوندانيين ما وجدتته بين الجاوانيين الا أن هذا الفرق نفسه قد بدأ يضيع اليوم بربسوخ الاسلام في شرقي الجاوى كما هو في غربيها .

ولم تتوفر رعاية العرب في الجاوى على تشييد المباني لدينية الضخمة كما كان شأن البراهمة والبوذيين بل كان معظم همهم في الفتوحات الروحية فايس في الجاوى ماني سائر البلاد الاسلامية من المساجد التي تبهر الانظار ببديع الصنعة وفخامة البناء ولكن الجوامع كثيرة العدد ولا يخلو منها بلد وعدد الذين يحجون بيت الله الحرام كل سنة كثير جداً ولقب « حاجي » هو في نهاية الاعتبار .

يقدر المؤرخون تاريخ دخول الاسلام في الجاوى بخمسة قرون تبتديء من القرن الثاني عشر الى أن تنتهي باحتلال الهولانديين لبنايا في القرن السابع عشر . وقد حقق المؤرخ فت vet ان المسلمين لم يقتصروا على فتح الجاوى الأدبي بل نشروا المدينة الجاوانية الى أقصى جزر الارخبيل .

وكانت أعظم سلطنة هناك مملكة « ماجاباهيت » كانت تنضوي تحتها امارات عديدة فلما جاءت الدعوة الاسلامية أخذ اولئك الامراء والمهراجات يولون وجوههم شطر الاسلام فكان كلما كسب بلداً انتقل الى الذي بجانبه فاستنصفي مملكة ماجاباهيت ودخل الى المالانغ ثم الى بلاد السوند وأخذ يزداد عدد المسلمين يوماً فيوماً وكانت ثروتهم تنمو بنمو عددهم وهم دائماً في علاقات مع تجار العرب الذين كانوا أول ما ينزلون في سواحل الجاوى الشمالية وما زالوا يشكثرون هناك حتى اسسوا سلطنة دماك .

وكانت ماجاباهيت هذه أول سلطنة هندية سقطت بعلم الاسلام في تلك الديار وكانت واسعة الاطراف تشتمل على الاقسام الجنوبية والشرقية من الجاوى بمحدها من الغرب بلاد جاقله وغريس ومن الشرق بلاد تنفر ولكن نفوذها كان يمتد الى بلاد « ماتارام » والى حدود مملكة « باجاجاران » وكانت فيها حواضر عظام مثل مدينة ماجاباهيت ومدينتا « برابنانان »

و « مندويت » ولكن الاسلام تمكن منها بسهولة واشتهر في نشره هناك حسين الدين حليف سلطان دماك في سنة ١٤١٨ من التاريخ الجاواني الموافق ١٤٨٨ من التاريخ المسيحي دخلت سلطنة ماجاباهيت في خبركان . وأعظم سلطنة تأسست الاسلام في الجاوى كانت في قطرماتارام وقد بقيت في شوكتها الى القرن الثامن عشر فبدأت تتساقط تحت هجمات الهولانديين .

فالعرب لم يؤسسوا في الحقيقة سلطنة اسلامية جامعة في بلاد الجاوى لانه كان يحول دون اتحاد السلطنة هناك حوائل كثيرة وانما اسسوا هيئة اجتماعية اسلامية مانعة يمكنها أن تبقى ثابتة من فوق الممالك المتداعية الى السقوط فالآن يوجد امة ماليزية محمية قد وحد الاسلام بين اجزائها واورثها قوة جعلتها تقف في وجه الغرباء الذين حاولوا ملك ارضها ومكنتها تمكيناً في تلك الارض فليس في الجاوى قوة سواها ( عن ييار غونو ملخصاً ) .

أما جزيرة الجاوى فهي معدودة من ارجييل السوند تنفصل شمالاً عن جزيرة بورنيو وبحر الجاوى وغرباً عن سومطرة ويوغاز السوند وشرقاً عن بالي ويوغاز بالي وامامها من الجنوب الاوقيانوس الهندي وموقعها بين ٥ و ٥٢ ر ٨ و ٤٦ ر ٤٠ من العرض الجنوبي و ١٢٠ و ٤٠ و ١١٢ من الطول الشرقي طولها الف كيلو متر من الغرب الى الشرق وعرضها من ١٠٠ الى ١٥٠ كيلو متراً من الشمال الى الجنوب ومساحتها مع « مادوره » مئة وواحد وثلاثون الفا وخمسمائة كيلومتر. وفيها جبال كثيرة وبراكين متأججة وجبالها مغطاة بالاشجار وفيها معادن غير مستخرجة وسهولها خصيبة ترويه المياه السائلة من الجبال وهواؤها حار رطب وأهلها خمسة وعشرون مليوناً و ٦٧ الف نسمة منهم ٢٤ مليوناً و ٧٥ الف نسمة جاويون و ٥ الف أوربيون و ٢٥ الف صينيون و ١٥ الف عرب وجميع الاهالي الجاويين مسلمون : وتجارة الجاوى تقدر بأكثر من ٥٠٠ مليون وفيها ١٨٠٠ كيلو متر من الخطوط الحديدية وهي مركز المستعمرات النييرلاندية وطاصمتها باتانبا وسها يقيم الحاكم العام من قبل هولانده ومن مدنها بويتنورغ وهي كرسي الحكومة الصبغي ثم سامارانة وسرايه وسراكارته .

ومن جزر الارخييل الماليزي بورنيو وهي اكبر جزائره لا بل اكبر جزيرة في الارض بمدغشقة الجديدة . مساحتها سبعمائة وستة وأربعون الف كيلو متر مربع وهي من بلاد خط الاستواء والاشجار تغطي جبالها الى أعلى القن ومن رؤوس جبالها ما ارتفاعه ٤١٧٥ متراً وهو في المحل المسمى « كينابالو » في شمالي الجزيرة ومنها في وسط الجزيرة « غونونغ ريا » علوه ٢٢٧٨ متراً . وتكثر الامطار في هذه الجزيرة فتسيل فيها أنهار كبيرة منها نهر الكابواس والسامباس مما عرضه ١٥٠٠ متر في بعض الاماكن ومنها أنهر اخرى مثل الكاهاجان والبارتو في الجنوب والمهاكام والكاجان في الشرق والبارام والباتانغ وجانغ والباتانغ لوبار في الشمال وجداول وانهار صفار لا تحصى . وفي هذه الجزيرة معادن كثيرة وجواهر كريمة ويستخرج منها زيت البترول بكثرة .

والجزيرة منقسمة بين انكلترا وهولانده فنها مساحة ٥٥٣٣٠٠ كيلو متر مربع في الشرق والجنوب والغرب لهولانده . ومنها ١٩٧٥٠٠ كيلو متر مربع في الشمال لانكلترا . فأما القسم الهولاندي فينقسم الى قسمين : جهة غربي البورنيو وقاعدته « بونتيانك » وجهة الجنوب الشرقي من بورنيو وقاعدته « بانجرماسين » وأما القسم الانكليزي فهو عبارة عن اماره



« سرافاك » وأراضي الشركة الانكليزية في شمالي بورنيو وجزيرة لابوان ومدينة بروناي . فأما البلاد التي تحت سلطة هولانده ففيها ممالك « سنامباس » و « مانبارو » و « بونتياك » و « كوبو » و « سيمبانغ » و « ماتان » و « لاندك » و « تاجان مليو » و « سانفو » و « سيكادو » و « سينتانغ » و « سيلات » و « سوهيد » و « سالينبو » و « يباسه » و « جونغ كونغ » و « بنوت » وكل مملكة من هذه عليها رئيس يسمى سلطانا أو بانمباهان أو بانجيران وهم باجمعهم تابعون لهولانده وعند كل منهم مجلس مؤلف من امراء الاسرة المالكة وأشرف البلاد .

وكان لبورنيو علاقات بالصين من جهة الشمال وبالهند وكثير من ملوك بورنيوهم من أصل هندي وفيها هياكل كثيرة للعبادات الهندية . ولم يدخل الاسلام الى بورنيو الا في أواسط القرن السادس عشر انتشر من البانانغ الى السوكادانه والماتان . وفي سنة ١٥٩٠ صعد أول سلطان مسلم وهو « غيري كوزوما » على عرش سوكادانه وفي ايامه بدأ الاوربيون يتطالون الى هاتيك الاقطار .

وحفظت ممالك بورنيو استقلالها مدة طويلة فتأخر استيلاء الاجانب عليها عن جميع جزائر الارخبيل الماليزي فلبث الاوربيون ثلاثة قرون من برتغاليين واسبانيول وهولانديين وانكليز يجوبون في تلك الديار متجربين ومفاوضين ولا يتعرضون للسياسة . وأول مملكة فقدت استقلالها هي بانجارماسين فان الهولانديين اعتدوا عليها في أواسط القرن الثامن عشر . أما سوكادانه فبقيت مدة تابعة لمملكة بانتام من الجاوى ثم انفصلت عنها سنة ١٧٢٥ بمعاونة اهالي جزيرة « سيلاب » وهم جنس يقال لهم البوغينيزيون انتشروا في السواحل الغربية من بورنيو وملاك منهم عدة امراء في هذه الجزيرة . وبقيت سوكادانه مستقلة تمام الاستقلال الى سنة ١٧٨٦ اذ اسقطها الهولانديون بالاشتراك مع سلطان بونتياك ولم يبق لها سوى بلاد الماتان . أما سلطنة بونتياك فأصلها امارة رجل عربي اسمه الشريف عبد الرحمن بن الشريف حسين بن احمد القادري الذي قبره يزار في بلدة منباوه فيقال انه بدأ حياته بالقارات وغصب السفن الى ان غضب عليه ابوه الذي كان صالحاً ورعاً فرحل من منباوه وجاء بمصافته الى جهة لاندك وكابواس ولباقتة ونشاطه أسس مركزاً تجارياً لم يزل ينمو ويتقدم حتى صار مدينة هي مدينة بونتياك الحاضرة . وسنة ١٧٧٩ نودي به سلطانا واعترفت بسلطنته الشركة الهولاندية للهند الشرقية وطاهدته ولم يزل الملك في أدنابه الى هذا اليوم ولكن هولانده أخذت على أيديهم ولم تبق لهم من الملك سوى الاسم .

وأما سلطنة سانباس التي قاعدتها سانباس فقد اسسها ماليزيو جوهو . وسنة ١٦٠٩ عقدت معاهدة مع الشركة الهولاندية للهند الشرقية . وفي النصف الاول من القرن السابع عشر غلب رادين سليمان بن الراجا تنغا أمير « بروناي » على ملك سانباس وطرده وكانت امه من بيت ملك سوكادانه مقيمة بسانباس . وملك رادين سليمان تحت اسم السلطان محمد صفي الدين وهو أول ملوك الاسرة المالكة الى زمننا هذا .

وأما امارة سرافاك التي قاعدتها كوتشينغ فأصلها ان بحريا انكليزيا اسمه جيمس بروك وصل بسفينة تخصه الى بلدة بروناي فوجد الحالة فيها لا تطاق من الظلم والمسف وفقد الامن

وتبليص الناس من أموالهم . وكان هناك أمير يقال له مودا حسن فاعتمد على الربان جيمس الانكليزي وفوض اليه الامور فأصلح الأحوال ووطد الامن وفي سنة ١٨٤٢م استترف سلطان بروناي هذا للضابط الانكليزي جيمس بالامارة على سرافاك فصار جيمس أميراً واستخدم الوثنيين في مقاومة المسلمين ( ١٨٤٢ ) وأمدته الحكومة الانكليزية ببعض النجيدات في وقائمه مع العرب والماليزيين ولم يدخل في حكومته الا عددا قليلا من الاوربيين وسوى في المعاملة بين الاوربيين والوطنيين ( ياليت حكومته وسائر الحكومات الاوربية تقتدي به في هذه الخطة ) فسمعت أهالي تلك الامارة واتسمت حدودها وعظم شأنها . وسنة ١٨٦٣ مات جيمس فخلفه ابن اخيه كارلس بروك وقد ورث ملكا عريضا يمتد الى حدود نهر لينبانغ ودخلت هذه المملكة تحت حماية بريطانية العظمى .

واما سلطنة « كوتاي » على الساحل الشرق من بورنيو فقاعدتها « تنغارون » وميناؤها « سامارينده » فقد كانت تابعة سلطنة موجوباهايت الجاوية ثم صارت الى تبعية مملكة بنجارماسين . وفي اثناء القرن التاسع عشر اضطر سلاطين كوتاي الى الاتفاق مع هولاندة على شروط تخل باستقلالهم وتجعل لها هي السيطرة .

أما احصاء نفوس بورنيو فيبلغ مليوناً وسبعمائة ألف نسمة من هذا العدد نحو ستين ألف صيني وبضمة آلاف عربي ونحو ألفي اوروبي فهي قليلة الساكن بالقياس الى مساحتها اذ لا يصيب الكيلو متر المربع فيها اكثر من واحد الى ثلاثة من السكان . وهم من جنس يقال له الداياك يسكنون في الداخل ومن الماليزيين المسلمين الذين يسكنون في الساحل . والداياك هم من اصل ماليزي ولكنهم منحطون في المدنية منقطعون في البراري والجبال والسيادة دائماً للمسلمين عليهم . ومتى اسلم واحد من الداياك صار معدوداً من الماليزيين . وأما السواحل فهي مأهولة بالمسلمين الماليزيين بعضهم من السلالة الماليزية الخالصة وبعضهم مختلطون بالامة البوغينية . ومن جهة ارض كابواس يوجد ماليزيون كثيرون ممتدون الى الداخل وهم هناك يتزوجون من الداياك والذئاب على هؤلاء الماليزيين حب التجارة وصيد البحر وقنص الوحوش وليس عندهم ميل الى الزراعة والصناعة ولكن تشكيلاتهم السياسية بسبب وحدة العقيدة الاسلامية هي امتن واغوى من غيرها فقد سادوا بها على سائر سكان بورنيو فتجدهم هم الماسكين بأفواه الانهر التي هي طرق المواصلات قابضين على زمام التجارة من كل جهة . ومنهم من يتغفلون في احشاء الجزيرة في طلب محصولات الاراضي الحرجية . مثل الكاوتشوك وغيره فيصلون الى اقصى مساكن الداياك السابق الذكر ويطبعونهم بطابع الاسلام . وأما السواحل الجنوبية من بورنيو فيسكنها حيل يقال لهم البانجاريزيون وهم ماليزيون مختلطون بدم جافاني لهم في بلاد بنجارماسين هيئة اجتماعية جديرة بالذكر وهم اهل ذكاء وافدام . كذلك على السواحل الشرقية يكثر الجيل المسمى بالبوغينيزي وهم من اقوام الاقوام على التجارة والسعي وفيهم نشاط وهمة فائقة ولهم مكانة عظيمة سياسية واقتصادية في هاتيك الارحاء وفي الارخبيل الماليزي جزيرة يقال لها سيلاب Cè èhes هي الجزيرة الثالثة في العظمة والبسطة مساحتها ٣٢٢٨ كيلو متر مربع وفيها جبال عالية جداً ارتفاع قممها يبلغ ٣٤٥٠ متراً وارضها كلها جبلية تقل فيها السهول وتكثر فيها البراكين وفيها بحيرات متعددة .

وسيلاب تابعة لدولة هولاندة باجمعها وانما ادارتها مقسومة الى قسمين احدهما ولاية « منادو » ويقبها النصف الشمالي من الجزيرة مع شبه الجزيرة الشرقي والثاني ما بقي من الجزيرة . ولا يزال في اشباه الجزر الشمالية والجنوبية امارات وطنية مثل « غوفا » و « بونه » و « لوفو » طرد اسراؤها سنة ١٩٠٦ و ١٩٠٧ ولم ينتصر لهم احد من الاهالي . وامارات اخرى مثل « تانيت » و « سوبنغ » و « سيدنفرنغ » لا تزال مستقلة في داخلها الى اليوم وكانت جزيرة سيلاب بمجولة اكثر من سائر جزر هذا الارخبيل نزل بها الملاييون سنة ١٥١٢ والبرتغاليون سنة ١٥٣٢ وفي القرن السادس عشر تغلب ملوك الماكاسار اصحاب دولتي « غوفا » و « تلو » على جنوبي سيلاب وقسم من اوساطها وعلى الجزر الصغيرة من ارخبيل الصوند . وفي زمان الملك « تونيجالو » الذي تولى الامر من سنة ١٥٦٥ الى سنة ١٥٩٠ تقرب « باب الله » ملك « ترنت » وكان مسلماً الى مملكة غوفا وعقد معاهدة مع تونيجالو وأراد أن يحمله على الاسلام ولكن لم يوفق حينئذ الى ما أراد . فلما آل الامر الى ابن تونيجالو شرح الله صدره للاسلام على يد رجل ماليزي اسمه « داتوري باندانغ » من بلدة يقال لها « منانغ كابو » من جزيرة سومطرة فاسلم ( سنة ١٦٠٣ ) وتلقب بالسلطان علاء الدين واسلم معه وزيره « كارانينغ ما توفيا » وتبعهما سائر الاهالي وانتشر الاسلام بين جميع الشعوب العديدة المسماة بالماكاسار والبوغينيز لا سيما ان مملكة غوفا في ذلك الوقت كانت قد وسعت حدودها وزادت بسطة عزها .

وكان الهولنديون والانكليز والدانمركيون منذ سنة ١٦٠٥ بدأوا يناظرون البرتغاليين في التجارة ويزاحونهم على محاصيل البهارات والفلافل في عاصمة الماكاسار . وقد عقد الهولنديون معاهدات تجارية مع اسراء تلك النواحي تضمن لهم امتيازات خاصة بهم ثم لم يخل الامر من وقوع بعض الحلل بهذه المعاهدات فاتخذت هولاندة هذا الحلل ذريعة للمجازة تلك الحكومات الوطنية القتال والاتفاق مع مملكتي بون وترنت زحفت العساكر الهولندية في سنة ١٦٦٧ ثم في سنة ١٦٦٩ فتحت اوساط مملكة الماكاسار واجبرت اسراءها على امضاء معاهدة « بانغاجا » التي حملت على امضاها فيما بعد جميع ملوك القطر الجنوبي من جزيرة سيلاب وبموجبها اطاعوا دولة هولاندة . وكانت بلاد « ميناهاز » من هذه الجزيرة ذات ملاقات كثيرة مع الاسبانيول وكان هؤلاء عندهم مراكز اسسوها منذ القرن السادس عشر فاستعان الميناهازيون بالشركة الهولندية على الاسبانيول واخرجوهم .

اما عدد اهالي سيلاب فيبلغ مليونين وهم من العائلة الماليزية البولينية وذهب بعضهم الى وجود جنس آخر في داخل الجزيرة اسمه « توالا » وأصفي جنس من هؤلاء السكان هم « التوراجا » وهم جيل وثنيون في داخل الجزيرة ومنهم اقوام في شبه الجزيرة الغربي اختلطوا بالملاييين فتكون منهم الماكاسار والبوغينيز . اما جنس الميناهاز فيستدل من أشكالهم ولقبتهم على كونهم ذوي قرين مع الملاييين اهل الفيليبين وفورموز واليابان . واشهر المدن التجارية الماكاسار فيها ١٠٥٩ اوريا و ١٤١ عربيا و ٤٦٧٢ صينيا و ٢٠١٧٨ من الاهالي اكثرهم بوغينيزيون . ثم منادو وفيها ٥٠٠ عربي و ٥٧٦ اوريا و ٢٧٨٤ صينيا و ٦٦٦٩ من الاهالي . ثم غوروتتالو وفيها ٣٢٧ عربيا و ١٤٥ اوريا و ٦٠٦



صينيون و ٥٢٤٧ من الاهالي . ثم سينجه واهلها ٣٥٧٨ وفيها ٥١ اوريا و ٢٣ عربيا و ١٠٨ صينيون . ثم بوتان وفيها ١٥٥ اوريا و ١٩٧ صينيا و ٦٥٤٤ من الاهالي و ٣ عرب الخ واهل جرا . وجنس التوراجا زراع ومنهم فئاصون ويسكنون في قرى محصنة لكثرة مايقع بينهم من الحروب .

وفي البلاد التي تصافب البلاد الساحلية حيث يكثر البوغينيزيون دخل التوراجا هؤلاء في الاسلام اما النصرانية فتتمو في الجهة الشمالية .

والشعبان التوأمان المسلمان في جزيرة سيلاب هما الماكسار والبوغينيز . كما يسكان في الارحاء الجنوبية ولكنهما انتشرا اخيراً في جميع سواحل سيلاب وفي اكثر جزر الارخيل من الشرق الى الغرب وذلك بكون ابناء هذين الشعبين هم من اجراً الناس على البحر ومن اقدرهم على التجارة . والماكسار هم اصحاب الناحية الغربية من شبه الجزيرة الجنوبي دحلة في ذلك مملكة غوفا Gouva واما البوغينيز فانهم اصحاب الجانب الشرقي من شبه الجزيرة . ولما كسار عدا غوفا مملكة تانيت Tanett وارخيل ساليار Saleyer الجنوبي . وللبوغينيزين Buginuis مملك بون Bone وفاجو Vadjo ولوفو Louvu وسونغ Sopeng وما عدا هذه الممالك فيوجد حكومات صفار تابعة للحكومات التي هي اكبر منها . وعلى رأس كل من هذه الممالك ملك أو امير أو مملكة أو اميرة يتقلد او تتقلد الملك بالارث ولكل من الملك أو المملكة وزير ثم مجلس مؤلف من اعضاء بيت الملك .

واسراء البلاد والاهالي قسمان منهم الاحرار ومنهم الارقاء . وللاهل عادات ومنازع لا يزلون متمسكين بها بالرغم من انتشار الاسلام بينهم فلتوارث بحسب الشريعة الاسلامية غير جار الا في المدن . والزواج يجري وفقاً للشرع المحمدي لكن حفلات الافراح وثنية تقريباً . وأما المرأة المتزوجة فلها مقام ممتاز . وقد امتاز الماكسار والبوغينيز بالنشاط والعمل وحب الكسب فترامه ارقى امم تلك الجزر في الامور الاقتصادية وهم يتقنون التجارة والزراعة وتربية المواشي وعندهم صناعات بدوية من النساجة والحداة وبناء السفن يبغون بها حد المهارة وكذلك لا يبارهم احد في حرفة الملاحة وصيد الاسماك . ومعدل كثافة السكان من هذين الجبلين بالنسبة الى مساحة الارض هو ٢٧ شخصاً في كل كيلو متر مربع كما في غوفا وفي تات و ٢٠ شخصاً في بون . واما في الاماكن التي تديرها هولاندة رأساً فهو ٥١ شخصاً في كل كيلو متر مربع . ولهذين الشعبين كتابة وحروف هجائية من أصل هندي . وعندهم كتب وتأليف وآداب لغوية غزيرة ونظم ونثر . ومن جملة الكتب المعروفة عندهم مجموع احكام حقوقية اسمه « راباغ » بلغة الماكسار و « لاتوفا » بلغة البوغينيز . ويوجد مراكز تجارية عظيمة للبوغينيز في جميع الارخيل كالسواحل الشرقية والغربية من بورنيو وفي ارخيل ريفو Riuv والجزر الصفار من ارخيل اصوند وفي شرقي جزيرة لوبوك وشمالى سومطرة .

أما الميناهازبون فانهم اليوم نصارى وقد انتشر العلم والتمدن بينهم بواسطة المبشرين ونمت ثروتهم وصارت كثافة اسكان منهم بالنسبة الى مساحة الارض بمعدل ٣٨ شخصاً في الكيلومتر المربع ويوجد ناحية حول بحيرة توندانو كثافتهم فيها بمعدل ٨٣ في الكيلومتر .

وأما جزيرة سومطرة فانها من الجزر الماليزية أيضاً وتعد من أعظمها بل من أعظم جزر العالم يفصلها عن بلاد الهند الصينية بوقاز ملقا وعن الجاوى بوقاز الصوند وهي بين ٢٩٢ و ٥٢٣ و ٤٣١ من الطول الشرقي و ٣٨٥ و ٥ من العرض الشمالي و ٥ و ٨ من العرض الجنوبي وطولها ١٧٦٠ كيلو متراً بمرض يختلف من ١٦٠ الى ٤٠٠ كيلو متر ومساحتها ٤٣٠.٠٠٠ كيلو متر مربع وفيها سلسلة جبال عالية ارتفاع قممها ٣٧٠٠ متر و ٣٤٠٠ متر . وفيها أنهار كبيرة تسير فيها السفن وهواؤها حار رطب وفيها معادن الذهب والحديد والنحاس مثل جزيرة بورنيو . وفيها زراعة الارز والحبوب وتكثر فيها الحيوانات كالخيل والبقر والجاميس وعدد أهلها ثلاثة ملايين وخمسمائة وسبعون ألفاً منهم من اجناس هندية كالبانانا والآلا والكوبو ومنهم ماليزيون ومنهم ماليزيون مختلطون يقال لهم آتشينيون والماليزيون والآتشينيون هم مسلمون وهم أكثر أهالي الجزيرة . وسومطرة تابعة هولاندة منها ما يليه الهولنديون رأساً ومنها امارات تحت الحماية ومنها امارات مستقلة . وأعظم مدنها بالانباتغ وآتشين وبانانغ ومدان الخ .

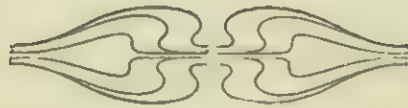
والمسلمون في الجاوى وسومطرة وبورنيو وسيلاب وسائر المستعمرات الهولندية هم ٣٥ مليوناً وبمضهم يقول ٤٠ مليوناً .

ونتهي القول بجزائر الفلبين وهي أرخبيل من الاوقيانوس الماليزي بين ٢١٤ و ٣٠٢ من العرض الشمالي و ١١٤ و ٣٠٢ و ١٢٤ و ١٥٨ من الطول الشرقي بين بحر الصين غربا والاقيانوس الباسيفيكي شرقا وبحر سيلاب وبحر جولو جنوبا . وهذا الارخبيل يحتوي ١٢٠٠ جزيرة أشهرها لوسون LUCON في الشمال وجزر بابوان Babuyanes وجزر بيسايا Bissayas في الوسط وجزر كالاميان Calami nes وبالاوان Palaoutanes في الغرب وجزيرة مينداناو Mindanaw في الجنوب . وهذه الجزائر جبلية بركانية كثيرة الزلازل وهواؤها رطب حار وزراعتها الارز وقصب السكر والبن والقنب وفيها مواش كثيرة كالخيل والبقر والجاموس ومعادنها غير قليلة كالذهب والنحاس والفصدير وصادراتها تعدل بنحو ١٥٠ مليوناً والداخل اليها بنحو ١٢٠ مليوناً وفيها نحو ٢٠٠ كيلو متر من الخطوط الحديدية ومساحتها ١٨٢ و ٢٩٦ كيلو متر مربع . وعدد سكانها سبعة ملايين منهم الماليزيون الكاثوليكيون ويقال لهم التاغال والماليزيون المسلمون ويقال لهم المورو ولبولينيزيون وهم وثنيون وفيها زنوج وفيها نصف مليون من الصينيين ومائتا ألف أوربي . وأعظم حواضرها مانيلا ثم ليبيتا ثم بانانغ ثم باتانغا الخ وقد سميت هذه الجزر بالفلبين نسبة الى فيليب الثاني ملك اسبانية الذي في أيامه جرى اكتشافها ودان أكثر أهلها بالنعمرانية وذلك سنة ١٥٦٨ وبعد ان بقيت هذه الجزر مئات من السنين تحت حكم اسبانية ثارت عليها فعضدت الجمهورية الاميركية الكبرى حركتهم فتملصوا من حكم اسبانية ولكنهم وقموا تحت سلطة الولايات المتحدة فعادوا يشعرون على هذه وأحوالهم لا تزال غير مستقرة .

ويظهر ان الاميركيين أرادوا استمالة المسلمين من أهل الفلبين ليتقوا بهم على الكاثوليك فجاء منهم وال سابق للفلبين الى الاستانة منذ ١٢ سنة والتمس من الحكومة العثمانية ارسال مرشدين يهذبون مسلمي الفلبين وينورون أفكارهم نظراً لما هم عليه من الجهل

والغبابة ولما كانت الدولة العثمانية وتنتدقني بأمور المسلمين بقدر إمكانها أرسلت المشيخة  
الاسلامية أحد مأموريها وهو الفاضل المرحوم وحيد افندي زيد الكيلاني النابلسي وجعلته  
اشبه بشيخ اسلام في الفيلبين فذهب الى هناك واستقبله المسلمون بفرح يفوق الوصف وبدأ  
بمهمته وعاونته الاميريكون عليها الا انه مرض مرضاً قضي عليه بالودعة الى الاستانة فلما جاء  
قطعت المشيخة راتبه وأبت ان تعني بهذا الامر بعد ذلك فاضطر الى السفر ثانية على نفقته  
الخاصة وكان يتأوه كثيراً على حالة الاسلام في الفيلبين ويذكر ما هم عليه من التحمس في محبة  
ابناء ملتهم لو اتبع لهم حظ من التعليم وأخيراً جاءنا نعيه بسبب العلة التي كانت تمكنت منه مع تغير  
الهواء عليه فذهب في شرح شبابه شهيد حميته وعلو همته وكان صديقاً حميماً لي فسألته رحمه الله  
عن أحوال المسلمين في تلك الجزائر النائية فاخبرني بان عددهم هو من مليون الى مليونين  
وان السواد الاعظم منهم في جهالة عمياء لا يعرفون من الاسلام سوى كونهم مسلمين ولا  
يكاد يعرف الصلاة منهم الا أفذاذ قلائل ممن حجوا بيت الله الحرام . فمسي ان يفيض الله من  
المسلمين جمية نخدو حذو الافرنج في التهذيب والارشاد فترسل الى تلك الديار من يكمل  
مهمة وحيد افندي الكيلاني التي لم تكند تبدأ حتى انتهت لانقطع الامل بذلك ومن يقنط  
من رحمة ربه الا الضالون .

( ش )





## التعليق على مسلمي الروسية

في عهد البلاشفة

( راجع اشارة رقم (١) في ص ١٣٣ )

عند ما ذهبت الى موسكو في حزيران أو يونيو عام ١٩٢١ ، لتفحص الاحوال ، من قرب ومعرفة ما اذا كان ممكنا فعلا انتفاع الشرق من الروسية الحاضرة ، وما هي درجة هذا الانتفاع ، سألت عن احوال المسلمين في الروسية ، وتلاقت مع بعض اداء الطاغستانيين والقازانيين ، فاستقصيت منهم عما اريده وقيل لي : ان بموسكو بضعة عشر الف تترى لهم مسجدان جامعان ، وكذلك في بتروغراد كان نحو عشرة آلاف منهم ، ولهم جامع بديم البناء . وكنت في احدى الجمع ادبت الصلاة في احد جامعي موسكو ، حيث يؤم في الجماعة الشيخ عبد الودود فتاح الدين قاضي المسلمين في موسكو وبتروغراد ، ويتبعه في القضاء المسلمون الذين في ولايات « باراسلوله » و « توير » و « يفلومنه » وبلدتي « ايفانو » و « جنيسنكي » والاخيرة بلدة معامل ، فيها عملة مسلمون كثيرون . وينولون له هناك « حضرة عبد الودود » ويسمونه المحتسب . ومعنى المحتسب عندهم ، هو الذي ينظر في الامور الدينية ، ويرجع اليه أئمة المساجد . فالاستاذ عبد الودود فتاح الدين هو المحتسب في جميع البلدان المار ذكرها . ومرجعه المجلس الاسلامي الاعلى الذي بمدينة اوقا . وقد رأيت منه طالما فاضلا ، مطلقا على الامور ، بصيرا بامور قومه ، وقبل ان تحدثت معه سمعت خطبته في صلاة الجامع ، فالعادة عندهم هي أن يبدأ الخطيب بخطبة بالتركية القازانية لسان القوم ، ينظم فيها ويتكلم في أهم الامور التي تناسب الحال ، فإذا انتهى من هذه الخطبة صعد المنبر ، وخطب الخطبة الرسمية بالعربية . لحضرة عبد الودود وقف بمخاض المنبر وشرع يخطب بالتركية ، وبقي يتكلم اكثر من نصف ساعة ، وممكون تركية الترتي تختلف بعض الاختلاف في الالفاظ وتصريف الافعال عن تركية النمانيين ، فقد كنت انهم كل ما يقوله تفريفاً ، واعجبني جداً وعظه ونسقى خطابه ، وعلت انهم مدركون الاحتياجات المصرية ، متنبهون لما يجب أن يتنبهوا اليه . ولما انتهى من خطبته بالتركية صعد المنبر اخوه ، وهو مثله من العلماء فخطب بالعربية بالتسجيع على نمط خطباء بلادنا ، ولكن بأعراب صحيح ولفظ فصيح لا تفرقه عن لفظ خطباء العرب في شيء ، مما جعلني على الظن أن هذا الخطيب كان مجاوراً في مكة أو في المدينة مدة طويلة ، حتى امكنه أن يخرج الحروف العربية مخارجها كأحسن المجودين من العرب ، اذ لم أعرف في امة الترك من يقدر على ذلك الا من نشأ منذ صغره في بلاد العرب ، فانه قد يتقن الفارسي التركي علم التجويد ، ولا يزال معروفاً من لفظه انه تركي ، ولا يبرح طجزاً عن اخراج الحاء والعين والواو ، مثلاً ، مخارجها الصحيحة الا اذا ربا بين العرب . فلما خطيب جامع موسكو ، فسمعت منه لفظ خطيب عربي ، فدهشت

عندما عرفت انه لا يعرف بلاد العرب ، وانه انما تعلم التجويد في قازان ، وقد ازدادت دهشاً لما سمعت بعض القراء يقرأون كقراء العرب نغمة وترتيلاً ، بدون ان يكون احد منهم جاور في الحرمين ، ولا عرف البلاد العربية . مع ان اخواننا الترك العثمانيين يتعلمون التجويد ويحفظون القرآن ، ويتقنون كل ذلك ، وتبقى نفقتهم على ما هي عليه .

سألت حضرة عبد الودود بعد الصلاة وقد دعاني الى الشاي في منزله المناوح للمسجد ، عما هم عليه في دهمد البولشفيك ، وما هو الفرق بين الادارة القيصريّة السابقة والادارة الشيوعية الحاضرة ، فاخذ يقص لي المحاسن والمساوي الا انه قال : « اما من جهة الحرية الدينية فقد صرنا في بحبوحة عظيمة ، اذ ان البولشفيين لا يسألون الانسان عن عقيدته ، ولا يعرفون الاكامة « روسي » اياً كان دينه ، وكان الدخول في الاسلام ممنوعاً لهدد الحكومة السابقة اما الآن ، فالحكومة لا تقترض احداً ، وان كثيرين في هاتين السنتين اسلموا على يدي . بل كان اهالي مائة قرية من جوار قازان قد حملتهم الحكومة القيصريّة على النصرانية قسراً منذ مائتي سنة وحولت مساجدهم كنائس وارسلت اليهم القسوس ، وكانوا لا يزالون في الباطن مسلمين ، لكن لم يقدروا ان يظهرها اسلامهم الا بعد أن سقطت القيصريّة وجاء البولشفيك ، فعادوا الى الاسلام واعادوا مساجدهم الى اصلها » .

ثم سألت عن تشكيلاتهم الشرعية فقال : ان قازان وسيبيريا وبلاد الباشقرد والفرغيز والمدن التي فيها مسلمون من جوار موسكو ، هذه لها مجلس اسلامي أعلى مركزه بمدينة أوقا . وهذا المجلس مؤلف من اربعة قضاة ، يرأسهم المفتي الاعظم . والمفتي الاعظم اليوم هو العلامة جان بارودي بن محمد بارودي ، وهذا الرجل هو من نخول العلماء وله تصانيف ، وكان أصلح أصول التدريس الاسلامي في الروسية ، وأيقظ المسلمين ، فلهدا نفاه القيصري الى سيبيريا ، ولم يعد من منفاه الا بعد سقوط القيصريّة ، فانتخب مفتياً أعظم في ايام البولشفيك . أما القضاة الاربعة اليوم فهم ، العلامة رضاء الدين بن فخر الدين من المشهورين في البلاغة والتاريخ ، وكشاف الدين ترجاني امام قازان سابق ، وصار جان الحسيني امام أوقا . والسيدة مخلصه بوبيا ، وهي سيدة طاملة فاضلة قد اقترحت الحكومة البولشفية ادخالها في المجلس الاعلى بقولها : ان النساء هن نصف البشر ، وانه من العدل وجود امرأة فيه للمحافظة على حقوق المسلمات ( روى الطبري ان كثيراً من الفقهاء اجازوا قضاء المرأة ) . فهذا هو المجلس الاسلامي الاعلى ، وفيه تنحل جميع المسائل الشرعية . ويتبع هذا المجلس تسعون ناحية ، كل ناحية منها فيها محتسب مثل الاستاذ عبد الودود ، فالحقّسبون مرجعهم المجلس الاعلى ، والائمة في المساجد مراجعهم المحتسبون .

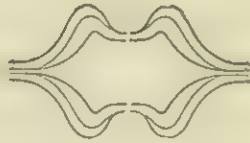
وأما تركستان فلها تشكيلات دينية ، ومفت أعظم مركزه طاشقند . وكذلك يوجد مفت أعظم لمسلمي القوقاس ، ومفت لمسلمي القريم .

سألت حضرة عبد الودود عما يقال من عدد مسلمي الروسية كلها فقال لي : « في ولايات قازان ، واورنبورغ ، واوقا وتوابها ، مع الباشقرد ٥ ملايين . والفرغيز ٥ ملايين . وتتر سيبيريا نصف مليون . وولايات تركستان ، طاشقند ، وسمرقند ، وخوقند الخ ١٢ مليوناً . وبخارى مليونان وخيوه مليون واحد . فهذه ٢٥ مليوناً ونصف مليون . » قلت له ، وفي

القوقاس ثلاثة ملايين الى أربعة طاجستانيون ، وجركس . وثلاثة ملايين في اذربيجان وكرجستان . ونصف مليون أو أكثر في القريم . فهذه نحو ٣٣ مليوناً . فوافقتني على هذا القول ، وسألت غيره حتى ممن كانوا من أعضاء مجلس الدوما الروسي ، فقالوا ان عدد مسلمي الروسية نحو ٣٥ مليون نسمة .

وفي بولونية نحو ١٥ الف نسمة مسلمون ، يقطنون عدة قري . وفي مملكة ليتوانية ، من ممالك البلطيك المستقلة بعد الحرب نحو ١٠ آلاف نسمة ، لهم بعض قري ، وعندهم مساجد ، ولكنهم لا يعرفون لا العربية ، ولا التركية ، وإنما يتكلمون بالليتوانية والروسية . وكان يحسن ان يؤخذ منهم بعض طلبة الى الاسنانة وآخرون الى مصر لاجل تعليمهم العربي والتركي . وكان منهم طالب أديب في برلين ، جملناه عضواً في النادي الشرقي .

( ش )





## السيد جمال الدين الافغاني

## حكيم الشرق

( راجع الاشارة رقم ٢ في ص ١٣٨ )

فيلسوف الاسلام ، وعلم الاعلام ، وكوكب الاصلاح ، الذي أطلعه الله في افق المشرق بعد ان اشتد به الظلام ، حجة الشرق الناهضة ، وآية الحق الباهرة ، الذي قال عنه ارنت رنان ، الفيلسوف الفرنسي المشهور بعد ان عرفه : « كنت أتمثل امامي عند ما كنت اخاطبه ابن سينا ، أو ابن رشد ، أو واحداً من أساطين الحكمة الشرقيين » . قد بلغ من شهرته ، واللهجة بذكره ، والضاوة بعبقريته ولا سيما بمصر والشام ، وسائر البلاد العربية ، ان ترجمة حاله تكاد تكون احدثة الجميع ، فلا حاجة الى الاطالة بجميع تفاصيلها ، ولا الى الاطالة بفررها وحجولها ، قصارى ما في الامر ان هناك حوادث لم تكتب الى اليوم ، وان الروايات تضاربت في أمرين أحدهما ، هل هو افغاني مولود في افغانستان ، أم فارسي مولود في همدان كما زعم بعضهم ، والثاني ، هل هو فيلسوف الهي أم مسلم ، أم فيلسوف مادي معطل . وعلى الامر الاول نقول : ان كل من عرفوا السيد جمال الدين علموا منه انه من افغانستان ، وانه من سادات كثر الحسينية المشهورين في تلك الديار ، ووالده السيد صفيتر وكان مولده في اسد آباد بقرب كتر سنة ١٢٥٤ هجرية وفق ١٨٣٨ ميلادية وكذلك عرف به كبير تلاميذه ، الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده ، مفتي الديار المصرية ، في صدر رسالة الدهريين تأليف السيد جمال الدين . ولقد لقيت في المدينة المنورة قبل الحرب العامة باشر السيد حيناً أحد ولادة افغانستان ، ومن سادات كثر المشار اليهم ، ومن أفاضلهم ، وعلمت منه ان السيد جمال الدين رحمة الله هو منهم ، كما اني سمعت ذلك من جميع رجال الدولة الافغانية وسفرائها ، الذين جهتا بهم التقادير في اوربا بعد تأسيس سفاراتهم بها ، فلا أعلم كيف تتفق كل هذه الروايات من أهل تلك الديار ، على كون المترجم افغاني الدار علوياً حسينياً ، من أسرة نسبتهم كالشمس ، ومقامهم في بلاد الافغان أشهر من ان ينوه به ، ويكون في الحقيقة من همدان ومولوداً بها ؟ ونقول على الثاني : ان الاستاذ الشيخ محمد عبده تعرض الى ادحاض هذه التهمة اكثر من مرة وعرب من الفارسية بمساعدة عارف افندي أبي تراب الافغاني رسالة « النيتشرين » أي الطبيعيين التي يرد فيها السيد جمال الدين على الملعدة والمظلة ، وقيم العقيدة الالهية على أساطين المظن ، والحكمة العقلية ، ويثبت صحة الوحي ، وينتهي الى ايضاح البراهين المحمدية ، كل ذلك بملكة قل ان تناح قوتها فيلسوف غيره ، ولكن بعض الناس — ولا سيما العلماء الحشوية — أبوا أن يروا في الفلاسفة الا ملعدين وممطلين ، ومن هذا جاء قولهم الدامي : من غنطق تزدق . ويمثل هذه المباديء السخيفة والكلمات المحزنة ، أضلوا الدوام ، ورضعوا عقائدهم في خصومة دائمة مع الحقائق العلمية ، وجنوا على الاسلام جنابة كبرى ظهر أثرها في الانحطاط السياسي والاجتماعي ، الذي نراه

عليه الان . واذا قام مصلح أو مجدد يتكلم باسم الحكمة والعلوم العالية ، ويحث على النظر ، وينهى عن التقليد ، ويبين مضار الجود ، كان أول ما يتسرعون اليه رميه بالزندقة ، واتهامه بوهن العقيدة . وقد يصادف ذلك هوى في افئدة من يميلون الى التعطيل فعلاً ، فيلقفون ما يسمعون من هذا القبيل بدون تشبث ، ويسارعون الى اذاعته بين الناس ، لان من أحب شيئاً أحب ان يرى كبار الرجال شركاء له فيه ، ولهذا صدر الاستاذ الشيخ محمد عبده رسالة الدهريين ، التي اسلفنا ذكرها ، بمقدمة في ترجمة حال استاذ السيد جمال الدين قال فيها تقريباً ما يأتي : « يحملنا على ذكر شيء من سيرة هذا الرجل ما نراه من اختلاف آراء الناس في امره ، وتضارب أقوالهم في حقيقة حاله ، حتى كأنه قوة روحية قامت في كل ذهن بما يلائمه ، أو حقيقة كلية نزلت في كل عقل بشكل يشاكله ، والرجل على صفاء جوهره ، وزكاء مخبره لم يتناول وضع الوضامين ، ولا حزر الحراسين الخ . ثم شرع بترجمته على الوجه الصحيح ، الذي هو أدري به من كل مترجم غيره ، بمكانه من خلطة السيد الاستاذ ، وما له به من تمام الخبرة ، ومعه من طول العشرة . فذكر نسبه ، وحسبه ، ومولده ، ومشأه ، ورحلته ، ومذهبه في السياسة ، ومذهبه في الفقه ، وقال في هذا : « انه حنفي حنفي مع ميل الى مشرب السادة الصوفية رضي الله عنهم » . وذكر عن مذهبه السياسي انه كان جل اجتهاده ، في أن يرى احدى الدول الاسلامية ، في صف كبريات الدول الاوربية . وأطال في وصف مواهبه العقلية ، وقدرته العلمية ، الى ان قال : « وبالجملة فلو قلنا ان ما أوتيته من الذكاء ، هو أقصا ما قدر لغير الانبياء ، لكننا غير مباليين » . ووصف شمائله الباهرة ، واخلاقه العظيمة ، وهمه المالية ، وشجاعته التي لا تعرف للموت معنى ، وعدم مبالاته بالدنيا ، وانتهى الى قوله فيما أتذكر : « وهو حليم يسع حلمه ما شاء الله ان يسع ، الى ان يدنو أحد ليس دينه ، أو شرفه ، فينقلب الى غضب ، تنقض منه الشهب ، فيبها هو حليم أواب ، اذا ما أسد وثاب » . قلت وسترى حافية غضبه عند ما أماته الشام ناصر الدين ملك المعجم ، والصورة الفجيعة التي انتهت بها ذلك الخلاف ، مما سنزويه لك في آخر هذه الترجمة . وقد اتفق أرباب النظر في هذا المعصر ، على أن قدوم السيد جمال الدين الافغاني الى مصر كان مبدأ الحركة الفكرية ، التي بدأت في البلاد العربية رسائر الشرق الادنى ، ولم تزل تنمو الى الان ، رامية لي تحقق الشرق بالمعرف التي ساد بها الغرب ، ورفع سيطرة هذا عن ذاك ، واعادة الشرق سيرته الاولى من الرقي . ولم يقرأ السيد جمال الدين على أحد بالازهر ، ولكنه كانت له حلفة خاصة في منزله انتظم فيها عدداً من أدباء القطر ، يستفيضون بحر حكيمته ويستمطرون صوب صوابه ، اشتهر منهم الشيخ محمد عبده ، والشيخ عبد الكريم سلمان ، وابراهيم افندي الافغاني ، والسيد وفا القوي ، وسعد باشا زغلول ، الذي قيل لي أنه ادرك اخريات أيام السيد بمصر ، ولازمه ثلة من أدباء الشام ، البازلين بمصر مثل أديب اسحاق ، وسليم النقاش ، وسعيد البستاني ، وغيرهم واندفع مريدوه وحلة علمه ، يكتبون ويخطبون وينثون الى الملأ ما التقطوه من فوائده ، وانتظموه من فرائده ، وكان ذلك لساناً طلياً لا عهد للناس بأشله ، وأسلوباً راقياً انقطعت منذ قرون عديدة نسبة رجاله ، فأحدث في الأمة حركة أفسكار لم تكن من قبله ، ونفخ فيها روحاً سرية ظهر عليها طابع عرفائه وفضله ، فتشظت هم واستجذت عزائم ، وهبت قوى

وافاضت قراح . وقال الشيخ محمد عبده في وصف تلك الحركة ما يأتي تفريفاً — لان نص كلامه ليس بيدي الان — فاستنارت لالاباب ، واستضاءت البصائر ، وانحلت عقل الاوهام عن قوائم العقول . الى أن قال انه لم يكن بمصر للكتابة قبل جمال الدين شأن يذكر ، ولم يكن يعرف من الكتاب سوى عبد الله باشا فكري ، وخبري باشا ، وفلان على ضعف فيه ، وفلان على اختصاص فيه ، وبقية من بقي فلما ساجهون في المراسلات الخاصة ، واما مؤلفون في بعض الكتب الادبية الخ . ولم تكن الثورة التي أحدثها السيد جمال الدين في السياسة بأقل منها في المعارف ، ولعمري هاتان توأمان ، فقلما انتشر العلم في مكان الاهتف بالحرية . وأول أثر ظهر لجمال الدين في ميدان السياسة ، هو الحركة التي هبت في أواخر أيام الخديوي اسماعيل باشا وآلت الى خلع من الخديوية ، وكان للسيد اليد الطولي فيها . ولما جلس توفيق باشا على كرسي مصر شكر لجمال الدين مساعيه ، لكن لم يطل الامر حتى دبت عقارب السعاية في حقه ، وجاء من دس الى الخديوي الجديد أن السيد لن يقف عند هذا الحد ، وقد تحدته نفسه بثورة ثانية ، وباقامة حكم جمهوري وما أشبه ذلك ، مما لا يعي تنبيهه السعاة والمتملقين ، فصدر الأمر بجأفة بنفي جمال الدين واخرج الى السويس ، ومنها ذهب الى الهند ، ولم يدخل بعدها مصر . وجرت الحركة المرابية في غيابه ، واحتل الانكليز مصر . ومما لامرأه فيه أن المبدأ الوطني ، الذي رأس تلك الحركة كان من زرعه هو ، وان كان هب على ذلك الزرع ، من سموم الجهل ونقصان التربية السياسية ، ولفعه من الدسائس الاجنبية ماصوح نضرت ، واذهب ثمرته ، شأن تلك الدسائس على كل نهضة تحدث في الشرق أو حركة اصلاح تشفق من ورائها الدول أن تتزق حجب الغباوة التي هي أصدق عوامل الاستعمار الا أن ذلك الزرع لم تذهب بزرته من الارض ، وطاد فأخرج شطاء ، وما زال ينمو حتى استوى على سوقه ، بموجب جمال الدين لو طاش الى اليوم ، ويفتاط به الذين لا يرحون بمطاط في الجلاء عن مصر . . .

وفي سنة ١٨٨٥ ذهب جمال الدين الى أوروبا ، وأول مدينة صمد اليها لندرة ثم تحول منها الى باريس حيث وافاه الشيخ محمد عبده اكبر تلاميذه ، واكمل وطاة علومه ، فاصدرا فيها « العروة الوثقى » التي بلغت من ايناط الشرق وهز اعصاب العالم الاسلامي ، ما لم تبلغه صحيفة سيارة قبلها ، ولا بعدها ، ولكن لم يسمفهما الوقت أن يصدرا منها الا بضعة عشر عدداً ، فعاد الشيخ محمد عبده الى بيروت حيث كان متفاه على أثر الحادثة المرابية ، وبقي جان الدين في أوروبا يحول في مدنها ويثاقن أهل العلم فيها الى أن تلاقى بالشاه ناصر الدين صاحب فارس بلغني أنهما تصادقا في منيخ عاصمة بافاريا ، فدعاه الشاه أن يكون بمنعته لما شاهده من وفرة علمه وفضله ، وتقدم اليه في الذهاب معه الى طهران . فلي السيد دعوته ، واكرم الشاه نزله في عاصمة فارس ، وما زال في دلباء عنده . حتى نفس عليه الحساد منزلته هذه لدى الشاه ، ولما كان السيد جمال الدين لا يكتف فكره ، ولا يحتاط من قوة نفسه . أن يجهر بكل ما يجيش به صدره . وكان بعد ذا وفداً يجحد في ادارة أحكام المعجم ، ما لا يطبق عليه صبراً أقل منه بكثير ، في الهمة ، وابه الضيم ، وصحة الوجدان فما ظنك برجل نظيره . لم يصعب على اولئك المفسدين ، ان يحكموا الوشاية ، ويوقوا المداوة بينه وبين الشاه حتى انتهى الأمر باعتقاله وحبسه ، ثم باخراجه مهاناً من فارس الى بغداد ، حيث خاطب المجتهد الكبير ، ميرزا محمد حسن



الشيرازي رأس الشيعة في وقته بكتاب شهير ، عدد فيه مساويء الشاه ، واستيلاء العتة على عقله ، وشرح فيه مضرة امتياز شركة التبناك ، الذي يقضي باستئثار الاجانب بأهم محصول بلاد العجم ، فكان هذا النداء ، من أعظم أسباب الفتوى التي اقفاها ذلك الامام بيطان هذا الامتياز ، واضطرت الحكومة الفارسية خوف انتفاض العامة الى الغائه . ولكن السيد جمال الدين لم يشف غليله بهذه الحركة وحدها ، وأخذ يعاكس الشاه وحكومته بكل وسيلة . وكان كلما تذكر اهانة الشاه له ، وبين جنبه تلك النفس العظيمة ، التي لو قلنا ان أنفس الملوك في جنبها تعد أنفس سوقة ، لكننا غير مغالين . هاج به هائج الانتقام ، وتقصد الأخذ بالنار ، لا سيما أنه كان رأي بعينه في ايران ، من آثار الاستبداد والظلم وجائع العسف والغشم وذهاب مصالح الأمة العامة في سبيل اهواء افراد ، وشهوات آحاد ، ما يمكن في خلدته فكرة العمل لقمع الشاه من مركزه . وصادف بعد ذلك أنه ذهب الى لندرة مرة ثانية ، فخرر في مجلة سماها « ضياء الخافقين » مقالات على احوال فارس تقيم وتقدم ، وكان السلطان عبد الحميد قد دعا السيد جمال الدين الى الاستانة وذلك في سنة ١٨٩٢ بجاءها وكانت هذه المرة الثانية لدخوله هذه العاصمة . اذ كان قد عرف الاستانة مرة قبلها في زمن السلطان عبد العزيز . هذا ولما كانت سبقت لحرر هذه السطور معه مراسلات بواسطة استاذنا المرحوم الشيخ محمد عبده ، كان أول من سألت عنهم عند سفري الاول الى اوربا سنة ١٨٩٢ المذكورة ، هو المرحوم السيد جمال الدين فقيل لي انه قصد الاستانة وأظهر لي التخوف على مصيره في الاستانة هنري روشفور ، الكاتب الفرنسي الشهير ، الذي عرفته وهو منفي بلندرة . وكان روشفور يحب السيد جمال الدين ويحترمه ، وقد وصفه في كتابه « ماجريات حياتي » بقوله هكذا على أسلوبه الخاص به في الكتابة : « السيد جمال الدين الافغاني من سلالة النبي ، والممدود هو أيضاً أنه أشبه بني » ثم قال : « انني شمرت نحو هذا الرجل بماطفة الحب التي أجدها تربطني بكل داع الى ثورة أو مقاومة لسلطة . »

ولما ورد السيد جمال الدين الاستانة انزله السلطان منزلاً كريماً ، في دار ضيافة خصه بها في نشان طاش ، وأجرى عليه الارزاق الوفرة ، وكان يدخل على السلطان ويصلي صلاة الجمعة معه . ومضت مدة وجمال الدين حظي عند أمير المؤمنين ، لا خوف عليه ولا هو يحزن ، وكان الجولم يسفريه وبين السيد أبي الهدي الصيادي نفساً ذلك أجل القصص بحقه الى السلطان ، وانما كانت تلك فترة لا يعبأ بها ، اذ ما هم الاستاذ الصيادي ان وجه عليه حملاته عند مولاه ، وان دفع يتهم جمال الدين بالكفر والزندقة ، كما هو ديدن هؤلاء في شأن كل من أرادوا تنقصه من الحكماء . وقد اطلعت على نشرة من جانب السيد أبي الهدي تناول ثلاثة من اعدائه وهم السيد فضل العلوي الحضرمي أمير ظفار ، والشيخ ظافر المدني الطرابلسي شيخ الطريقة الشاذلية ، والسيد جمال الدين الافغاني ، وثلاثتهم كانوا من المقربين الى السلطان ، وكان لكل منهم نصيب وافر من الشتم والوقيعة في هذه النشرة ، وحصة السيد جمال الدين كانت تهممة الاتحاد وفساد الاعتقاد . ومن جملة الشواهد على ذلك كونه قال مرة : « أنا أطوف بأشجار البندلر طواف الحجيج بالكعبة » . والبندلر هي السدود بالتركية وذلك أنه يوجد محل تزهة بظاهر الاستانة قد سد السلاطين العظام فيه أودية بحيث تكونت منها بحيرات لسقيا العاصمة ،

وقد احاطت بتلك البرك غابات ملتفة بديمة ، فغاية ما يقال أن جمال الدين عبر عن نزاهة ذلك المكان بمبارة شمريه ، فاستخرج منها أبو الهدى الحاداً وكفراً . وكان جواسيس السلطان يحصون عليه جميع حركاته وسكناته ، ليقدموا ذلك الى السلطان . فما يروى أنه كان هو وعبد الله نديم الكاتب المصري المشهور في منزله « الكاغد خانه » ، فصادفا الجناب الحديوي عباس حلمي . وسلم بعضهم على بعض ، ونحادثوا نحو ربع ساعة تحت شجرة هناك . فيقال ان السيد أبا الهدى قدم تقريراً للسلطان بأن جمال الدين وعبد الله نديم تواهدا مع الحديوي على الاجتماع في الكاغد خانه . وهناك عند الاجتماع بايماه تحت الشجرة . لكن السلطان بحسب قول جمال الدين لم يحفل بهذه الوشاية . ولكن هذا الخلاف مع أبي الهدى لم يزعزع مكانة جمال الدين من السلطان ورأى زاده لديه زلني ، وانما أدى الى وحشة الخيفة منه ، استمراره في مجالسه التي كانت تقتابها الناس دائماً على الفدح في شاه المعجم مما جعل سفير ايران على رفع الشكوى الى السلطان ، فاستدعى السلطان اليه السيد جمال الدين وقال له : « ان سفير المعجم ترجاني أن اتكلم معك في الكف عن الواقعة في الشاه وانا بناء على أمني فيك وعده بأنك تكف عنه » وقد روى لي السيد رحمه الله هذه القصة عند ما رجعت من اوربا الى الاستانة في أواخر سنة ١٨٩٢ . فقال لي هكذا بالحرف : « فقلت للسلطان ما كنت ناويا أن أترك شاه المعجم حتى أتزله في قبره ، ولكن بعد أن أمر أمير المؤمنين بالكف عنه ، فلا بد من طاعته . » بمثل هذا كان المترجم يخاطب الملوك ولا يبالي عن موقع مثل هذا الكلام منهم ، مع أن أشدهم حذراً ووسواساً كان السلطان عبد الحميد ، فلا عجب أن وقع في نفسه شيء منه . ولكن ليت السيد كف بالفعل عن أذى الشاه ، اذ لم يلبث أن طوده الغضب الذي هو الميب الذي عوذ الله به حسناته العديدة ، والذي جر عليه كثيراً من المصائب ، حتى قال الشيخ محمد عبده في وصفه : « وكثيراً ما هدمت الحدة مارفته الفظة » . في أحد الايام قدم على جمال الدين رجل من المعجم ، بابي المذهب ، اسمه رضا آقا خان ، صادف انه وجد مع جمال الدين في حبس واحد في قزوين عندما اعتقله الشاه ، فخصات بينهما محبة أكيدة ثم تفارقا عند ما أخرج جمال الدين من الحبس ونقي الى بغداد ثم اخلي سبيل رضا آقا هذا ، ولما بلغه مجيء السيد الى الاستانة جاء يزوره فيها ، فسر به السيد كثيراً . وكان دائماً يحادثه ويتكلمان على شقاء الامة الايرانية بسوء ادارة سلطانها ناصر الدين . فقال رضا آقا خان يوماً انه هو حاضر أن يفدي نفسه لتخليص أمته فقال له جمال الدين : « ان كان كذلك فاذهب وافعل » فذهب رضا آقا خان ، وبعد أشهر بينما ناصر الدين شاه في جامع عبد العظيم في طهران اذ دنا منه هذا الرجل وقتله غيلة وقال له : « بدي از جمال الدين ، أي خذها من يد جمال الدين » ووردت الاخبار الى الاستانة وتحدث بها الناس كما لا يخفى ، فأبدى السيد جمال الدين مزيد سروره بهذا الخبر وشرع يقول : « قد تحققي الآن ان الامة الفارسية لم تمت وانها امة لم تنقطع منها الامال ، لأن الامة التي يقوم من انبائها من يأخذ بثراها ويفتك بالظاغي الذي على رأسها ، لا تكون قد فقدت جرائم الحياة » . وكلاماً من هذا القبيل كان يردده . ثم لما ورد عدد من مجلة « الايلوستراسيون » التصويرية الفرنسية ، وفيها صورة القاتل رضا آقا خان مصلوباً مطلقاً ، والناس ينظرون من حوله هتف : « علو في الحياة وفي الممات . وقال : انظروا كيف علوه طالباً عليهم حتى يكون ذلك رمزاً

الى انهم كلهم كانوا من دونه . وكان الجواسيس ينقلون الى السلطان كل كلمة يفوه بها السيد ، فلم يشك عبد الحميد في كون قتل الشاه كان بسبب جمال الدين ، وانه ما زال وراء الشاه حتى « اذله في قبره » كما قال . ومن الفريب ان الشاه بعد ان خلى سراح جمال الدين ، وذهب هذا الى اوربا بلغ الشاه ان المترجم كان يسمى في تدبير مكيدة مع بعض الايرانيين ، لخلع الشاه أو لقتله ، فندم جداً على افلاته ، ويقال انه هو الذي بعث الى السلطان عبد الحميد يرجو منه استقدام جمال الدين اليه ، ووضعه تحت المراقبة اماناً من شر غوائله ، فاستقدمه السلطان بكتاب من قلم أبي الهدى . ولما ورد الاستانة أمر بالمبالغة في برّه واكرامه ، ليلهبه عن عداوة شاه المعجم ، فكان مع ذلك ما كان ، ولا يمنع حذر من قدر . فلما تحقق السلطان كيفية قتل الشاه غضب غضباً شديداً ، وأمر بتشديد المراقبة على المترجم ، ومنع أي أحد من الاختلاط به الا بارادة سلطانية ، فأصبح السيد في قصره محبوساً . وكانت الحكومة الايرانية شرعت في تحقيق حادثة القتل فثبت لديها اغراء جمال الدين لرضا آقاخان بالاشتراك مع شخص فارسي آخر اسمه رضا آقاخان أيضاً ، وشخص بغدادى اسمه الشيخ ابراهيم . فطلبت الدولة الايرانية من الباب العالي تسليمها هؤلاء الثلاثة ، فالسلطان عبد الحميد أبى تسليم جمال الدين ، ولكن الشخصين الآخرين بلغني انه جرى تسليمهما وقتلا في ايران بحجة اشتراكهما بالمؤامرة . ثم ان التضييق بلغ حده على المترجم حتى ارسل الى فيس موريس مستشار سفارة انكلترة يلتمس منه ايصاله الى باخرة يخرج بها من الاستانة ، فحضر فيس موريس اليه وتهد له بما طلب ، واذ ذاك بلغ السلطان الخبر ، فأرسل اليه أحد حجابيه يستمظف خاطره باسم الاسلام ان لا يرضى بمس كرامة الخليفة الى هذا الحد ، ولا يلتمس حماية اجنبية . فثارت في انفه حمية الاسلام ، وبعد ان كان زم حقه له للسفر قال لفيس موريس انه عدل عن السفر ، ومهما كان فليكن . ولكن المراقبة عليه كانت لم تزل باقية ، وكل من أراد ان يشاهده فلا بد له من اذن خاص . وبعد أشهر من هذه الحادثة ظهر في حنكه مرض السرطان واشتد عليه ، فصدرت الارادة السنية باجراء عملية جراحية يتولاها قبور زاده اسكندر باشا ، كبير جراحي القصر السلطاني ، وكان هذا مقرباً جداً الى الحضرة السلطانية ، فأجرى له العملية فلم تنجح ، وما لبث الا اياماً فلائث حتى فاضت روحه رحمه الله وعفا عنه . وهنا تقول الناس أشكالا وألواناً في قضية هذا السرطان وهذه العملية الجراحية ، لقرب عهد المرض بحادثة قتل الشاه ، وما كان معروف من وساوس عبد الحميد . فقيل ان العملية الجراحية لم تعمل على الوجه اللازم لها عمداً ، وقيل لم تلحق بالتطهيرات الواجبة فنا : بحيث انتهت بموت المريض . وحدثني صديقي الكونت لاون أوستوروغ ، المستشرق الملامه ، مترجم كتاب الاحكام السلطانية للماوردي ، وحديثه هذا كان لي في هذه الايام الاخيرة في لوزان ( شهر يناير سنة ١٩٢٣ ) . ان المترجم كان صديقه فداه اليه بعد اجراء العملية الجراحية وقال له : ان السلطان أبى أن يتولى العملية الا جراحه الخاص ، وانه هو رأى حاله ازدادت شدة بعد العملية ، فيرجو منه ان يرسل اليه جراحاً فرنسوا ، مستقل الفكر ، طاهر الذمة ، لينظر في عقب العملية . فأرسل اليه الدكتور لاردي ، وهو رجل لا يزال حياً واقامته بجنيف من سويسرة ، فوجد ان العملية لم تجر على وجهها ، ولم تقبها التطهيرات اللازمة ، وان المريض



قد أشفى بسبب ذلك ، وحاد الى استروروغ ، وأنبأه بهذا الامر المحزن ، وما مضت أيام حتى قارق جمال الدين الحياة . وقال لي واحد ممن كانوا في خدمة عبد الحميد وقد رويت له هذه النصبة : ان قبور زاده اسكندر باشا كان أظهر وأشرف من ان يرتكب مثل تلك الدنائة ، ولكن كان رجل عراقي اسمه جارج طبيب اسنان يتردد كثيراً على جمال الدين ويعاين له اسنانه ، وكانت نظارة الضابطة قد استمات جارج هذا بالدراهم وجعلته جاسوساً على المترجم ، فصار له عدو في ثياب صديق . قال لي صاحب هذه الرواية : فاردت مرة أن أمنع جارجاً من الاختلاط بجمال الدين فاشار اليّ ناظر الضابطة اشارة خفية بأن أتركه ، وفهمت من الاشارة انه يذهب الى هناك ويطلب اسنان السيد يعلم من النظارة ، والسيد لا يعلم بشيء من ذلك ، ويستخلص جارجاً وثق به . قال فلا أعلم ماذا فعل جارج بواسطة طبه وثقة جمال الدين به ، قصارى ما أعلم انه لم تمض عدة أشهر على حادثة الشاء ، حتى ظهر السرطان في فك السيد من الداخل ، واجريت له عملية جراحية فلم تنجح ، وجارج هذا ملازم للمريض . وبعد موته كنا نراه دائماً حزينا ، كثيراً ، كاسف البال ، واجم الوجه ، خزيان ، مما جعلنا نشقه ان يكون ذا يد في افساد الجرح بعد العملية ، أو في توليد المرض نفسه من قبل بوسيلة من الوسائل ، فلما مات السيد أخذ يمد به وجدانه على خيافته هذا الرجل العظيم ، الذي كان وثق به . قال ولا أجزم بكونه هكذا فعل ، ولكنني أجزم أنه كان جاسوساً على السيد والله من وراء العلم . وكانت وفاته رحمه الله في ٩ آذار سنة ١٨٩٧ وصلي عليه في جامع التشويقية في نشان طاش ، ودفن في مقبرة على مقربة منه . ولي في جريدة الاهرام يومئذ مقالة بين يدي فنده ليست في يدي الآن لمراجعة تاريخها . وكنت لما عدت من اوربا الى الاستانة سنة ١٨٩٢ ، ذهبت اليه في نهار وصولي ، فاستقبلني برأ وترحيباً ولزمته تلك المدة الى ان اضطررت الى السفر الى وطني سورية ، ففارقته أسفاً وأنا امني نفسي بالعودة الى الاستانة ، لمشاهدته والاستفادة منه . وسألني مرة عما شاهدته في اوربا وأي نتيجة استخلصتها من حال اولئك القوم ، لانه كان فيلسوفاً تاماً لا يرى الجزئيات الا من خلال الكلليات ، فلما أردت ان أبدي له ما يمن لي في هذا الباب ، وكنت يومئذ في أول شبابي لم اجاوز الثانية والعشرين من العمر ، غلبتني مهابة حكمته وخشيت ان لا أصيب المحز ، فتحوطت لكلامي بشيء من انكار النفس واستكبار ان يكون مثلي ممن يجوز ان يتكلم بحضرة مثله ، فإرأيتهم الانهض وامسك بيدي وهتف قائلاً : « أنا اهني أرض الاسلام التي أنتتلك » . فسمع الناس هذه الجملة وما زالوا يتناقلون ، وما اخاله قصد بها الا الجذب بضمني الى الامام ، وجبر ما نقص من قوتي المعنوية . وحكيت له مرة ان احدى جرائد اميركا بحثت في موضوع اكتشاف تلك القارة ، فقالت يروى ان العرب خاضوا الاوقيانوس الاطلانتيكي ناشدين البر الذي وراءه ، وسألت هل عند مؤلفي العرب شيء من هذا الخبر ، فدرت ذلك جريدة النشرة الاسبوعية في بيروت ، والفت السؤال نفسه على علماء العرب وكنت في باريس ، فلما اطلمت على القضية لبثت ذلك النداء وراجعت في المكتبة الوطنية كتب الشريف الادريسي الجغرافي العربي الشهير ، ونقلت من كتابه نزعة المشتاق الى اختراق الآفاق ، خبر الاخوة المغرورين ، الذين ركبوا سفينة من اشبونة وجعلوا فيها كل ما يلزمهم من الزاد والماء ، وخاضوا بها بحر الظلمات

الى الغرب حتى وصلوا بعد مسيرة شهر الى جزيرة خالية لم يجدوا بها الا الوحوش ، فركبوا البحر متجهين الى الجنوب ، وبعد نحو شهر أيضا زلوا بجزيرة فيها اناسي وملك يحكم عليهم ، فقفلوا من عنده متجهين شرقا ، حتى نفذوا بعد مدة الى مرسى اسفي بالغرب الاقصى . فلما اكملت له الرواية وانني حررتها جوابا على النشرة الاسبوعية ، وقد اثرتها عنها جميع الجرائد العربية ، التفت الي قائلا : « لا اريد ان اسر المسلمين بكلمة . هؤلاء قوم كلما قال لهم الانسان : كونوا بنى آدم . أجابوه : ان ابائنا قد كانوا كذا وكذا . وطاشوا في خيال ما فعل آباؤهم غير مفكرين بأن ما كان عليه آباؤهم من الرفعة ، لا ينفي ما هم عليه اليوم من الخمول والضمه . قال : ان الانسان اذا بنى قصرا مستوفيا جميع شروط البهاء والنية ، ولم يفته فيه شيء من الرفاهة والفراة ، فهو يفكر حينئذ بأن يأتي الى قصره بالرياش الفلاني النادر من القطر الفلاني ، ويكمل زينة قصره بالانية الفلانية التي لا يملكها الا القليلون ، وان يجعل في حديقة القصر هذه الزهرة البديعة وتلك الريحانة العجيبة . فأما وهو قصر متداع الى السقوط ، والجسم نازل الى الارض ، والسقوف قد هوت من كل جانب ، وهو لا يقدر على ترميمها ، فهل يخطر بباله ان يأتي لاكمال زينة قصره بهذه الانية ، وتلك الزهرة ، وهاتيك الديباجة ، كلا ، لعمرى ان من أعوزته الضروريات ، لا حاجة به الى الكماليات . قال لي : « وأنا لا أقول لك لماذا حققت عن قضية جد العرب لاكتشاف اميركا ، ولكنني أقول لك ان الشرقيين قد أصبحوا بهذه المثابة ، وهي كلما أرادوا الاعتذار عما هم فيه من الخمول الحاضر ، قالوا : أفلا ترون كيف كان آباؤنا ؟ نعم قد كان آباؤكم رجالا ، ولكنكم انتم اولاء كما انتم . فلا يليق بكم أن تتذكروا مفاخر آباؤكم الا ان تفعلوا فعلهم . » وكأنه ينظر بهذا الى قول القائل :

تبقى كما كانت أوائلنا      تبني وتعمل مثلما فعلوا

وكان من شدة ما يجد من الالم لحال الاسلام ، تخطر له خواطر نادرة في هذا الموضوع ، فقال لي احدي المرار : « قد فسدت اخلاق المسلمين الى حد ان لا أمل بأن يصلحوا ، الا بأن ينشأوا خلقا جديدا ، وجيلا مستأنفا ، فبذا لولم يبق منهم ، الا كل من هو دون الثانية عشرة من العمر ، فعند ذلك يتلقون تربية جديدة تسير بهم في طريق السلامة » . وقال لي نوبة أخرى : « لم يبق في الاسلام أخلاق ، فهذا محمود سامي ( البارودي الشاعر الكبير ، رئيس النظار أثناء حرب عرابي ) ما هدني ثم نكث ممي ، وهو أفضل من عرفت من المسلمين » . وقال لي أيضا : « ان المسلمين قد سقطت همهم ، ونامت عزائمهم ، وماتت خواطرهم ، وقام شيء واحد فيهم وهو شهواتهم » . وكان يندد هذا التنديد كله لما كان فيه من الوجد لاسترداد الاسلام مجده القديم ، ولما كان يراه من غفلة المسلمين عن الاخذ بأسباب الرقي ومن السبات العميق الذي أمعنوا فيه ، على حين صاح صائح الجدد بسائر الامم هيا على الفلاح . ومن قرأ بمجموعة العروة الوثقى التي كانت ترجان أفكاره ، بقلم تلميذه الشيخ محمد عبده رأى انه انبا منذ أربعين سنة بما سيؤول اليه حال الاسلام ، وما ستكون معه سياسة الدول المستعمرة ، مما تحقق كله فيما بعد ، حتى كأنه كان ينظر الى الحوادث المستقبلية في مرآة . وكان في أطوار حياته ، فيلسوفا كاملا ، عالما عاملا ، فلا يقول ما لا يفعل ولا يكتفي من الحكمة بالنظر

دون العمل ، كما هو شأن كثير من العلماء الحفاظين الذين قلوبهم في واد والسنتهم في واد . فكان يفظم نفسه عن الشهوات ، ولا يرى من اللذات الا اللذة العقلية العالية . وقد حاول السلطان عبد الحميد ان يلقى قلبه بالمال والبنين ، ويشغله بزينة الدنيا وراوده على الزواج ، فأبى وأعرض ، وقال له : قضيت حياتي مثل الطير على الغصن ، فلا أريد في آخر أيامي أن أتلقي بمائلة . وكنت سامراً مرة عنده وعن هذا الموضوع ، فقال له أحد الدمشقيين : يا مولاي لماذا لا تتأهلون ويكون لكم الذرية الصالحة ؟ فلم يجبه قوله ، ولما انصرف الرجل ، أقبل علي السيد وقال « لم تدخل روح الفلسفة في هذه الامة » . وليس مراده بذلك التزهيد في الزواج ، وانما تقرير حقيقة وهي أن الفلسفة لا تنبالي بالنسل والذرية ، وان الفلاسفة قلوبهم في شغل شاغل عن ذلك ، وكان ينظر الى المال نظره الى التراب فلا يدخره ، ولا يعرف معنى تسميره ، ولا يتناول منه الا ما هو ضروري للحياة . ولما كان في الاستانة ، كان عنده قهرمان هو الذي بيده الحساب والقبض والصرف ، أما هو فلا يدري من ذلك شيئاً . وحاول السلطان ان يعطيه رتبة علمية كرتبة قاضي عسكر مثلاً ، فأبى ان يقبل الرتبة ، وأن يلبس كسوتها المزركشة بالفضة ، وكذلك رفض قبول الوسام مهما كان طامياً ، فسألته عن ذلك فقال : أكون كالبلبل يحمل على صدره الجلال ؟ وبالجملة فلم يكن يؤخذ لا رغبة ولا رهبة ، أما الرغبة فقد كان راغباً عن الدنيا بخدافيرها عيوفاً عن زينتها معرضاً عن زخرفها ، كما مر بك وأما الرهبة فلم يكن يعرف الخوف الى قلبه سيلاً ، وفيما سردنا لك من قصصه ما فيه مقتنع . وعرض حديث اجريت فيه ذكر الشيخ محمد عبده فقلت « انه من الافراد بمصر » فاجابني : « لا يوجد مثله بمصر » . وكان هذا قبل ان صار الاستاذ في منصب افتاء الديار المصرية ، ونال تلك الشهرة العظمى .

تحريرنا في ترجمة حال هذا الحكيم الكبير ، هذه الدقائق ، لانه مما لامشاحة فيه ، انه هو الموقظ الاعظم للشرق ، وأن طريقته ستزداد انتشاراً ، ومبادئه ستطبق في يوم من الايام الشرق بأجمعه ، فيسأل الخلف عن احوال حياته ، ويستقصون عن خواطره ، ويجدون في جمع آثاره ، كما نرى الاوربيين اليوم يحرصون جد الحرص ، على اكتشاف أقل شيء يعزى الى عظيم من عظمائهم ، سواء من خبر أو أثر . ومن غريب ضرب البشائر أنهم لا يحرصون على آثار عظمائهم في حياتهم ، معشار ما يحرسون عليها بعد ذهابهم ، وكنت أسأل مرة مارسل كاشين ، وجان لونغه ، وجماعة من رؤساء الاشتراكيين الفرنسيين ، عن جوريس نابغة السوسياليسم في هذا العصر ، فبعد أن حدثوني عنه ساعة قالوا لي : « لم نكن نقدره قدره في حياته كما نقدره قدره اليوم . » وأظن الحال كذلك مع رنان ومع فيكتور هوغو ، ومع سينسر ، ومع بسبارك وجميع الاعاظم . فان أقدارهم تزداد بالوفاة ، والولع بآثارهم يتضاعف مع تقادم العهد . وهكذا شأننا مع جمال الدين ومحمد عبده ، وغيرهما من كبار المصلحين ، كلما تقادم عليهم العهد ، حرص الناس من آثارهم على اللفظة الشاردة ، والكلمة الفاردة ، ليكتبوها عنهم بماء الذهب . ولجمال الدين تاريخ الافغان ومتنالات متفرقة كان عندي منها مجموعة ، سطا عليها لص علم ، وآخر ما نشر له ، رسالة الدهريين التي سبق ذكرها . وبالجملة فلم يكن يحفل بوفرة التصانيف ، وانما كان مؤلف أمم ومصنف ممالك . (ش)



ومن ترجم السيد جمال الدين ، الملامة غولد سيهر المستشرق المجري المشهور ، شيخ المستشرقين في العلوم الشرعية ، وصاحب التصانيف العديدة . فقد رأينا له في دائرة المعارف الاسلامية ، المحررة باللغة الفرنسية ترجمة خاصة بالمرحوم السيد جمال الدين ، جاء فيها ما تعريبه :

« السيد محمد بن صفت ، من أعاظم رجال الاسلام في القرن التاسع عشر ، كان بحسب رأي براون فيلسوفاً ، كاتباً ، خطيباً ، صحفياً . وقبل كل شيء ، كان رجلاً سياسياً يرى فيه مريدوه وطنياً كبيراً ، وأعداؤه مهيجاً خطيراً . وقد كان له تأثير عظيم في حركات الحرية ، والمنازع الشوروية ، التي جددت في العشرات الأخيرة من هذه السنين ، في الحكومات الاسلامية وكانت حركته ترمي الى تحرير هذه الممالك من السيطرة الاوربية ، وانقاذها من الاستغلال الاجنبي ، والى ترقية شؤونها الداخلية بتأسيس ادارات حرة . وكذلك كان يفكر في جمع هذه الحكومات بأجمعها ومن جعلتها ايران الشيعة ، حول الخلافة الاسلامية ، لتمتكن بذلك الاتحاد من منع التدخل الاوربي في أمورها . لجمال الدين بزمه ولسانه ، كان أصدق ممثل لفكرة الجامعة الاسلامية . وأسرته الشريفة تنتمي الى الحسين بن علي بن أبي طالب بواسطة المحدث الشهير الترمذي ، فهو من أجل ذلك يلقب بالسيد . »

ثم يقول انه بعد اكمال تحصيله بكابل ، ذهب الى الهند ، ثم حج البيت سنة ١٢٧٣ ، أو ١٨٥٧ وبعد اوبته من الحج ، دخل في خدمة دوست محمد خان أمير الافغان ، ورافقه في حصار هراة ، ولما توفي دوست محمد خان ، دخل في خدمة محمد أعظم الذي استوزره الى أن كان سقوطه واستيلاء شير علي خان على المملكة . فرحل السيد جمال الدين الى الهند ( ١٨٦٩ ) ومنها قدم القاهرة حيث أقام اربعين يوماً ، ومنها قصد الاستانة ، فأقبل عليه وزراؤها وعلمائها ، وأجلوا قدره ، وعرفوا فضله ، وعينت الدولة عضواً بمجلس المعارف ، وصار يلقي بعض الدروس في اباصوفيا والسلطان احمد ، ودعي مرة الى القاء خطبة في دار الفنون على فوائد الصناعة ، فذكر النبوة من جملة الوظائف الاجتماعية ( حقيقة هذه القصة أن السيد يومئذ شبه الاجتماع الانساني بجسم أعضاؤه الصناعات المختلفة ، فشبه الصناعة الفلانية باليد ، والفلانية بالرجل ، وهذه بالعين ، وتلك بالأذن ، ثم قال وأما الرأس المدبر لهذا الجسم ، فهو اما النبوة أو الحكمة ، والفرق بينهما أن النبوة وحي الهي معصوم من الخطأ ، وأن الحكمة وضع بشري قد يخطيء وقد يصيب . وكان حسن فهمي افندي شيخ الاسلام يومئذ ، ناقلاً على الافغاني قراراً سابقاً في مجلس المعارف ينال من رزقه ، فانتهاز فرصة هذا الخطاب ليقول ، ان الافغاني جعل النبوة من جملة الصناعات ( فأدى ذلك الى أن حسن افندي فهمي شيخ الاسلام رماه بالزندقة ، واضطر الى مغادرة الاستانة قاصداً مصر . فأجرت الحكومة المصرية عليه معاشاً شهرياً ١٢ ألف غرش بدون أن تكلفه القاء درس خاص ، وانما كان يقرأ على حلقة من الطلاب في منزله ، واجتمع حوله كثير من العطاش الى مناهل العلوم العالية الخ .

وذكر غولد سيهر سائر ما يعرف من أحواله مما حرره الشيخ محمد عبده - في صدر رسالة الرد على الدهريين ، وما هو بمعنى ترجمتنا له في هذا الهامش ، الا أنه يقول انه لما نفي من مصر الى الهند جعلوا اقامته بجيدر آباد الدكان ، وهناك كتب رده على الدهريين وانهم قد زعم

وبلفريد سكافن بلونت وهو مما لم يذكره غيره من مترجميه ، أن جمال الدين ذهب من الهند الى أميركا ، وأنه منها جاء الى لندن سنة ١٨٨٣ .

وذكر غولدسيهر مناقشة جمال الدين مع رنان ، في أمر قابلية الاسلام للعلم ، فقال ما يأتي بالحرف :

« وقد فتحت له أشهر الجرائد وأعظمها نفوذا ابواب المراسلة ، فنشر فيها مقالات ممتعة ، عظيمة القيمة على السياسة الشرقية ، التي كانت تتنازعها انكثرة والروسية ، وعلى أحوال تركيا ومصر ، وعلى معنى حركة المهدي السوداني . وفي ذلك الوقت جرت بينه وبين ارنست رنان ، المناظرة التي أساسها محاضرة ألفهارنان في السودان على الاسلام والعلم . فجمال الدين أراد تنفيذ مزاعم رنان بعدم قابلية الاسلام للتوليد العلمي ، وذلك في مقالة بجريدة « الدنيا » ترجمت أيضا الى الألمانية . ثم بعد ذلك بقليل ، عربت محاضرة رنان ، مصحوبة برد من قلم حسن افندي حاصم الخ » .

ثم ذكر غولدسيهر العروة الوثقى ، وكيف شددت الحكومة الانكليزية بمنعها من أول عدد صدر منها من الدخول الى مصر والهند . وقال أنه سنة ١٨٨٥ ، بالرغم مما اشتهر به المترجم من حداوة انكثرة ، داخله الانكليز بأشادة المستر بلونت في أمر إيجاد حل لمسألة المهدي السوداني ، ولكن لم يقترن شيء من ذلك بالعمل . ثم زعم أن الشاه ناصر الدين دعاه بالبرق سنة ١٨٨٦ الى حاضرة ملكه طهران ، وأكرم مشواه وبالغ في الاحتفاء به ، ولكن خشية الرقباء حملت جمال الدين على الاستئذان من الشاه والذهاب الى الروسية ، حيث أقام مدة وصارت له علاقات كثيرة . وان لقاءه للشاه في منيخ كان في المرة الثانية ودعاه هذا الى الرجوع الى طهران . وذلك سنة مجيء الشاه الى معرض باريس ( ١٨٨٩ ) وذكر غولدسيهر أن سبب الفتنة بين جمال الدين والشاه كان الصدر الاعظم ميرزا علي أصغر خان الملقب بأمين السلطان ، نفاسة على جمال الدين بالسكينة التي أحرزها في ايران ، وأن جمال الدين التجأ الى مقام عبد العظيم الذي هو أشبه بحرم من دخله فهو آمن ، وأقام به سبعة أشهر والناس تتردد عليه ، الى ان أرسل الشاه كتبية ٥٠٠ فارس ، اخترقوا حرمة الحرم وأخذوا السيد منه عنوة ، وساقوه مكبلا بالحديد الى خاقين ( على حدود العراق ) .

ثم استوفى بقية خبره ، وكيفية معاكساته لحكومة الشاه ، ثم مجيئه الى الاستانة ، وموته فيها على الوجه الذي حرره .

(ش)



## الاسلام والجنود السوداء

لروجر لايون والتعليق عليها

( راجع الاشارة رقم ١ ص ١٣٧ في هذا الجزء واشارة رقم ١ ص ٢٦٦ )

( من الجزء الثاني )

انه مما يجدر بأن يطلع عليه الشرقيون عامة والمسلمون خاصة ، ما يصدر في أوروبا في الاحايين من الكتابات المتعلقة بهم ، والتصانيف الباحثة عن مصيرهم ، والمقالات المصورة لأحوالهم وشؤونهم بلون مخيلات الكتاب الذين حرروها ، الناطقة عن هوى الاحزاب التي ينتمي هؤلاء الكتاب اليها ، بحيث يعرف منها الشرقي أو المسلم أو المستضعف المغلوب على أمره كائنا من كان ، ماذا يطبخ له في الحفاء ، وماذا يدس بحقه تحت الستار ، وماذا يدبر عليه بدون علمه مما لا يطلع عليه الا في الندرى ، وما هو رام الى ادامة استغلاله ، والاحتياط من وراء اساره ، وتأمين رسفاته الابدي في سلاسل العبودية . فمن هذا القبيل وما نورد مثالا ، مقالة مشبهة ظهرت مؤخراً في مجلة من أشهر المجلات الفرنسية هي مجلة باريس Revue de Paris في عدد أول ابريل سنة ١٩٢٣ ، لكتاب فرنسوي اسمه روجر لايون Roger Labonne عنوانها « الاسلام والجنود السوداء » كشف فيها النقاب عن جميع ما ينوي بعضهم في حق المسلمين ، الذين تحت نير الافرنجة عامة ونير الفرنسيين خاصة ، وتخفي عدم حصر ذلك في الميدان السياسي والاداري ، بل تتجاوز الى الميدان الديني والاجتماعي ، مما لا يجوز التهاون به ولا الاعضاء عنه ولو لأجل العلم به على الاقل . وقد جرت عادة المفضلين والمباحكين ومخدري الاعصاب من الاوربيين ، عند ما يتحدثون انسان بشأن مقالة كهذه أو مصنف من بابها ، أن يكون جوابهم أبداً بأن هذه هي آراء أفراد ، لا يؤبه لها ولا يلتفت اليها ، وليست الحكومات المستعمرة لتقيم لها وزناً ، وكلت كلها من هذا النمط . فليحذر الشرقيون وجميع المسلمين من قبول هذه الاقاويل ، والاسترسال الى هذه التهميات ، لئلا يندبوا عاقبة سداجتهم وحسن ظنهم . ان المبادئ والآراء التي في المقالة الآتي تعريبها ، وفي مئات بل في ألوف من أمثالها الصادرة تباطاً في العالم الاوربي هي عقيدة حزب كبير جداً في أوروبا ، بل يمكننا أن نقول هي عقيدة السواد الاعظم من أهالي الممالك الاستعمارية ، لا يخرج عن هذه العقيدة سوى الاحزاب الاشتراكية ، والشيوعية ، وغلاة الراديكال ، ومن ند لمة من العال من جمهور الاحزاب الاخرى المتوسطة والتميامنة ومن يليها ، وذلك كعالم كبير طاهر الوجدان ، أو فيلسوف كامل واسع الفكر صادق الانسانية ، أو سياسي محنك راجح العقل يظلم ادراكه هو . ويلم ما في هذه الافكار من التهور وما يترتب عليها من الاخطار ، وما يكون لاجرائها بالفعل من سوء العاقبة . وماعدا من ذكرهم ، فالغالب من القوم هو على هذه العقيدة فلا ينبغي أن نخادع أنفسنا ، وأن نتغابي عن الحقيقة لئلا بالتغابي كمن يكتم مرضه ، فانه اذا كان فيبعث بالمرء أن يفش غيره ، فأقبح منه أن يفش نفسه . فمن الأمور



التي لا يجوز أن نفش أنفسنا بها ، الذهاب الى كون هذه المبادئ الضارة بالشرق وبالعالم الاسلامي هي مبادئ الفئة القليلة ، وان تلك الحكومات غير ماضية بموجبها . والحقيقة ان ليس هناك الا الفرق بين عدو قاتل يمنعه عقله ، وترباً به ودينه ، عن المجاهرة بمكنون فكره ، وافتلاق خواطر الأمم المستضفة بصراحة نيته ، وعدو متهور غلبت عليه حرارة صدره وشدة طمعه ، حتى باح بكل ما يئويه لتأييد عبودية تلك الامم المقهورة ، لاسيما المسلمين . الذين يرونهم أشد خطراً من الجميع بما ينفث القرآن في روعهم ، من روح العزة وتهوين الموت ابتغاء الحياة الكريمة . وهذا القسم الثاني هو نظير روجر لا يون هذا الذي نأتيك بمقاله معرباً بالحرف . قال :

## ١

## لمحة على حالة الاسلام الحاضرة

« نجد الناس في فرنسا ينظرون بدون قلق ، الى القلائل والى حركات العصيان البادية في العالم الاسلامي . بل ربما ينظرون اليها مع شيء من الشئمة أو السخرية بيمض حيرانا ، الذين لا يوصفون بخلوص النية ، ولا يكرهون أن تشتد وتمتد عندهم هذه الحركات ، ويمتقدون أن مجرد النزف الى الشعوب الاسلامية ، وادعاء المحافظة على حقوقهم ، هما مما يزجرح عنا نحن هذا الخطر الذي يتهدد غيرنا . ثم انهم لا يريدون أن يسموا كلام المتشائمين ، الذين تهجس في صدورهم علاقات الاناضول مع التونسيين والجزائريين والمراكشيين ، والدسائس الجارية على الحدود الشرقية من سلطنة الافريقية . بل يقابلون مخاوفهم هذه بتصریحات الاتراك ، الداعية الى الركون والضمأئينة . ويمتدحون على الفشل الذي لقيه اعلان تركيا الجهاد في الحرب العامة بمعاونة المانية . ثم يسليهم الفرح ، الذي يبيده لنا المسلمون من جراء خطتنا الحاضرة ، وينخدعون بكل سهولة بظاهر الشرقي ، الذي من شأنه كتمان سريرته تحت ستار الادب الغض ، والسكينة الزائفة . وينسون ان الاسلام المبني على قاعدة الخضوع للقوة الغالبة ، تصلح له الصراحة وسياسة الحزم . اكثر من سياسة التودد والمراعاة عن حقوقه . نعم ان السكون الذي نرى رواقه الآن ممتداً على ممالكنا الاسلامية ، قد يصوب الخطأ المتبعة عندنا ، لانه على ضد ما هي الحالة في الريف الاسبانيولي ، وبرقة الايطالية ، ومعمر الانكليزية . ولكن النار توشك ان تصل اليها ان كنا لا نريد ان تلتفت جهة الشرق الذي منه انبثت الحرب . والذي حوادثه الحاضرة ليست الامقدمات لما هو أهم وأطم .

سنة ١٨٩٧ أثبت كوپولاني ودپونت Coppolani et Depont في كتابهما على الطرق الدينية الاسلامية ما كان من التأثير لاتتصار الترك في تساليا ، فقالا ان الامم الاسلامية كلها مادت طرباً لبشائر النصر الذي أحرزه ابناء ملتهم . ولكن هذا الغلين لم يكن يومئذ ذابال . لان اوربا كانت يومئذ قوية ثابتة متحدة ، وكان المارد الروسي ملقاً بكسلكه الثقيل على جميع العالم الشرقي والاسلامي ، فلم يكن ليجرأ أحد من المسلمين على أقل حركة بالرغم من دساتر عبد الحميد ، ومن مظاهرات غيليوم الثاني الولائية للاسلام في الارض المقدسة . أما الآن فقد تغير كل هذا ، فان أوربا قد ضعفت ، وجرأة المقلقين قد تضاعفت ، والحركة

القومية تعمل عملها في الشعوب ، وموسكو بدلا من ان تكون هي ذات اليد الضاغطة على المسلمين اذا هي التي تعضد هذه الحركة وتظاهر أصحابها على التمس من النير الاجنبي . ان الاهتمام الذي يراقب به العالم الاسلامي حركات الثائرين من مسلمي آسية ، لاجل التخلص من ربة الغرب ، هو ارهاص لا يجوز الاستخفاف به . فان فوز شعب اسلامي هل حكومة اوربية لا يخلو أبداً من رد فعل يمتد الى أقصى البلدان عن مرزح المعركة ، فلو رأيت جرائد الاستانة ايام انكسار الاسبانيول في الريف كيف كانت تهل وتكبر ، وتنتشر في صفحاتها الاولى بشائر نصر المراكشيين المسلمين ، وخرائط ميادين الحرب ، لفضيت العجب ، وانك لتري أقل اضطراب يقع في برقة أو تونس أو سورية أو الهند مبالغا فيه أشد المبالغة في الصحف التركية .

مع ذلك سياسة محاسنة الاسلام لا تزال ماشية ، على ما فيها من تضليل الافهام . ونبد النصائح المبنية على التجارب ، ولا يبرح بعضهم معتقدين ان لا خطر من هذه السياسة ، وان كان ثمة من خطر فيكون على جيراننا فقط . ولقد اشتدت بحاري الحب والبغض بمد الحرب الى حد ان أصبح الانسان يرى الصواب في عدم اقتحام غمرتها . وبدلا من ان يبين الخطأ الفظيع الذي دل عليه الاختبار الطويل ، تجده يجتزئ بالتمديد الخفيف ، منتظرا ان تأتي الحوادث بما يبرد حرارة تلك الاهواء .

واننا في هذه الدسائس التي يوشك أن يصل اليها اذاها ، نحس بتأثير برلين ، فهناك النادي الشرقي المؤسس سنة ١٩٢٠ ، تحت حماية مجلس برلين البلادي والجنرال لودندورف ، يصدر جريدة لواء الاسلام بالعربي والتركي والفارسي ، التي الغاية منها بث الدعوة ، وتفسير حوادث اوربا وآسية بالشكل المناسب . ويضاف الى هذه العوامل الناشئة عن حالة الحرب ، عوامل أخرى للبهجان ، هي غير واردة توأ ، بل هي من فطرة الاسلام نفسه . فقد تكرر مرارا ان ديانة النبي تحتم على اتباعها الاستسلام للقوة ، وانها تحمل القوة خاصة الهية تجب طاعتها ولو كان صاحبها كافرا ، فالقوة من الله ومن ذا الذي يقدر ان يناهض قوة الله .

وان هذا المشرب المخالف لديدن الاوربيين ، الذين يندفعون بمامل العاطفة ، هو السبب الوحيد فيما نجده من انقياد أشد الأمم الاسلامية للفتح الاجنبي . واكثر ما يحدث من الاغلاط في سياسة هذه الامم ناشيء عن الجهل بهذه الحقيقة ، ( أي كون الاسلام عبدا للقوة ) ، فالاسلام لا يخضع بفطرته الا للسلطة القاهرة . والسلطة والملاء عنده توأمان . وعند ما كانت اوروبا متحدة وكان هناك ما يسمونه بالمجتمع الدولي ، كانت مكانة اوروبا فوق أن تنازع ، وكانت الشعوب الاسلامية واحدا بعد واحد تلقى السلاح ، ولم يكن ثمة منها الا بعض حركات عارضة ، وثورات منعصرة ، فكانت قوة الثائرين ، من مهدي أوزعيم لا تنبسط ولا على جميع القبائل المجاورة . ولما جاءت الحرب الكبرى ، كنت ترى بنجابي لاهور ، وهنود البنغاله ، وكافنبور ، ومصري وادي النيل ، والاعراب ، والبرابر ، والمراكشيين ، والامباريه ( جيل من أوائل بلاد السودان ينزلون بين صحراء افريقية من الشمال وأطلي السينغال من الجنوب ) يتجندون تحت رايات دول الحلفاء ، وان مليونا ونصف مليون مقاتل من المسلمين قاتلوا بمزيد البسالة عساكر خليفة استانبول وقصر برلين . وهذا النفوذ التركي الذي يعدونه

الآن عنصراً ضرورياً للنظام والسكون في العالم الاسلامي ، لم نجد له أدنى دور يذكر في الحرب العامة ، ولا استجلب للامان أدنى حليف من المسلمين ، ولا أحدث أدنى مشاقة للحلفاء . بل تبارى المشايخ في مراكش والمغرب ، على نشر الفتاوى المضادة لابناء ملتهم من الاثراك . فلما أمضيت متاركة مودروس ، ووقف جيش الحلفاء الظافر عند الدانوب ، وجيش الانكليز عند الفرات . كانت ديلر آل عثمان تموج بالعساكر الاسلامية المقاتلة تحت الوية الحلفاء ، وفنوى شيخ الاسلام ودعوة الجون ترك لم يسهمهما أحد . وكان الشرق كله يتوقع احكام أوروبا التي ابطأ صدورها ، وكان موطأ نفسه على الطاعة ، لكن لم يطل الامر حتى انصرفت الجيوش ، وظهر الضعف والتردد في عوائم الحلفاء . فمادت الحركة الى الشرق وعاشت آمال أهله ، وعرفت ذلك إحدى جرائد انقرة بقولها : « ان أوروبا حل بها الوهن بسبب التنازع » ويد الله أخذت على ايدي الصليبيين الغالبين ، بينما كانوا على وشك اغراق المؤمنين بسيلهم » فنشط الاسلام ، ونزعت تركيا ومصر والعراق وافغانستان والهند الى الثورة ، وهجل في ذلك التحالف مع البولشفيك ، وشمرت الدول الغربية على أثر الخسائر التي أولفتها الحرب بخور القوى ، وبال حاجة الى مداخلتها الشرين في أمر الصلح ، وجنح الجميع الى الهوادة . فانكثرة مالت الى الرفق بافغانستان وفارس والعراق . وفرنسا أبدت التساهل في كيكيا . وايطالية سلكت مسلك التؤدة في طرابلس الغرب والباينة . فسكت الأمور وهدأت الاحوال ، ولكن سقط جاء أوروبا في نظر الاسلام ، وتشجع الثائرون . ورأيت هذه الثورات باجمعها مطبوعة على غرار واحد ، فانه يوجد على رأسها دائماً بعض مفكرين ، ينحون بزعمهم المناحي الغربية ، آخذين ببعض معلومات قرأوها ، واساعت مضجعا عقولهم مع قلة الخبر وشدة الكبر . ثم من تخنم أمة جاهلة ليست على سوية واحدة ، ذات اخلاق حسنة ، لكنها لا تحسن شيئاً غير اظهار احتياجها الى النظام والسلام . على ان لها من شير نائر مصيبتها ، من المشايخ والمرابطين المستولين على العقول والافئدة .

وفي مصر ازداد عدد المتعلمين من اطباء ومحامين ومهندسين وصحفيين ، ممن يريد تحرير بلاده ، وينتظر ان يحل محل الانكليز للوظفين ، متخرج بذلك مركز انكثرة . ومما لاشك فيه ، ان مبادئ الوطنيين جدبرة بالاحترام ، لكننا نراهم لا يريدون ان يعترفوا بفضل الاحتلال لانكليزي ، ونجدهم متمسكين بكلمات فارغة غير متوفقين عن انتقاد الاحوال الضرورية التي هي بنات التجربة . ولا متجنبين اخطار التعصب وعداوة الاجانب ، بل مجتهدين في تلقين مبادئهم هذه ذلك الفلاح الذي أترى يبيع قطنه ، ودائبين في اثارته ، على ادارة ذاق بها طعم الراحة والسعادة .

هذا هو تاريخ الحركة المصرية . وهذا ما يمكن ان يكون غداً سير حركة الاستقلال ، في بلدان تهمنا أكثر من مصر . فان المسئلة الوطنية القومية قد بدأت تنمو وتتقوى عند جميع شعوب الشرق ، لاسيما العرب . ومن العبث ان نتجاهل ذلك ، ونحن الآن بعد مضي مائة سنة على فتحنا افرقية . أخذنا ندرك الخطأ الذي ركبناه ، في طريقة ضمنت لنا الفتح الحربي والفوز السياسي . لكنها اهملت الفتح المعنوي الذي كنا نراه من القسم المستحيل . ومن اجمال هذا الفتح المعنوي ، تأتي المتاعب كلها اشتد الهيجان في العالم الاسلامي . ففي الجزائر بالرغم



من الصداقة والامانة اللتين أظهرهما الجيش الوطني اثناء الحرب ، كانت نتيجة انتخابات ١٩١٩ مما يوجب قلبي الفكر فان الستمائة ألف وطني ، الذين آتيناهم حق الانتخاب بموجب أمر ٤ شباط ، رشحوا بأجمعهم كل من عرف بيقض فرنسا ، وكان من جماعة الأمير خالد ( ابن الأمير الهاشمي ابن الأمير عبد القادر ) ، وكذلك الشبان الذين حصلوا العلم في مدارسنا وتلقوا تربية أوربية ، كانوا أشد الناس مناهضة لقضية تجنيد الوطنيين . فاما العامة ، فهي باقية بميدة عناجداً من الجهة المعنوية ، ومنذ خفق العلم الفرنسي فوق مرسي الجزائر ، تكون بين هذه الأمة وثام لم تعرفه من قبل .

لقد عظمت الاغلاط التي ارتكبتها ولاية الامور الذين استلموا مناليد الجزائر ، بالغائهم العمل بمبادئ البربر وعرفهم القديم ، وحملهم طراً على شريعة القرآن . ومن المسموع ، انه كان في ذلك الوقت ٨٠٠ ألف بربري غير مسلمين ولا مستعربين . فالولاية من الفرنسيين مراعاة للشرط الذي وقع عند تسليم الجزائر ، من عدم مس الشعائر الاسلامية ، تجنبوا الى حد المبالغة ، الاحلال بكل ما يخالف هذا الشرط ، وظنوا انه صار من واجباتهم حمل لبربر على احكام مخالفة لماداتهم وعرفهم . وبدلاً من ان يجعلوا هذه العادات القديمة الباقية للبربر من عهد الرومان قوانين مرعية نافذة ، عدلوا بهم عنها الى احكام الشرع التي بأيدي القضاة والمرابطين ، وهكذا أوجدوا وحدة دينية قومية ، عجز قانحو شمالي افريقية منذ ١٢ قرناً ( أي الفانخون المسلمون ) عن ايجادها . ولقد دخلت الاهواء والمواطف في هذه المسئلة ، فلم يبدأ احتكاكنا بالاسلام ، حتى جعل الاسلام يستفيد من أصحاب العقول الشاذة عندنا ، ومن دعاة البدع والأموال الغريبة ، الذين أخذ بقولهم ما في حياة اتباع محمد من الكرامة والرصانة ، وما في الصلاة فوق ركام الرمل ، من السذاجة المقرونة بزعمهم بالوقار والهيبة . وكانوا يستعملون تلك الحركات البسيطة الجلية ، التي تزيدها جمالا وجلالا في نظرهم ، هيئمة برانس المسلمين اثناء صلاتهم . نعم اشتغل هؤلاء المفتونون بحب العرب بالامور الصورية عن الأمور المعنوية ، وتناسوا حالة العربي النفسية ، وما عنده من الكراهة لكل مخلوق غير مسلم ، وما هناك من عقيدة القضاء والقدر التي هي عقيدة الجود ، والتي لا تتمزج مع الاحتياجات المصرية .

ان هؤلاء المفتونين بالاسلام ، الذين يمرون باقطاره سراطا ، يذكرون دين الرسول بمزيد الاطراء ( وذكر الكاتب هنا اسم رجل من هذا النفر اسمه دوكاستري De Casteries ) له مؤلف في الاسلام ) وسنة ١٨٣٨ نهت جريد « الدنيا » عن تصوير المسلمين بحجة ان ذلك يفقدهم صبغتهم المحلية ، وان ذلك مخالف للمصلحة . وفي ايامنا هذه كاتب شهير ( ذكر اسمه وهو المسبو آدم P. Adam ، في كتب اسمه قرطاجنة Cartage ) يلوم على تصوير البنات المسلمات في سان لويس ( في السنيغال ) ، بحجة ان الراهبات يغيرن لهن ملابسهن الوطنية التي هي البق بنهن . فاحكام كهذه مستعجلة ، لا تزال تقوي عاطفة الميل عند الأمة الفرنسية الى المسلمين ، الذين منهم عدد عظيم في تبعية فرنسا ، ونحول دون رؤية عيوب الدين الاسلامي ، المستورة بظواهره الشعرية ، فلفظة اسلام ومغرب وحجاز وما أشبه ذلك ، كادت تكون الفاظاً صوفية تأخذ بلب بعض الناس .

على اننا لانكون هجمناً على الاسلام ، ولا نعرضنا لهذه الشعوب الاسلامية في عقائدها

المحترمة اذا كنا ننبه الناس الى اخطار ديانة ، من جملة برنامجها الحرب المقدسة ، وعداوة غير المسلم ، والتوحيد بين الشرع الديني والقانون المدني ، مما يجعل الامتزاج صعباً . وناهيك ان الشرع الاسلامي بمنعه الزواج بين المستعمرين الاوروبيين والنساء المسلمات ، قد وقف سداً دون كل اختلاط بين الفريقين ، مع ان الجنس اللاتيني هو غير الجنس الانكاثو صاكسوني ، فان الجنس الصاكسوني حينما حل بأمريكا وزيلانده الجديدة واوستراليا لاثى العنصر الاصلي هناك ، اما اللاتيني فهو يهوى الامتزاج مع العناصر التي يجدها امامه ، جيوش نرجانوس اللاتيني امتزجت باقوام الدانوب وتكونت منها أمالي رومانيا الحاضرة ، واما بربر شمالي افريقية الذين هم ذوو قرني مع اللاتين ، فلم يكن بينهم وبين هؤلاء امتزاج أصلاً ، بل تجد الفروق تتسع يوماً فيوماً بين الفريقين . كذلك ترى التقدم بطيئاً جداً ، في الأمم الاسلامية التي في شرقي أوروبا وآسية ، لأن فقد حرية البحث يقضى على روح الانتقاد ، ويمزج عقيدة الاستسلام والرضى بأي شيء كان . لا نكون أهنا الدين الاسلامي اذا بدنا حالة التأخر التي عليها الأمم التي دانت به ، لاسيما اذا تركت وشأنها . فان الاسلام يمارض التقدم العصري بحواجز قوانينه المدنية والدينية ، وحصون شرائعه الاجتماعية ، وما هناك من الأوامر والنواهي . فلو كان بربر افريقية يتبعون غير دين الاسلام لكان مركزنا هناك أقوى مما هو اليوم ، واذا قررنا هذه الحقيقة فلا يكون مرادنا منها الاقتداء برومة في حملها الأمم المغلوبة على قبول ديانة الفاتحين . ان تلك الآراء الفاسدة المتعلقة بالاسلام ، هي عبارة عن استنتاجات غير صحيحة ، من مقدمات واهية صارت عند البعض حقائق كلية . ومن جهة هذه النتائج الباطلة ، كون المسلم لا يصبأ عن دينه . فهذه الفكرة مع خشية دوران التصب مما هو وهم بحث ، حمل رجال الحكومة الفرنسية في الجزائر منذ بداية فتح فرنسا لهذا القطر ، على معارضة مساعي جمعيات التبشير الفرنسية ، الرامية الى نصير المسلمين . حتى انهم كانوا يعملون حرصاً على ابواب الكنائس لمنع المسلمين من غشيانها . وكان قسيس عربي من سورية دخل الجزائر وصار له نفوذ عظيم بين أبناء جلده ( أي عرب الجزائر ) فطردته السلطة الفرنسية من هناك . وبالجملة فقد حملوا الأهالي على الخضوع لاحكام القضاة القرآنية ، وتوقف بذلك سبر حركة النصير ، التي كانت قد بدأت بين البربر غير المتدينين . ثم لقيت مجاميد الراعي جالابرت (Le Pasteur Galabert) في مدينتي القصور وبجاية ، ومساغي الكردنيال لا فيجري في افريقية لاجل التقريب بين الوطنيين والأمة الفاتحة حذراً شديداً وأصبحت تلك المشروعات على شفا السقوط ، ولم يفهم بعضهم فوائدها ولا غايتها الانسانية ، بل كانوا من شدة خوفهم ان تكون حركة دينية ، يضعون المراقيل في وجه هؤلاء المبشرين ، ويظمنون في المتنصرين ، ويصمونهم بجميع عيوب قومهم ، مضافة اليها عيوب الأمة التي دخلوا في دينها فزعموا ان لرجال من المتنصرين هم من طبقة السكيرين المدمنين ، وان النساء المتنصرات هن من العانيات لمتنصكات ، وغاب عنهم ان الهيئة الاجتماعية الاسلامية مع ما هي عليه من شدة التستر فيها عيوبها ، وان عيوب المتنصرين ، كانت تخفى جداً لوكثر سوادهم وصاروا جماعات .

بعد ان مضى قرن على فتح فرنسا للجزائر ، تضاعف عدد الوطنيين فيها واضمحلت المداوة التي كانت بين العرب والبربر . وثرانا لا نقدر ان نعتمد على اقلية غير مسلمة كما يعتمد

الانكاييز على التبت بمصر . ولهذا مثيل في مستعمرات هولانده ، التي صار فيها مركز هذه الدولة حرجا ، فقد كان مسلمو الجاوى وبورنيو وسومطره لاول فتح هولانده تلك الجزائر ، خمسة ملايين ، فصاروا اليوم ٣٠ مليونا ، ولم يكن للاسلام ثمة باديء ذي بدء الا تبع قليل ، فصار الاسلام في هذا الزمان سيد تلك البلاد . وتجد المسلمين هناك تحت ادارة فئة قليلة مستنيرة من ذوي الاطماع ، متحفزين لرفس وصاية هولانده الابوية . فلما ارجيل الفيلبين الذي أهله تصروا لهدد الاسبانول ، فان مطالبهم الاستقلالية بادية بشكل معقول بخلاف بلاد الاسلام التي تلاقى حركة ارقى فيها ، روح الفوضى والاختلاط التي هي من خاصيات الجماعات الاسلامية اذا تركت وشأنها . ان شبان الاسلام في آسية الغربية ، يريدون ان يشبهوا قابليتهم للترقي بقالية اليابان ، ويدعون انهم يقدررون على ما قدر عليه اليابان في الأمور الاجتماعية واقتصادية ، وينسون ان اليابان لم تكن لترقى هذا الرقي المعجيب لو بقيت مقيدة باثقال العقائد القدريّة ، ويفترون عن ان التجدد السياسي لا بد ان يسبقه التجدد الاجتماعي .

ما عدا مدة قصيرة للاويين في اسبانية وللعباسيين في بغداد ، لم يوفق الاسلام في وقت من الاوقات الى تأسيس مدينة خاصة به ، بل جميع أحيال امة محمد لم تلاحق مجوداً بأذن لها بتوليد عقول كبيرة . بل ان الخصائص التي اشتهرت بها هي خصائص التدمير ، سواء للمدن التي وجدت امامها ، أو التي حصلت في داخلها . وما دام السيف في يد الاسلام كان الاسلام قادراً أن يجري احكامه ، فلما قضت الايام بان نصحب قوة السيف قوة اخرى هي قوة العلم ، سقطت الاسلام . واليوم لاجل ان يزحزح نير الغرب عن عنقه ، نراه يدرك قيمة العلم ويقدر قدر الثقافة الاوربية ، ولكن أكثر ما يريد أن يأخذ من أوربا هو صنعة السلاح . ثم اذ علم أن صناعة الادوات الحربية لا تكفي ، عاد يطلب الاسلحة المعنوية ، فصارت المطبوعات للمسلم سيفا فذا طبع آخر يستله فوق رؤوس غير المؤمنين . وتجد الجرائد الاسلامية تشكاز بمصر ، وتركيا ، والهند ، والجاوى ، والمستعمرات الانكليزية والفرنسوية . وكذلك جرائد اخرى تصدر في الولايات المتحدة ، والبرازيل ، والارختين ، عربية سورية وارنؤوطية . وفي براين يظهر لواء الاسلام ، وفي باريز ولندن ورومة تصدر جرائد اسلامية جديدة أيضاً ، تبحث في الشؤون الاسلامية . ومنازع هذه الصحف تختلف باختلاف المراكز التي تصدر فيها ، فجرائد الشرق وجرائد اميركا وبرلين تمتاز بشدة اللهجة وفرط العداء ، وأما جرائد العواصم الاخرى فزيتها ، لطف اللهجة وبراعة الخطاب والكلام المعقول ، ولكن الهدف واحد ولو تنوعت الاساليب ، وهذا الهدف هو تقوية روح التكافل بين الامم الاسلامية ، ونشر الاسلام وتحرير أبنائه وزرع بذور الشقى بين الدول الغربية لاجل تيسير فوز المشرق . »

## ٢

## الاسلام الاسود

قال بينغر Binger : ان درجة حرارة المسلم الاسود هي على قدر ظاهر لونه ، فالصبية الدينية العميقة التي تجدها عند المفاربة والاقوام السامية الاصل ، الساكنة في جهات نهر النيجر



وبحيرة تشاد ، لا تجدها عند المسلمين من ابناء اللون لاسود ، مثل البامباره Bambara والسيره Seres والبورو Boros ، الذين عندهم تساهل عجيب في ممارسة شعائر دينهم . وما عدا حركات محدودة من آثار دعوة الرابطين ، ومن اجتماعات الحاج عمر واحد ، وبين السنغاليين والفولاني Fulbés ، والسونينكة Soninké ، الذين فيهم شيء من الدم البربري ، لم تصادف في افريقية السوداء حرباً دينية ، ولا مقاومة أصلاً عقيدة القضاء والقدر .

وان عقيدة السنة والجماعة في افريقية الغربية ، مختلطة عند الاهالي مع عاداتهم القديمة ، ومع الاوضاع الفتيشية كالعلام والرق . وقد أورد بينفر مثلاً على ضعف حرارة المسلم الاسود قضية ساموري ، الذي بالرغم من كونه مسلماً دينياً ، أكل بدون تحرج من لحم ثور ذبحه المسكر السنغالي ، على شكل يخاف الاوامر القرآنية ، فمثل هذه المخالفة تعد أمثلاً كبيراً عند مسلمي الشمال . ثم ذكر بينفر مثلاً آخر وهو أنه كان اسود مسيحي يظهر الاسلام احياناً ليستفيد من الرخص الممنوحة للمسلمين في عيد المولد النبوي أو العيد الكبير .

فهذا الفتور في تمسك الزنجي بديانة يتمسك بها باقوى الشدة ، الساميون والتورانيون ، بعده بعضهم دليلاً على انحطاط عقل الزنجي وفقد قوة التمييز عنده ، والصحيح هو غير ذلك . بل الزنجي رجل حليم ، واسع المشرب ، سهل القياد ، قريب المأخذ ، مع حسن صادق ومنزع عملي ، وميل الى الخير يحذر بآباء ملته من البيض والصفير ان يقتدوا فيه به . وهو يمتاز بعدم التشدد في اقامة شعائر دينه ، وبالتساهل مع ابناء الاديان الاخرى . وفطرته السليمة تمنحه ان ينظر الى الابيض نظره الى رجل ذاهب الى النار ، بل هل يرى الاوربي من الرقي والنفوق ، بحيث لا يصدق أبداً ان مثل هذا الابيض يمكنه أن يخطيء . ولا شك في انه بحسب ميله الانقياد والانطباع لو صار به قليل عناء ، لكان يتقبل دين سيده الابيض ، الفاتح لبلاده ، بشرط أن هذا الفاتح يدعو له لذلك ( ١ ) وان كنت تراه يدين بالاسلام فهذا لظنه انه ينال بذلك رفعة ، مع انه أولى به أن يقتصر اذ الاوربي عنده أهمل من المسلم ، ومهما كان يرى من عزة المسلم ، فهو يعلم انها ليست شيئاً بالقياس الى عزة أوروبا .

وعليه فينبغي أن نعلم ان اسلام السودان هو سطحي قائم بصور ظاهرة فقط ، ولأجل تحليل هذه القضية التي لا توجد الاثمة ، زعموا وجود علل اخرى غير ذهنية الزنجي نفسه ، فذكروا تأثير الاقليم والمعادن والبيئات ، وقالوا ان البلاد الشمالية من الكرة هي غير مساعدة على انتشار الاسلام ، لان طول النهار المفرط وقصر النهار المفرط يحدثان اختلاطاً عظيماً بعلم اليقاع القرآني ، فصلاة الظهر وصلاة العصر تختلطان مع صلاة المغرب وصلاة المشاء هناك ، فيتطرق الشك الى قلب المؤمن . ففي أواسط افريقية الحالة أيضاً هي مشابهة لتلك الحالة ، فالنهار والشجر الكبار التي يعد بها القرآن المؤمنين ، هي في هذه الاصقاع من الكثرة بحيث يصبح هذا الثواب لا قيمة له . فلاسلام لأجل نجاح دعوته محتاج الى صغاري واسعة تتجلى بها عظمة الله تعالى كصغاري آسية الوسطى ، أما في خط الاستواء فالاسلام مركزه فلقى ، لأنه ينحصر ثمة في الآفاق الضيقة بين الغابات الممتدة ، حيث يصعب على المؤمنين معرفة النبلة ، فيمدلون عن شعائر الدين . على أنه مهما فرضنا كون شعائر الاسلام سليمة في الظاهر نتساءل ، هل يوجد لنا مصلحة في تمكينه يمتد وينتشر بين هذه الاقوام ، لا بل في ان نعترف

به ديناً رسمياً لمن دان به منهم . سيجعل للمعري في غربي افريقية ما قد حصل في الجزائر ،  
ويعتمد الاسلام وينتشر بسببنا ( ١ ) ونحت حماية أساحتنا عند اقوام اشداء لم يزالوا منذ قرون  
يرفضون الاسلام ، الذي يأتيهم به تجار الرقيق من العرب ويحبطون فتوحاتهم الدينية  
والمسكرية . ونحن كلما أوغلنا في تلك الديار ازداد الاسلام بسطة . وقد أرادوا تأويل  
ذلك بأسباب عديدة منها ، كون العربية لسان الرسول القرشي هي لسان التجار الجائلين بتلك  
الاقطار ، ومنها ان مبادئ الاسلام تطابق عقيدة الاستسلام للقدر التي عليها الزنجي ، ومنها  
أن هذا يعيل الى بساطة الاعتقاد وتجنبه سذاجة الشعائر ، وقالوا ان ممارسة هذه الشعائر ،  
سهلة طبيعية ، ثم هناك لذات النعيم التي يجلبها هؤلاء الهمج حامل آخر ، ومعلوم انه لاجل ان  
يكتب المرء مع السعداء كفيه لفظ كلمة لا الله الا الله ، فانه بها يصير مسلماً بدون أن يشعر .  
وعزوا هذه الاقوال بأن عتائد الاوربيين تنافي البساطة ، وان شعائرها صعبة ، وان  
آدابهم كثيرة التجريد ، وفيها تخرج كثير على اللذات الحسية ومنع لتمدد الازواج ،  
وبالجملة فقالوا ان الاسلام وجد ديناً موافقاً للزنجي كما وجد موافقاً للعربي ، ومن العتب  
الاجتهاد في وضع دين آخر محله في تلك الاصقاع . فهذه الظنون التي صارت قضايا مسلمة  
لم توضع موضع الحكم والنقد ، ولو عصمت لثبت أن ليس بصحيح كون الاسلام هو العقيدة  
التي تلائم الاسود الخالص اكثر من سواها ، فان اقلية مهمة من السفاليين قد أمكن تنصيرها .  
وبلاد الاوغانده صار أهلها كلهم نصاري . أما كون العرب والبربر يأبون كل دين غير الاسلام ،  
فلنا من القبط والحبشة مثال كاف لاثبات كون الاسلام ليس ذا تأثير عليهم الى ذلك الحد .

فثلاثة أرباع الحبشة وهم جنس أمهارة Amharas ومهمهم اقلية بربرية وزنوج ، لبشوا  
متمسكين بالنصرانية بالرغم من تلاطم أمواج الاسلام في جوانبهم . وأحسن من ذلك ان  
بلاداً بأسرها مثل هرر كانت أسلمت بعد ثورة الدراويش ، فعادت الى النصرانية بعد ظفر  
النجاشي ملك بالامير عبد الله سنة ١٨٨٤ . ولقد بقيت الديانة المسيحية والقومية الحبشية  
متحدتين كما هو الشأن في الشرق ، بان الديانة واقومية تسيران معاً ، وحفظنا استقلالهما اكثر  
من الف سنة . وبينما قبائل بربرتا في الجزائر وادم البويل Peuls والفواي Feulbés ، الذين  
هم من جنس بربر الحبشة مشتقون هباء منثوراً بسبب عقيدتهم الدينية ، الداعية الى الكسل  
والخمول ، رأيت الحبشة بامانتها لدينها ، واقفة في وجه الفتح العربي . وتمكنت المسيحية ان  
تعيش في وسط هذه الامم الزنجية والبربرية ، وان كانت شعائرها هناك لا تزال معقدة ، لأنها  
ممتزجة بمعتقدات يهودية ، وعادات يونانية ، فلا كليروس ( طبقة القسيسين ) له في الحبشة  
نظام صارم ، وهو تابع للكنيسة الارثوذكسية في الزواج ، وعزوبة الكهنة ، ويخرج  
القسيس في المراسم الدينية بالاثواب المزركشة بالقصب بين قرع الطبول ونقر الدفوف .  
فالحبشي بهذه العادات هو بعيد اذاً عن سهولة الشعائر الاسلامية ، وهو يصوم صوم المسلمين  
الشاق ، واذا بلغ الكبر يترهب في دير . فمن هنا يظهر بطلان قول البعض « ان النصرانية  
شديدة التقييد ، شاقة التكليف ، كثيرة المعاني المجردة بالنسبة الى مدارك الزنجي الساذج ،  
فهي تخالف ظروف حياته وتبطل نظام اجتماعه » ولذلك فالاسود المنتصر هو اسود مقلوع من  
أصله ، حال كون الاسود المسلم هو مسلماً بطبعه . »

فانت ترى أن النصرانية قد رسخت عند الامهاره ، الذين هم من قبيل السنيقالين والبربر والبويل بدون ان يكونوا مقلوعين من أصلهم ، وتجدها تنمو هناك كما ينمو الاسلام ، وعقيدة أوتوخوس ( عاش في القرن الخامس للمسيح وكان يقول ان ليس في المسيح سوى طبيعة الهية ، خلافاً لقول نسطور ، الذي كان يقول ان ليس فيه الا طبيعة بشرية وكما حرمت المجمع قول نسطور ، حرم المجمع الخلقيدوني قول أوتوخوس وقرر الطبيعة ، ولكن القبط والحبشة تابعون لمذهبه ) تنلوى هناك مع الزمان والمكان كالاسلام الذي يناسب الامم الفطرية مثل الامم السوداء . واذا كان عمل المبشرين شاقا في البلاد السودانية والاسلامية ، فانما هو لكونهم يريدون وضع عقيدة امم راقية جدا محل عقائد اقوام هم في أدنى الدرجات ( تأمل ) ، أما النصرانية ، كما كانت في القرون الاولى ونصرانية الحبشة الحاضرة ، فنشرهما ممكن بسهولة نشر الاسلام ، الذي كان نجاحه بسبب المستوى العقلي الذي عند ناشره ، لا لسبب مساوي عقائدهم ( تأمل أيضا ) .

لاشك ان الزنجي عند ما يدين بالاسلام يتقدم تقدماً محسوساً ، فبعض ارباب الخيالات الذين لا يحبون ان يروا الا المحاسن ، يجدون في الاسلام الامتناع عن السكرات ، وتهذيب الاخلاق ، وترقية سوي الحياة ، واعلاء حال المرأة في الاجتماع ، فيشيرون بالسعي في نشر الاسلام بين أمم الفتيش في مناطق خط الاستواء ، وكأن من طيمة هذا البصر ، ان الناس يقدررون قدر المذهب بنسبة درجة نجاحه بدون تأمل فيما يجر اليه من العواقب ، فحمل الزنجي على الاسلام هو من باب الرفع الى أسفل ، وهو من قبيل المداواة بالطلاسم والرق ، مما هو وخيم العاقبة ( تأمل ) . ان اساس الدين الذي يدين به المسلم وتصطبغ به نفسه مهما كان حليماً ، والذي لا يعرفه الا ذوو الخلطة والخبرة الطويلة ، ان هو الا حامل ثورات مستقبلة ، من مصلحتنا ان لا نتركها تفعل مفعولها . حتى ان هؤلاء المتحمسين بالاسلام أنفسهم ، يقفون حيارى احيانا عند ما يرون من الجماعات الاسلامية ، تلك المطامح التي لا تنف عند حد ، وهاتيك الاحقاد المتأصلة في نفوسهم .

اما البعض الآخر فقد هالهم هذا النزوع الاسلامي الى الثورة ، فانقدوا طريقتنا في بناء المدارس والمؤسسات الاسلامية والترغيب في لغة القرآن ، وأوضحوا عظيم الخطر الناشئ من تضامن الشعوب الاسلامية ، ودهشوا من قضية ارسال معلمين جزائريين لتعليم العقائد الدينية في جنة وتمبكتو ( تمبكتو في أول السودان الغربي مشهورة ) اما جنة فهي مدينة بالسودان على مسافة ٣٠٠ كيلو متر الى الجنوب الغربي من تمبكتو ، وعلى ١٦٠ كيلو متراً الى الشمال الشرقي من سينغوسي كورو ، وأول أوربي دخل جنة هو رجل فرنساوي اسمه رينيه كاليه سنة ١٨٢٨ ) وهؤلاء النفر يقولون انه لا يكون من باب مسكرامة الاسلام ، ولا من السعي في نقض مبانيه ، ولا من حجز الحرية الدينية اذا اتخذنا التحولات اللازمة بازاء اخطار الحالة الحاضرة ، لاسيما ان هذه المسامحات التي لا يجبرنا عليها أحد لا تقربنا زلنى الى الأمم الاسلامية ، وانه ليس للحكومة ان تدخل في حياة رعاياها الخاصة ، بل عليها ان تأخذ حذرهما من ديانة ، هي فيها عدا بعض مبادئ نادرة فيها شيء من السماحة ، يمكنك ان تختصرها بهذه الجملة « قاتلوا الكفار واستعبدهم واطرحوهم في الارض » ( اين وجد هذا ؟ ) .



فبين آراء المقاومين المتشددين وآراء المهوسين الميالين الى الاسلام ، يوجد مكان لعمل معتدل حازم ، وهو انه لا ينبغي ان يسار على سياسة اسلامية واحدة ، بل على سياسة متعلقة بالظروف وبالبلدان وبدرجة حرارة الاملين ، فيمكن تشكيب طريق قهر الاسلام بدون السعي في تأييده . واذا ايدنا في مستعمراتنا سلطة ادارتنا الملكية ، وجعلناها فوق الشريعة الاسلامية ، كان ذلك خطوة أولى في منع انتشار الاسلام بين الافوام ، التي لم ترسخ قدمه بينهم . ولكن مادام القاضي الاوربي يرسل القضايا المعضلة ، التي يمجز عن حلها الى القاضي المسلم ، وفي المسائل التي يتناكر فيها الخصمان ولا تتمكن معرفة الصحيح بينهما ، يحيل القضية على البين كما في القرآن ، وهي طريقة بسيطة تكفي أولئك الفضاة مؤونة التدقيق لتهيشة الحكم ، فتكون قد جعلنا للقضاء الشرعي نفوذاً ليس من الحكمة في شيء ولا سيما في هذا الوقت . كذلك تتحتم المراقبة الحفية للمشايخ والمرابطين ، الذين بين الزنوج المستعدين لقبول الدعوة الى الثورة ، فانه كما قال سنة ١٩٠٥ الحاكم العام بونتي Ponty : زيارات الغريب القادمين من المشرق بحجة الصدقات مضرة ، اذ هؤلاء يجوبون بلاد السنغال والبول والسوينة ، دعاة كثيراً أو قليلا الى الجامعة الاسلامية ، ويدعون اهم شرقاء ، وبابسون عمائم خضر ، وكلما حدث هيجان اسلامي كانوا هم المشعذين لمراره ، والمذيعين للاراحيف . ولا نفس حح مكة فانه في الآونة الحاضرة ، يؤثر تأثيراً مضرّاً بين رعايانا المسلمين ، ومع هذا ، فالبعض غافلون من منع حج رعايانا الى مكة وعمما يحذنه هذا السفر من اسباب تشويش اذهانهم . لما يستمعون فيه من الأخبار الملفقة عن وقائع البلاد الاسلامية ، فتي آبوا الى ديارهم طادوا أفس ميلا البنا . فان الحاج يسمع في الحجاز انباء من جميع العالم لم تطبع في صحيفة والاوربي مصور فيها بشكل ظالم غاصب ( استغفر الله . . . ) لا تحصى سياحته والمسلم مصور بشكل غالب ظافر لا بد ان يأخذ بشاره . كما ان الطوائف التي أحرزها بعض الشرقيين تروى هالك بالمبالغة والغلو . ويتفاملون فيها بعودة الاليام ، التي كان فيها العلم الاخضر منصوراً خفاقا فوق رؤوس الامم المغلوبة . وهناك المشعوذون الترنمون بنصرات الغازي ( أي مصطفى كمال ) واهلاكة الكفار كما أهلك المسلمون قريشاً يوم بدر . وكل هذه الوقائع تبرز فيها قوتها الخيلة الشرقية بشكل رائق رائع ، فيذهب الحاج من مستعمراتنا أمينا لنا ويعود غير ما ذهب ، بل تبدل نفسه ، ويصير مبتهجاً بنصرة ابناء ملته ، وتقوى فيه روح التضامن الاسلامي ، فيفرح بفوز اتباع محمد ، ويتمنى لهم الظفر النهائي . وبعد اياه الى وطنه يستحيل ان لا يلقى الى بعض اهل بلده ولو نجيا ما سمعه في مكة ، وحيث يكون نال لقب حاج فلا بد له من الاجتهاد في اثبات أهليته لهذا اللقب ، هذا عدا ما يحمله معه من القصائد والجرائد والحسابات التي يوزعها على ابناء وطنه ، وان كان ممن يعرف الكتابة راسل من تعرف بهم من الحجاج مكرراً لهم آيات الكتاب المقدس حول الحجر الاسود .

وينضم الى هذه التأثيرات السيئة نفوذ الطرق الصوفية فان دورها مهم . وربما كان لها القول الفصل فيما لو هبت العاصفة المتهيشة دائماً للهبوب في جو الاسلام . فان اتباع عبد القادر الجيلاني ولي بغداد ماثون افريقتنا ، وهم هؤلاء التبجانية ، الذين كانت لهم اليد الطولى في ثورة السنيغامبيا عند ما قام بها الحاج عمر . ولهم زوايا في باماكو ، وبافولاب ، وسيغو ، وجنه ،

وتمكنوا ، ولهم وسيلة مع السنوسي في طرابلس ، فكل هؤلاء المتحمسين دعاة ثورة وعداوة للاوربيين . لا ينكر أن بعض الطرق قد أفادتنا في الجزائر ومراكش وغربي افريقية ، وكان نفوذ رجالها السلمي موافقاً لنا ، وهؤلاء مثل الشيخ سيديا ، والشيخ سعدبو ، والمختار الكنتي ، الذين هم في موريتانيا ( غربي مراكش ) وبلاد النيجر . فقد كانوا معنا في فتح تلك البلاد ، ولكن مساعداتهم هذه هي نوع من الأعمال التجارية ، التي يريد أصحابها دائماً بقاء التوازن لأجل استدرار فائدته . وأما الخطر الأعظم ، فهو خطر الطرق الإسلامية التي مراكزها الأصلية في غير مستعمراتنا ، كبلاد العرب والعراق وطرابلس لأنها خارجة من يد نفوذنا .

هذه على وجه الاجمال العوامل المضرّة التي سلطنتنا الافريقية معرضة لها . ولاتقاء ضررها وصف الناس أدوية كثيرة ، منها ، علاج جمع كل الآراء وهو نشر اللغة الفرنسية ، فهو أمر ضروري وهو رأي لوشاتليه Le Châtelier الذي يقول : « يوم لا يبقى اللسان العربي هو لغة التجارة في افريقية ، لا يبقى خطر من جهة الاسلام لأن مدارسهم تصير قفرة » . وهذا هو رأي بول برت Paul Bert الفسيولوجي المعروف الفائل : « حل المسئلة العربية هو في الكتاب ، وأتمنى أن أرى في كل قرية مغربية معلماً عربياً ومعلماً فرنسياً » . وهو أيضاً رأي الرحالة قاتل أمور افريقية علماً بينفر . وهو كذلك مشرب الكردنيال لافيجري مؤسس جمعيات التبشير الذي قال : « لا حاجة بنا الى الدعوة لنفس الدين ، بل الحاجة هي الى التعليم والتعمير »

واذا نظرنا الى درجة انتشار لغتنا في الشرق بين اولئك الاقوام والأهم المختلفة ، نأسف كيف لم نقدر أن نشرها في مستعمراتنا كما هي منتشرة في الشرق ، وأغرب منه أنه لو كان علمنا انتشر في مستعمراتنا بالسهولة التي انتشر بها في السلطنة العثمانية ، لربما كان أناس يحتجون على ذلك قائلين ، يجب على حكومتنا أن تبقى متحايدة . مع أنهم يرون أن البعثات الفرنسية في البلاد الاسلامية ، التي كالأناضول وكردستان والعراق وفلسطين قد نجحت نجاحاً تاماً بدون إرث أقل قلبي في سلطنة آل عثمان الكرمية ، الرجبة الصدر ، وقد حصرت همها في تعليم لغتنا للروم والأرمن والكرج واليهود والمسلمين والكاثوليك ، وجميع هذه الاجناس التي جمعتها في عالم ثقافتنا . ولم يثر ذلك في البلاد التركية ، ولا العربية ، ولا الفارسية شيئاً من العصبية التي خيف من آثارها في الجزائر . ثم هذه مصر التي هي تحت الحكم البريطاني ، تعرف لغتنا كما تعرف لغتها العربية . أما الجزائر فأنها تجهل لغتنا تقريباً . ليس مقصودنا بهذا أن نوجد في مستعمراتنا نخبة علماء ومفكرين ، اذ يجوز أن ينبغ فيها أدباء راسخون ، وأرباب عقول سامية ، لكن يخشى أن يظهر من هم متعلمون نصف تعلم تكون لهم مطاعم ومآرب ( تأمل ) انما المقصد هو وضع لغتنا التي هي حامل مدينتنا موضع لغة أخرى ، ( أي العربية ) هي قاعدة ثقافة أخرى وفكرة أخرى . ان فرض معرفة العربي على عمالنا في المستعمرات هو حسن ، لكن اغناؤهم عن العربي بتعميم اللغة الفرنسية كما في الشرق هو أحسن .

## الاسلام عند السنغاليين

تجدد السنغالي في بيته كما هو في تابوره ، مرن الافكار بعيداً عن التدين المشهود عند الجزائري والمراكشي ، اعتقاده بالخرافات أكثر من اعتقاده بالدين ، مهمت الاما ندر بأمور معيشته أكثر من اهتمامه بالمذهب الديني . وترى أنه ، في جميع مواطن الحرب لم تغلق لدى السنغاليين دعوة الجامعة الاسلامية ، وقد احتك هؤلاء بالاسلام في البلاد العربية ( اي في سورية ) والاناضول والاستانة ولم يحدث بذلك عندهم أقل انحراف ، بل بقي السنغالي بسيطاً ، طيب السريرة أميناً لرؤسائه ، ولم تؤثر به تحريكات شيوخ الدين ، الذين طالما أثروا بمساكر الهند الانكليزية ، وفر هؤلاء على أثرها ، فالسنغاليون لم يفر منهم ولا واحد الى المدو لا في سورية ، ولا في كيكليسيا ، ولا في جميع الشرق الأدنى .

ان العرب والتورانيين يزدرون بالاسود ، وهذا الاسود يقابلهم على ذلك بالانفصال عن ديانتهم عند ما يختلط بهم ، وهذا أمر واقع سواء في الشرق أو في شمالي افريقية . وترى السنغاليين في الاستانة والاناضول لا يدخلون الجوامع ، ولا يحاطون المشايخ ، ولا المقتنين ، ولا يحملون في حقائبهم أوراقاً مضرة ، ولا بطائق من وارد بلاد الاسلام متضمنة مدائح الفازي غالب الكفار . وان المداوة بين الاهالي والسود في شمالي افريقية وان لم تأخذ شكلاً حاداً ، هي السبب الكافل عدم امتداد دعوة سياسية بينهم . وفي نفس السنغال لا في الجيش فقط ، لم يمكن التعصب الاسلامي احداث أقل عدوان لفرنسا ، بل بالعكس ، الاسلام في تلك البلاد الى الوراء لا الى الامام .

على انه اذا كانت سذاجة هذا الجنس وسلامة عقولهم ، لانجملان في جيشنا خوفاً من دعوة الجامعة الاسلامية ، فلا يجوز أن نهمل التحولات اللازمة لاتقاء روح سارية في أماكن اخرى . فالاطباء يملكون أن أحسن واق من أمراض المستعمرات ، هو تعاظم الاسباب المانعة لظهورها ، فكما أن العمال في بلادنا الاسلامية يجب أن يملوا منازع ديانة الاقوام الذين يولون عليهم ، كذلك القواد الذين دأبهم تعليم الجنود المسلمين يجب أن يعرفوا القواعد المبني عليها الاسلام ، وماذا يوجد في أدمغة أتباعه . وعلى القائد أو الضابط أن يميز جيداً بين الاسود الذي هو مسلم حقاً ، من الاسود الذي اسلامه سطحي . فينبغي أن نعرف عناصر الاسلام المختلفة في ممالكنا الافريقية ، لنميز بين العناصر القابلة منها للإنارة ، والتي هي غير قابلة لها . ثم أن نعمل في السنغال احصاء تجديد كل مدة للاجناس والاديان ، لنعلم تطورات الاسلام هناك ، والميول الروحية التي عند عساكرنا السنغالية . ومن المهم أن نعرف ما هو اعتقاد الجزائريين بالسنغاليين ، لان هؤلاء في نظر اولئك ، هم القوة التي وكل اليها توطيد السكنة في شمالي افريقية ، ولا ترى ذلك محدثاً عندهم أدنى غضب ، لأن من طبيعة المسلم أن يطيع دائماً القوة القاهرة ولا يحق من التدابير المتخذة بحقه ، والجزائري ولو كان يحقر الاسود ، ينظر بدون حق ، بل بعين الرضى الى ترتيب توابير السنغاليين . وبالاجمال المسلم السنغالي في سلك الجندية لا يمارس



فرائض دينه . وقد جرت العادة الى اليوم بأن لا يمارض في أمر دينه كصوم رمضان ، والاحتفال بالاعياد ، واقامة الصلوات ، وأن يترك هذا كله لارادته . وكلما قل التعرض له في هذه الامور كان خيراً . وكذلك لحظ انه من العث حمله على مراعاة فروض دينه ، أملاً باستمالة المسلمين بهذه الوسطة ، فالمسلم أثناء الخدمة يفهم الضرورات التي تمنه من اداء تلك الفرائض ، وهو يتمجب من اهتمام الاوربي بديانة المسلم اكثر من اهتمامه بديانة نفسه . انه من الواجب اذاً ان يراقب من المساكر السينغالية من يفرطون في مراعاة شعائر دينهم ( انظر الى هذه الدعاية . . . ) وامري ، أي فرصة أحسن من وجودهم في الخدمة العسكرية لتعلم لغتنا ، انها أحسن من كل المعلمين الذين يريد ينشر ارسالهم الى غربي أفريقية . والذي حصل الى اليوم من النجاح في هذا الباب ليس بقليل فاذا كان الضباط في الجزائر مضطرين أن يتعلموا لغة جنودهم ، في السودان الضباط يجهلون لغة جنودهم ، فهؤلاء مضطرون أن يتعلموا لغة الضباط ثم هناك ضرورة أخرى لتعلم الفرنسي ، وهي جعل الجنود أنفسهم بعضهم لغات بعض لانهم من أصناف وألسن مختلفة ، فلاحية لهم أن يتفاهموا الا باللغة الفرنسية .

ومما جرت عليه القيادة ، اجتناب تكتيب الكتائب ، على صورة يكون فيها العنصر الاسلامي غالباً ، فتجد السينغاليين مشتتين بين الجماعات الفتيشية والمسيحية . وهاك على ذلك مثالا : في مدينة فيلبييل بالجزائر يرباط الالاي الخامس عشر السينغالي ، الذي عدده ١٧٠٩ جنود ، فتجذفيه ٥٤٢ مسلماً و ١٣٢ مسيحياً و ١٠٣٣ فتيشياً أو غير تابع لمذهب خاص . والتابور ١٣٦ الذي بمدينة الجزائر ، الذي عدده ٤٨٩ جندياً فيه ١٤٥ مسلماً و ١٨٢ مسيحياً و ١٦٤ فتيشياً ، فازدياد عدد المسيحيين من يوم الى آخر هو ثمرة مساعي المبشرين والمؤسسات الخيرية . وتجد في بيسكرة ( بالجزائر ) راهبات مستشفى لافيغري يربين صفار السينغاليين . انه الى يومنا هذا لم تدخل حكومتنا بصورة رسمية في قضية تنصير السينغاليين ، ولا تزال مظهره الحياذ في هذا الموضوع ، لكن مع ملاحظتنا الوجهة السياسية فقط ، يحق لنا أن نتساءل هل من مصلحة مستقبلنا سوق الجماعات الفتيشية الى الاسلام أم الى النصرانية . وعلى كل حال ، فقد دلت التجربة في الجزائر ، على ان المجرى الديني الاسلامي دخل في حكم هذه القواعد البدئية التاريخية التي يتلقاها الخلف عن السلف بدون أدنى تحريف ولا تبديل ، فعساكرنا السينغاليون ، مع كونهم غرق في بحر جماعات كلهم مسلمون ، لم يبدوا حتي اليوم أقل الانجذاب الى المحمدية . ولقد شهدوا مواطن حرية عديدة كان الهياج الاسلامي فيها شديداً ولم تزعزع صداقتهم ، مما هو جدير بكل تقدير ، وهو مما يبعثنا على الاكثار من تجنيدهم ، وعلى تأمين طرق مكافئاتهم المالية ، واعطائهم رواتبهم في أوقاتها .

انه عندما انتصر الترك في ازميز ، أشار الدكتور اسماعيل صدقي بك أحد كبار الوطنيين المصريين الى الحفلات التي اجريت يومئذ بمصر ، والاجتماعات التي تداعت اليها الاهالي على صوت الطبل فقال : « هذا الطبل ، يؤذن بأن أبناء مصر يتدرون أن يحرروا مصرأ ، مثلما حرر اخوانهم الترك بلادهم » .

فنحن لنا الثقة القائمة في شعوبنا العربية السكرية ، ولا نعتقد انها تتحرك بما يسوله لها المهيجون في يوم من الايام ، ولكن لاشك بأن أمانتهم تكون أمتن ، اذا صارت مبنية على قوة ، لا يمكن الدعوة ، ولا الديانة أن تزعزعا .

## الخلاصة

ان أحد المؤلفين البلجيكيين المدهو المسيو كوله Collet ، بعد أن أتبع له أن يدقق تدقيقاً عميقاً في حالة تطور الاسلام ، في الهند النيرلاندية ( مستعمرات هولانده ) . ألف كتاباً قال فيه : « ان التفاؤل الى حد التأمل بأنه يمكن احتكار قوة الاسلام الحيوية في سبيل منفعة دولة اوربية هو حلم لذيد ، لكنه غير مبني الا على مطالعات كثيرة من ذوي العقول السطحية » . فهذه الكلمات هي ذات أهمية في هذا الزمن ، الذي يظن فيه بعضهم ان التودد الى الاسلام هو العلاج الافضل . ولقد سبقت ألمانيا الى هذه الفكرة ، لكن لا تصريحات غليوم الثاني في الارض المقدسة بصداقته للثلاثمائة مليون مسلم ، ولا سياسة برلين التركية ، لم تحدثاً أقل اضطراب في مستعمرات الحلفاء الاسلامية ، ولا انضم شعب اسلامي واحد عدا تركيا الى ألمانيا ، بل جميع البلاد العربية انضمت الى الحلفاء . ثم بعد المشاركة حاولت ايطاليا أن تعلن صداقتها الاسلام ، ووضع الدكتور اريكو انسباتو Enrico Insabato مصنفاً في ذلك قائلاً : « ان دولة غير مسلمة ، اذا عرفت أن تنهج خطة ولاء للمسلمين وتعتطف عليهم ، أمكنها أن تصبح صديقة لكل البلاد الاسلامية » فلم تلبث نتيجة هذا التأمل أن ظهرت بالعكس ، اذ بعد أشهر فلال فسر زعماء طرابلس الغرب بحسب أهوائهم القانون السمج ، الذي جادت به عليهم ايطالية ، وطالبوا بالاستقلال التام ، فمدلت عندئذ ايطالية الى طرق اخري عبر عنها المسيو اماندولا وزير المستعمرات الايطالية بقوله : « ارجو أن يعتمد العصاة الى المقاومة ليكون ذلك واسطة لتدويع القطر ، ولكن الحكومة ان تعاليمهم كذي قبل » .

وقد سارت في البانية الحوادث سيراً مشابهاً لهذا . ولا ننكر أن مبادئ المسيو انسباتو ، يمكنها أن توجد بين أمة أوربية والاسلام ، علاقات حسنة مبنية على حرمة متبادلة ، وعاطفة متقابلة ، لكن هذا يجب أن يكون مبنياً على فكرة نظام ثابت ، وراحة موطدة . وهذا هو رأي المستشرقين الحقيقيين ، الذين سبروا غور أفكار المسلمين باقائهم سفن طوالاً في بلاد هؤلاء ، نابذين الأغراض الشخصية والحيالات المرسلة بدون تحقيق ، فقد قال أحد هؤلاء : « ان القوة هي وحدها علة بقاءنا ، واذا أتينا بأقل علامة على نقص قوتنا ، فنتعنا على أنفسنا باب الثورات » . وقال آخر : « نحن المال ، والسلاح ، والعقل ، والعدل ، فاذا خسرنا هذه المستعمرات نكون خسرناها برضانا » . ف هؤلاء المحققون الذين استبطنوا ثمايا دخائل النفس المحمدية في غير الكتب والحكايات ، لا يستحسنون فرح الاسلام الفرنسي في بنصرات الأتراك الأخيرة . فان جداول التبرعات التي جرى الاكتتاب بها في الجزائر وقاس ودا كار ( أحد مواني السنيغال ) وتاماناف ( مدينة بحرية في ماداغسكار ) لا طاعة للترك الغالبين والأدعية في المساجد بفوزهم ، والتهاني التي وردت على أنقره من ٣٠٠ مليون مسلم ، هذه كلها مقدمات لحوادث تالية . وكذلك حال هؤلاء المدققين ، ماشاهدوه من تأثير الوقائع التركية في تونس ، وصفاقس ، والنيروان ، وسوسة ، فقد وردت برقية من المهديّة تفيد أن الشعور الذي كان يحصل من تلك المظاهر الحفيلة ، هو أن الشعب التونسي معجب جداً بشعب كالشعب التركي يأخذ حقه عنوة بقوة المدفع . أي أن التونسيين يطمعون ، بان يأخذوا هذا الحق قريباً

بالواسطة نفسها . ليس طامة الوطنيين هؤلاء الساذجون طيبو السرائر ، المقدرون قدر السعادة التي هم راتعون في بحبوحتها ، والعارفون فضل الأمان والاطمئنان ، هم الذين نحن منهم على حذر . بل ليس الاسلام نفسه ، الذي عرف أثناء الحرب العامة أن يملئ نفوس رطابا هؤلاء ، الى أن تحملوا ما تحملوه من الرزايا الفادحة بصير الأبطال ، هو موجب عدم ركوننا . بل حذرنا انما هو من تلك الفئة القليلة ، التي عليها مسحة التربية الاوربية ، والتفتشة الغربية ، الذين قرأوا ما هضمته عقولهم هضمًا سيئًا ، غلبت عليهم المآرب ، واستغفواهم التصب ، وأحبوا وطنهم ، ولكن أحبوا أكثر منه منافعهم الشخصية . هؤلاء الشبان المسلمون لا يقلعون عن غيهم مما جرى ، ومما أعطوا من الحقوق . ومما أجري معهم من التسامح ، فلا يكون ذلك الا طريقا لتوقيف الاوربي عند حده ، وأخذهم مكانه .

ففي وجه التضامن الاسلامي ، الذي يزداد كل يوم كلما ازداد نجاح اتباع الاسلام ، نجد الحصن الذي كان الغرب يمتنع به بدأ ينهار ، وعلاقات اوربا ببعضها مع بعض تسوء . فاذا كنا لا نقدر على تلافي هذا النزاع الغربي ، فعلى الأقل يجب علينا في وسط مستعمراتنا أن نوجد الجبهة بازاء المهيجين والمتنافين ( أي طلاب الحرية ... ) بتدابير طامة شاملة ، ويلزم أن نمنع سريان العدوى الى الجيش ، فان السكون الحاضر في مملكتنا الافريقية ، لا يجوز أن يصرف أنظارنا عن مشاهدة الغيوم المتلبدة في الشرق .

ان صور ابطال الاسلام ماثلة أسواق مصر وبيوت فلاحي الأرياف ، فهذه حالة روحية ، قد تسري الى مستعمراتنا لا سيما تونس شمالا ، وممالك بحيرة تشاد جنوبا ، واذا نأت مصر استقلالها صارت مركزاً لتحرير الاسلام .

لا أحد يمكنه أن يتكهن على درجة هذه الحركة ، لكن من رافب الحوادث الجارية تبيأ له الاستنتاج بأنه لا يجوز التفاؤل المفرط ، كما لا يجوز التشاؤم بدون سبب . فالحالة تستدعي الاكتراث وان لم تكن التهلكة محتمة الوقوع ، فعلى أي الاحوال يتمين حفظ القوة العسكرية التي لا يعتبر المسلم شيئا غيرها . هذا مع الحزم والعدل ، وبسط الأمان ، وتيسير المنافع المادية . » انتهى

اعتنينا بتعريب هذه المقالة بحرفها حتى لا نترك مجالا للمكابرة ، ولا محلا للمناكرة . وكنا نود لو تركناها كما هي تكفي بنفسها مؤونة الرد عليها ، لولا أن يكون في الشرق لسوء الحظ ، من يتلقى كلام كل أوربي تقريبا حقيقة رياضية ، أو قضية مسلمة ، ولولا أنه لا يزال عندنا من حسن الظن في هؤلاء القوم ، ما يجعل التنبيه فرضا ، والتحجيص حتما . نعم ان افتتان الناشئة من الشرقيين بعدل اوربا ، وانصافها ، ومما لي نزعاتها ، قد خف كثيرا بعد الحرب العامة عند ما تجلت مرائس الحقائق على مناص المذابح ، وقشمت رياح الحوادث غيوم الأوهام ، التي كانت متلبدة في الشرق ، من جهة تلك الفضائل وهاتيك الممالي . ولكن مع الأسف نقول ، انه لم تبرح لهذا المرض عندنا عقايل كافية للضرر ، وبقايا جازية الارتكاس في الخطأ ، والانتكاس في المرض ، فلم نر مندوحة من ادحاض ما في هذه المقالة من الأباطيل ، واظهار ما فيها من التناقضات ، لا اكترانا بنفس محررها ، بل بكونها نظرية الاكثرين في قومه وأمثال قومه ، ولو كان بعضهم يكتمها والبعض الآخر يعطنها .



بدأ الكاتب بتخطئة الاوربيين ، الذين يشمت بعضهم ببعض عندما تقوم على فئة منهم ثورة اسلامية ، قائلاً ما معناه : ان كل ثورة اسلامية هي خطر على جميع دول أوروبا ، فالتى لم تصل اليها النار حالا تصلها فيما بعد . فهو من أنصار توحيد الجبهة الاوربية في وجه الاسلام والشرق أجمع . والحال أن هذه المسئلة غير محتاجة في أوروبا الى تنبيه من حضرتها ، بل هي قاعدة أساسية ماشية عليها الدول الاستعمارية ، منذ وجد الاستعمار ، وانبسطت يد الغرب الى الشرق . فانها مهما اختلفت هذه الدول وتناذت في أوروبا ، تقف صفاً كالفيان المرصوص في وجه الشرقيين ، لا سيما المسلمين منهم . ولو شئنا استقصاء الشواهد والأدلة على ذلك لم تكفنا المجلدات ، فلا نغني أنفسنا بالاستشهاد بتواريخ لا تنتهي وانما نقول اذا طرأ بعض الاوقات عوارض بسيطة تخالف هذه القاعدة الاستعمارية السكينة ، فتكون عوارض جزئية محدودة لأسباب مجبرة لا مناص منها ، وضمن الدائرة التي لا نخل بالتضامن الأوربي العالم في وجه الشرق ، وهو التضامن الذي لا يزال دستور الاستعمار الأعظم . مثلاً : لما اسقطت فرنسا الحكومة العربية في الشام وطردت الملك فيصلاً خلافاً للمعاهدات التي كانت بين فرنسا وانكلترا ، وبين هاتين الدولتين والعرب ، ارتفع عويل العرب الى السماء ، واشتدت مشاكتهم لانكلترا ومطالبتهم لها بمنطوق المعاهدات ، وصادف أثناء ذلك ، أن مسئلة العراق أعضلت وعز حلها ، فأرسلت انكلترا فيصلاً الى العراق قياماً بجزء مما تعدت به للعرب ، وتوفيراً للمال والرجال على نفسها ، لأنها بقيت تقاتل في العراق مدة سنتين بمائة وعشرين ألف جندي والنار لا تزداد الا اشتعالاً . فكان نصبها لفصيل ملكا على العراق مخالفاً لهوى فرنسا ، التي قابلت هذا العمل بمقد اتفاق مع الأتراك بشأن كيليكيا ، وأعادت تلك الولاية الى تركيا بدون أن تستشير في هذا الواقع حليتها انكلترا . فقد بعضهم هذه السياسة من الحليتين مخالفة لتاعدة التضامن الأوربي الاستعماري ، وليس الأمر كذلك ، فان انكلترا لم يكن ليتمكنها أن تستخف تماماً بالجهود التي قطعتها للامة العربية ، والى حد أنها لا تفكر أن ترضي هذه الامة بشيء ، مع استمرار الحرب في العراق وامكان نشوبها في أماكن أخرى ، ومع ما كان يبدو لها من علامات تقرب العرب الى الترك لا سيما بعد أن خذلت العرب في الشام ، ولم تبد على اسقاط فرنسا للحكومة العربية بدمشق ادنى اعتراض ، فكان ارسالها فيصلاً الى العراق نوعاً من الكفارة لبعض تلك السيئات . وكذلك فرنسا أنفقت على كيليكيا نحو مليارين ، وخسرت فيها بضعة عشر ألف جندي ورأت نفسها مع حرج الحالة المالية وانصرافها الى تقاضي المائنة ، التعمييضات التي ليس استيفاؤها بالامر السهل ، عاجزة عن متابعة الاعمال الحربية في كيليكيا . ولحظت من جهة أخرى ان انكلترا تستثمر لحساب نفوذها في الشرق مجاهد فرنسا في قتال الاتراك . فعدلت عن تلك الخطوة الاولى وجنعت الى مسألة الترك ، وتركزت لهم ولاية هي في الواقع تركية ، وكان من اصعب الامور على فرنسا ان تقدر على حفظها بدون جيش جرار ، وبذل المليار بعد المليار . فلا الانكليز حاولوا ارضاء العرب في العراق حباً بالعرب ، ولا الفرنسيين حاولوا ارضاء الترك حباً بالترك ، بل التزاماً من كل من الفريقين لمصلحته تحت ضغط الحوادث . ومع هذا ، فلم يحدث انفراد كل منهما بسياسته هذه ادنى ثلثة في جدار التضامن العام بأزاء الشرق ، لانه لا الانكليز عضدوا العرب على فرنسا مع كثرة مانادهم

المرب للمحافظة على عهودهم المقطوعة للمرب . ولا الفرنسيين أطانوا الاتراك على الانكليز في شيء يذكر مما ظهر في مؤتمر لوزان ، المنعقد اثناء تحرير هذه السطور ، اذ جبهة الحلفاء كانت فيه واحدة من الاول الى الآخر في وجه الترك والمرب والمصريين الخ . وكل ماجرى في اثناء هذا المؤتمر من الاختلافات الاوربية واوها مشكلة الرور ، لم يززع في شيء بناء التضامن الغربي بازاء الشرق . وبالاختصار فكل مايقم من اختلاف النظر بين الدول الغربية بشأن المسائل الشرقية ، يبقى محصوراً في دائرة ضيقة ، لا يمكن ان يكسب صفة عامة ، وتبقى القاعدة عندهم ، هي ، ان نجاح اي غربي في اي بقعة كانت من الشرق هو نجاح للجميع والعكس بالعكس .

اما الذين يشير اليهم روجر لايون من كونهم يشمتون بحبرانهم ، اي الفئة التي من الفرنسيين تفرح بمشكلات انكلترا في مستعمراتها الاسلامية ، فهؤلاء اكثرهم من الشيوعيين والاشتراكيين وهؤلاء كما تقدم اضداد الاستعمار ، لانهم يقولون ان الاستعمار قضية طائفة على الطبقة المتمولة ، وهم لا يريدون ان يسفكوا دماءهم في افريقية وآسية ، ويموتوا بحميات هاتيك الاصناع النائية لاجل زيادة ثروة الممولين في بلادهم ، ناهيك ان طبقة العملة تشبه أهالي المستعمرات بكون الغربيين مستضعفين هؤلاء من الخارج ، واولئك من الداخل ، فبين الفريقين جاذب التضامن الذي بين الضمفاء والمظلومين ، وما عدا هؤلاء ، فيوجد غلاة الحزب الشمالي الذين يحبون الحرية كما لا يخفى ، وجميع هؤلاء لا يكتفون الا فئة قليلة بالقياس الى بقية الاحزاب ، وان وجد من غيرهم من الفرنسيين من يشمت بالانكليز في مشكلاتهم الاستعمارية اما حسداً أو نقاسة ، أو على أثر اختلاف دولي اشتد بين الامتين ، فلا يتعدى ذلك بعض كلمات فارغة ، ولا ينشأ عنه شيء بالفعل أبداً ، ولا يدخل أصلاً في برنامج الحكومات السياسي .

فبعد أن تقرر وجود هذا التضامن المتين بين جميع الاوربيين في وجه الاسلام والشرق بأسره ، لا عجب أن يكون هناك تضامن بين الشرقيين عموماً والمسلمين خصوصاً لا سيما أن بين هؤلاء رابطة دينية ، لا يمكن زوالها غضب روجر لايون أم رضي . وقد كان يمكن أن تراخي هذه الرابطة الاسلامية بالعدل والاحسان من قبل الدول المستعمرة ، اذ كان لا يوجد شيء تستصاح به قلوب الأعداء مثل العدل ، وكان الانسان كما يقولون اسير الاحسان من أي جهة أتى . فالدول المستعمرة بدل العدل والاحسان ، لم تعرف في مستعمراتها سوى الضنط والظلم ، وامتهان الوطنيين والسكيل لهم بمكيال ، وللاوربيين بمكيال آخر ، والحجر على حريتهم ، والتصرف بحقوقهم ودمائهم ومرافقهم ، وابزازهم أراضيهم ، وهذا ما امتازت به فرنسا اكثر من غيرها بدليل نسق استعمارها بالجزائر وتونس مما لا يحتاج الى بيان ، ومن شاء زيادة الوقوف فليقرأ كتاب « تونس الشهيدة » ليعلم ماذا يجري هناك أو فليقرأ بعض كتابات الفرنسيين أنفسهم ومن جملتها ما كتبه المسيو فاليان كوتوريه Vaillant Couturier أحد أعضاء البرلمان الفرنسي من الحزب الشيوعي ، على أثر سياحة طويلة في الجزائر وتونس أجراها في العام الماضي ونشر خلاصة مشاهداته في جريدة الاومانيتيه ، بل فلينع النظر في المبادئ التي يوصي بها لايون نفسه والمرء مؤاخذ بأقراره فيعلم درجة الضنط الواقع على اولئك

المساكين ، وبأي نظر تنظر الامة المستعمرة اليهم ، فليست اذا الرابطة الاسلامية وحدها هي التي تجمع قلوب الجزائريين والتوانسة والمراكشيين وغيرهم الى قلوب اهالي الاناضول ، هل هناك رابطة المستضعفين بعضهم مع بعض ، ورابطة الاخ الذي تحت نير العبودية مع أخيه الذي تمكن من رفع ذلك النير عن عنقه . هذه لعمري روابط طبيعية لا تزول ولا تخف ، لا بالسهر ، ولا بالمراقبه ولا بالحجر ، ولا بالحجز ، ولا بمنع القضاء بالاحكام القرآنية كما يشير به لا بون ، ولا بالتعب في تنصير المسلمين كما يريد ، اذ كل هذه التدابير لا يكون لها نتيجة سوى أن تزيد النار اضطرابا . بل الوساطة الوحيدة لازالة تلك الرابطة لأنها لا تزول أبدا ، بل لحصرها ضمن حدود لا تضر فيها بمصلحة فرنسا ، هي معرفة فرنسا حقوق الوطنيين المسلمين ، ومعاملتهم على سوي واحد مع الاوربيين وعدم التذرع بأي الوسائل لوضع اليد على أملاكهم ، وتجنب استقلالهم كما يستغل الانسان حرته ، وعدم القذف بهم في الثغور والمهاك ، ليكونوا فداء عن ابناء فرنسا وهم غير متمتعين بشيء من حقوق المساواة مع ابناء فرنسا ، الى غير ذلك من الشروط التي لو توفرت لماش الوطنيون المسلمون في دعة وراحة مع الفرنسيين ولم يضرروا لهم الحق ، ولكانوا ارتبطوا معهم برابطة محبة أكيدة بخلاف ما هي الحالة الآن ، اذ الرابطة الوحيدة التي تربط شمالي افريقية بفرنسا هي قوة السلاح ، وهذه كما لا يخفى مهما طال وجودها ، فقد يأتي يوم يحونها الدهر فيه ، فتذهب وتحل محلها قوة اخرى ، والدهر لا يدوم لاحد .

ثم يقول « يتسلون بالفرح الذي يبيده لنا المسلمون من جراء خطتنا الحاضرة » فلم نفهم ما هي خطتهم الحاضرة التي تستوجب كل هذا المن على المسلمين ؟ هل هي اعدائهم كيليكييا الى تركيا ؟ فهذا قد بينا أسبابه ، وان فرنسا لم يمكنها أن تعمل غير ذلك في الآونة الحاضرة . أم اعطاءها حق الانتخابات لمسلمي الجزائر ، وهو ادنى ما يمكن أن يكافأ به قوم قدموا لها نحو ٣٠٠ ألف مقاتل في الحرب العامة ، تلف منهم ٦٢ ألفا . فبدلا من أن تسويهم باليهود أو المالطيين على الاقل ، كان اقصى ما منعتهم من الحقوق ان يكونوا ناخبين لاجزاء المجالس البلدية . أم سماحها بزيادة عدد الوطنيين في الندوة التونسية ، اسكن بشرط ان لا يكونوا الاغلبية وان لا يكون لهم الحق في التعرض للامور السياسية أبدا . وان لا يمسوا بشيء المادي . الاستعمارية الماشية عليها حكومة تونس ؟ أم أخذها لسورية التي ثلاثة ارباعها مسلمون نقضا لكل عهد وميثاق ، وتعديا على حقوق الامم وخلافا لتصريحاتها اثناء الحرب ، ثم معاملة سورية بصفة مستعمرة ، واستنزاف أموالها ، والحال بوحدتها ، واثارة الاحقاد الدينية التي كانت ساكنة فيها منذ زمن طويل ، وحبس مفكرها ونهبها لمطالبتهم اياها باستقلال بلادهم ، واعتبار سورية أرضا فرنسية مع الهزق بأهلها بأنهم هم مستقلون ، وانها هي انما انتدبها جمعية الأمم للصيانة عليهم لترشدهم وتعلمهم كيف يدبرون فيما بعد أنفسهم بأنفسهم . . . أم الحرب القائمة بينها وبين أهالي مراکش والتي لولا حسن ادارة المارشال ليوتي بنفسه ، لسكانت غير منحصرة في بعض جهات تلك السلطنة بل كانت عامة لجميعها ؟ ما هي خطتهم الحاضرة اذاً ، وماذا فيها من هذه الأيادي البيضاء على المسلمين ؟ لما انتصر الاتراك على اليونان لم ترد فرنسا أن تقتصر لليونان كما أراد لويد جورج ، لكونها من النزاع مع المانية في شغل



يستغرق كل قوتها ، فالت الى الصلح ولم تكن في ذلك وحدها ، بل كان رأي الجميع والانكليز أنفسهم الذين اسقطوا لويد جورج وضع حد لهذه الحرب في المشرق ، ومع هذا فقد احمده الناس كلهم - الا اليونان فقط - سياسة الدول السلمية وسياسة فرنسا من الجمل ، وأظهر لها مسلمو المغرب الشكر على سداد هذه السياسة ، التي هي كلها في مصلحة نفسها في الواقع ولكن لم تلبث ان تقاضت بدل مسالمتها هذه التي لم تكن فيها بالمنفردة مطالب اقتصادية ثقيلة على الأتراك ودعاري خارجة عن العدل والنصفة ، ومن جملتها التحريض على الترك في النزول لها عن حق سيادة الدولة العثمانية على سورية .

إذا بماذا تمن فرنسا وتعتمد على المسلمين ؟ حتى يقرع لابون بعض عقلاء قومه بأنهم كانوا مسرورين من مظاهر الرضى التي أبداهها مسلمو المغرب .

ثم يحذر أبناء جنسه من الاغترار بظاهر الشرقي الذي يخفي الحقد وييدي الولاء . ولا نكر أن هذا من الأمور التي يتجاوز بها الشرقيون الحد المعقول ، والتي كانت السبب في كثير من المضار ، لأن الافرنجي من شأنه أن لا يحمل الافراط في الكياسة الا بحمل الضعف ، وأنه كلما تواضع الانسان أمامه احتقره واستصفر شأنه ، هذا مجرب فيهم الا ماندر . ولكن الشرقيين مفلطرون على المجاملة ، فتراهم يظهرون التودد الى أقوام استولوا على بلادهم واستعبدوهم ، فهؤلاء الذين عرفوا جيداً ماذا فعلوا بهم ويمرفون أن سياستهم معهم لا توجب أدنى مودة ، يعتقدون أن هذه الظواهر هي كلها كذب وماتى وراثه ، وأنه كامن وراءها الحقد والبغضاء اذ لا يعقل أن الانسان يحب من أساء اليه . فليحذر الشرقيون والمسلمون من أن يأتوا بتصديق كلام هذا الرجل ، وليجملوا للمجاملة حداً لئلا يتهوا بالرائاء والخداع . فلقد كان من الافراط بهذه المجاملة من النتيجة السيئة في احتلال سورية ، وادعاء أن أهلها هم الذين طلبوا ذلك ما ليس هنا محل بيانها وما طالما نبهنا اليه . أما دعواه بأن الاسلام مبني على الخضوع للقوة القاهرة فكذب محض ، واختلاق منه ، فإن الاسلام أمر بأوامر ونهى عن نواه لا بد للمسلم أن يجري عليها اذا أراد أن يبقى مسلماً ، مهما وقف في طريقه ولو ذهبت بذلك نفسه . وهذا مبسوط في كتب الشريعة التي يفترى عليها لابون بدون علم ولا حياء ، وليس للمسلم أن يتقي في دينه الا في بعض نقاط لا يكون فيها خطر على وجود الاسلام ، ولو كان المسلم مأموراً بالاستسلام للقوة الغالبة ، لما قاوم الرسول صلى الله عليه وسلم قريشا وهي أقوى منه ، ولا قاوم الخلفاء الراشدون تلك الامم كلها ودوخوها وهم لم يكونوا شيئاً بالقياس الى ما كانت عليه تلك الامم . كلا ، فالاسلام مبني على العزة وعدم المبالاة بالحياة ولا بالمال في الذب عن شريعة الاسلام ، وان القرآن ملآن بذلك والحديث الشريف مستفيض به ، وما سقط الاسلام الا بعد أن فتر عمل أهله بتلك الآتي ، وغلبت عليهم « كراهية الموت وحب الدنيا » وفقاً للحديث النبوي الذي أنبأهم بالحالة التي وصلوا اليها وبالاسباب الداعية الى حصولها ، وهو حديث « يوشك أن تنداعى عليكم الامم من كل جانب تداعي الأكلة على القصاع الخ » .

ثم يقول ان ابتهاج الاسلام بفضه بفوز بعض لم يكن من قبل ذا بال ، نظراً لقوة أوروبا واتحادها في وجهه بخلاف ما هي اليوم ، والروسية التي كانت أعظم ضاغطة على الاسلام صارت

في هذه الاونة تنصره وتشدد أزره . والجواب أن تضامن أوروبا كلها على الاسلام ، كاف بدون الروسية ، ولا شك أن الحرب العامة قد استنزفت قوى أوروبا والروسية ، وكرهت الحرب الى السواد الأعظم من العالم فاستفاد الشرقيون كلهم من هذا الضعف بدون نزاع وهبوا للمطالبة باستقلالهم ورفع الانبار عن اعناقهم ، ومن يلومهم على ذلك الا الذين لا وجدان لهم مثل هذا الكاتب والحزب الذي هو منه ، على أنه لو فرض أنها لم تحصل الحرب العامة لما كان الشرقيون راضين بأن يبقوا هبيداً الى الأبد .

أما ابتهاج الأتراك بل المسلمين أجمع بنصرة المراكشيين على الاسبانيول فليس فيه شيء من العجب ، فقد كان الاوريون كلهم مبتهجين بانتصار البلقانيين على الأتراك ابتهاجاً ، أنساهم كل ما ارتكبه البغار واليونان والصرب من الفظائع في تلك الحرب ، وكان أحلى ما يروق للانكليز يومئذ وقائع الجبل الاسود التي تجلت فيها بسالة ذلك الشعب الصغير الأبي ، أفلا يحق للمسلمين أن يبتهجوا بنصرة فئة قليلة من المغاربة ، كلهم قبائل متطوعة ، على دولة عظيمة سافت عليهم ٢٠٠ ألف مقاتل ، فاستأصلوا منهم نحو ٣٠ ألفاً وغنموا ١٧٠ ألف مدفعاً و ٧٠ ألف بندقية وانتهى الامر بأن عاد الاسبانيول كما جاعوا لم يفوزوا بطائل . ان فرنسا وقتئذ مع بفضها لاسبانية والمنافسة بينهما على طنجة وغيرها ، لم يسرها فوز الريفيين ، بل أوجست منه خيفة وطاوت اسبانية بما أمكنها . وان الامير محمد عبد الكريم أرسل وفدأ الى لندن ياتمس وساطة انكلترة في الصلح ، فلم تقبل انكلترة هذه الوساطة ، مع شدة ادائها محبة السلام . فلماذا لمعري ؟ الجواب بسيط ، وهو لاجل التكافل الاوربي في وجه الاسلام . وكذلك المسلمون يفرحون بظفر الريفيين ، أولاً ، لكونهم اخوانهم في الدين ، ثانياً ، لكونهم فئة قليلة مظلومة ، فلبت فئة كثيرة قوية ظالمة ، طامحة الى استبعاد تلك الفئة القليلة العدد الالهية للضميم .

أما ما ادعاه من كون النادي الشرقي برلين هو من مراكز دعوة الجامعة الاسلامية ، وانه يصدر جريدة لواء الاسلام لبث هذه الدعوة ، فلما كان محرر هذه السطور هو رئيس النادي الشرقي برلين قد نشرنا في بعض الجرائد تكديبا لدعواه هذه ، ولكون النادي هو تحت حماية مجلس برلين البلدي والجنرال لوندوروف ، كما افترى علينا كذبا وبهتاناً ، وبيننا أن النادي هو محفل اجتماعي ليس له شغل بالسياسة ، تأسس مجتمعا للشرقيين من كل الاجناس والاديان ، فيه أتراك ، وعرب ، وجركس ، ووتر ، وافغان وفرنس ، ومصريون وهنود ، ومغاربة ، وفيه مسلمون ، ونصارى ، ويهود ، وبراهمة الخ . وأن جريدة لواء الاسلام ليس لها أدنى علاقة بالنادي الشرقي . فاذا كانت كل معلومات لابون هي من قبيل هذا الخبر فيكون مقصده التهميش فقط ، لايهام أبناء جلدته وجود حركة اسلامية المانية ، يتوسل بها الى زيادة الضغط على المسلمين .

ثم زعم ان ليست نتائج الحرب العامة هي العاملة فقط في هياج المسلمين ، بل هناك عوامل من طبيعة الاسلام نفسه ، لأن الاسلام لا يخضع بزعمه الا للقوة . فكرر هذيانه الاول الذي لم نعلم على أي شيء بناء ، اذ سنة الامم كلها انها تخضع للقوة وتنتشر عند فتدها ، لم يختص الاسلام وحده بذلك . بل الاسلام والشرق فيهما بقايا من كرم الاخلاق ، والمفوعند المقدرة

والسجاجة ، وترك الانسان حقه لجرد علو الهمة ، والميل الى المساكين وهذه كلها مناقب يهزأ بها الغرب ولا يفهم لها معنى ، بل يسمعون ويقرأون نوادر كثيرة عن الشرقيين لاسيما العرب منهم ، وينقلونها في كتبهم من باب السكرم العريض والاثار على النفس وعفو الموتور عن الواتر بمجرد دخوله بيته ولو كان قاتلاً ابنه فلفذة كبد ، وكم من والد سامح يقتل ولده والدة سمحت تقتل ولدها لجيء القاتل الى بيتهم مستصفاً ، وكم من تجاوز عن التود وعن الدية معاً ، فهل سمعنا أو قرأنا ان فذاً أوريباً فعل مثل ذلك مما يقع عند العرب كل يوم تقريباً ؟ وكم في التاريخ للاسلام من نوادر دفو عند القدرة ، قد عرف منها الافرنج شيئاً كثيراً باحتكاكهم مع عرب الاندلس ، وفي أثناء الحرب الصليبية مع صلاح الدين الايوبي الذي كانت سيرته بهم بعد سيرتهم بالاسلام عند دخولهم القدس سبب طار لا يحصى للصليبيين ، ( قتلوا ٧٠ ألفاً في المسجد الأقصى ولم يذفوا عن النساء ولا الاطفال ، فلما استرد صلاح الدين القدس لم يقتل منهم احداً ) كما أقر بذلك المؤرخون المنصفون من الافرنجة ، لأنها أظهرت ماهناك من سعة الفرق في علو النفس ، ورقة الاحساس ، بين الامم الاسلامية والامم الاوربية . افيةال بعد هذا ان المسلمين لا يخضعون الا للقوة القاهرة ، وانهم لا يؤثر بهم حسن المعاملة ولا العدل ، بل العامل الوحيد الذي يؤثر بهم وبكفل طاعتهم هو ارهاق الحد ؟ كبرت كلمة تخرج من أفواه هذا الكتاب وأمثلة ، ان يقولون الاكذبا .

والحقيقة هي ان القوة المسلحة هي العامل الوحيد الذي يؤثر بالافرنج ، وأقرب شاهد على ذلك مثل الترك الذي لا حاجة لبيانه اذ كل أحد يعرفه ، فقد أصمت أوربا آذانها عن جميع ما نادوا به من اليهود والموائيق والتاركات والحقوق الدولية ، الى أن أثبتوا قوتهم بالغلبة على اليونان وغيرهم ، ففرقتهم حينئذ بشراً ، ورضيت أن تجالسهم في مؤتمر لوزان ، وأخذت تصالغهم وتداربهم . وهناك مثل اليابان التي لم تعتبر عندهم دولة متمدة الا بعد أن قهرت الروس ، وأثبتت قوتها العسكرية . كان أحد كبار الوزراء اليابانيين يحدث علي نظاي باشا سفير تركيا في رومة مؤخراً فقال له : « ان شئت أنتم الاتراك أن تكونوا متمدين في نظر أوربا ، فاجتهدوا أن تكونوا أقوياء لا غير . فالتنا نحن اليابانيين كنا بلغنا مبلغهم ، وتجاوزنا أمدهم في العلم والصناعة ، وصرنا نصنع من الامتعة ما يصاهاهي الذي يصنعونه ، ونبيعه بأثمان أرخص من أثمانهم ، ولبنوا يمدوتنا مع البرابرة . الى أن هجمنا في يوم من الايام على الروسية ، ونسفنا لها بوارج مدون ادلان حرب منا مخافين بذلك الحقوق الحربية الدولية ، ثم تابعنا الحرب الى أن انتصرنا على الروس نهائياً ، وعرفوا اننا نعرف أن نقتل ونهلك وندمر مثلما يقتل الاوريون ويدمرون ، صرنا عندهم دولة عظيمة وصاروا يمدوتنا متمدين » . هذا كلام وزير ياباني كان تولى الصدارة في اليابان ، وان شاء الشرقي أن يفهم جيداً ماهي أوربا فليستظهر دائماً هذه الامثلة . ويعلم الله اننا لم نكن لنوضح كل هذا من شأنهم في تقديس القوة المادية والتشمر على الضعيف والتبصيص للقوى ، لو لم يكونوا دائماً يقدفوننا بهذه التهمة عينها ، فقد تكررت منهم هذه السكبات بحق الشرقيين الوفا من المزار . وعند كل مناسبة ، تجدهم يقولون : الشرقيون لا يعرفون الا القوة . الشرقيون لا يفهمون الا بلغة السيف . الشرقي لا يأتي الا بالارهاب . لاتنس أنك تخاطب امة شرقية . اعلم انك في الشرق . وما أشبه ذلك ، والحق ان القوة



المادية هي معبود الغربيين قبل الشرقيين . ثم ذكر انه في الحرب العامة ، انقادت اكثر الامم الاسلامية الى الحلفاء ، وقاتل منها مليون ونصف مليون مقاتل تحت رايتهم ، ولم يعاوا باعلان الخليفة الجهاد ، وتبارى علماء المغرب في الفتيا بعدم وجوب الحرب في جانب الاترك والالمان الى غير ذلك .

والجواب عليه ان كان يعني بالامم الاسلامية البامبارة والسنيغاليين وامثالهم فهو لاء مساكين لا يقدر على شيء ، ولا يعرفون شيئا ، بل تراهم كالانعام يساقون الى المجزرة ، ولا يشعرون حتى يصل السكين الى اعناقهم ، ولم تترك فرنسا في سبيل ابقائهم في اذنى دركات الجهل والحيولة بينهم وبين الشريعة الاسلامية واللغة العربية واسطة الاستخدمتها ، لاجل ان تلعب بهم بالكرة ، وتقتلع منهم كل شيء اسمه ارادة ، فهو لاء لا كلام فيهم . أما الجزائريون والتونسيون والمراكشيون ، فمع كون الجهل أيضا مخيما على عامتهم ان لم يكن في نسبة السنيغاليين فقريبا منها ، ومع كونه لا يصعب على فرنسا شراء ضماير كثيرين منهم ، فقد طاف عمال الفرنسيين عليهم بخطبوتهم ويخطبون ويصدقون ويحادثون العلماء والزملاء أثناء الحرب ، وفي كل أحاديثهم وخطبهم ، يصرحون بأن هذه الحرب هي حرب تحرير الامم ، فكل من قاتل فيها وبذل دمه نال بعد الحرب استقلاله ، وكل من تخلف عنها لاحظ له من الحرية ، وان هذه النوبة هي نوبة الجزائر وتونس لنيل الحكم الذاتي بحيث لا يبقى بينهما وبين فرنسا الا صلة حلف فقط . وان الالمان الذين هم أشد اعداء الاسلام ، قد خدموا تركيا ، بل استمالوا فرقة الجون ترك فقط ، وهي الغالبة على الأمر والاخذة على يد السلطان الخليفة ، فأعلنت هذه الفرقة الحرب بدون علم الخليفة وبلا علم الامة ، وكذلك الفتوى بالجهاد هي تزوير من فرقة جون ترك ، هذه التي هي مارقة من الاسلام تهين الدين وتجاهر بنداوته (واستشهدوا على ذلك بأشياء) ، وسيكون نصيب تركيا فيما لو انتصرت المانية ، السقوط بين ايدي الالمان الذين سيقضون على الاسلام القضاء المبرم بعكس الحلفاء الذين هم أحباء الاسلام ، ولا يريدون بأهله الا خيرا ( ! ) فبعد أن يتسقى النصر للحلفاء ستمنح فرنسا الحكم الذاتي الى جميع مستعمراتها الاسلامية ، وستعطي انكسرة مصر استقلالها التام وسيساعد الحلفاء العرب على تأسيس سلطنة عربية ، تتألف من سورية وفلسطين والعراق وجزيرة العرب ، وعلى استئناف مجد الخلافة العباسية . وقالوا لاهل الهند انهم سينالون الحكم الذاتي بأجمعهم ، وأقسموا لهم جهد أيمانهم انهم ولوا انتصروا على تركيا ، فلا ينال تركيا من الحلفاء أدنى سوء ، بل كل ما يريدونه من تركيا هو الانفصال عن هذه الدولة الالمانية التي تنوي وضع اليد على تركيا . هذه التصريحات والتأكيدات كررها الحلفاء الوفا من المرات على اهالي مستعمراتهم الاسلامية ، لا سيما الجزائر وتونس ومراكش ومصر والهند ، وعلى الامة العربية ، ولبنوا يكررونها الى السنة الرابعة من الحرب العامة ، اذ قوي أملهم بالنصر النهائي فمند ذلك تغيرت نفعتهم ، وبدأت تلك الامم التي انقادت لوساوسهم تلحظ انها انما وقعت في شرك ، وانها كانت من تمويهاتهم في غرور مبين . ولقد أصابت إحدى الجمعيات السورية في أمريكا بوصفها الحلفاء أثناء الحرب العامة وهم يثبون الدعوة لقضية تحرير الشعوب بزعيمهم . فقالت في منشور اذاعته بعد الحرب : « فلو رأيت الحلفاء ودموعهم تسيل ، وهم يستنهضون الامم لنصرتهم في هذه الحرب التي لم يتابعوها بزعيمهم الا

لاجل تحرير الامم كافة ، وقهر التسايط الالماني الخ ، نعم بقي الحلفاء يبتئون هذه الدعوة ودموعهم تسيل رقة وحنانا ( ١ ) الى أن قضوا وطرحهم ، فقبلوا ظهر المجن لكل من طاونهم وقاتل في صفوفهم ، وجفت دموعهم اذ ذاك ، وعادوا ذئاباً بعد أن كانوا حملانا ، وتناسوا كل ما تمهدوا به أثناء الحرب بدون أدنى خجل ولا وجل ، فلذلك هاجت أحقاد تلك الامم التي خدعوها بزخرف القول وختلوها بمواعيد ، لم تعد مواعيد عرقوب عندها شيئاً ، وقاموا عليهم من كل جهة ، فنهضت مصر تطالب باستقلالها التام ولم تزل ناهضة ، وحنق أهل الجزائر من خلف المواعيد الفرنسية حثا دل عليه صنيعهم في انتخابات ١٩١٩ ، التي لم يرشحوا فيها واحداً موالياً لفرنسا . ولا تزال الحركة الوطنية تقوى فيما بينهم بفضل سوء السياسة الاستعمارية لا بدسائس الاناضول ولا بتحريرات الجامعة الاسلامية ، وازدادت ثورة المراكشيين اشتعالاً ، وهي منذ خمس سنين مضت من بعد الحرب العامة لم تسكن يوماً واحداً . وثارت الهند ثورات مختلفة الانواع ، منها بالسلاح كما في شمالي الهند وكثورة الموبلاه في المليبار وغيرها ، ومنها بالسياسة كال مؤتمر الوطني الذي انعقد ممثلاً من جميع شعوب الهند واديانها ، واتحاد المسلمين والهندوس ، وكقيام جمعية الخلافة ، وكقاطعة المتاجر البريطانية بحيث نقصت في الهند نحو ٣٠ في المائة . ثم قام أهل العراق في وجه الانكليز ، الذين كانوا أعلنوا لهم يوم دخولهم بغداد سنة ١٩١٧ ، أنهم لم يأتوا ليلكوا بلادهم ، بل ليميدوا اليها الحكم العربي كما كان ، فلما استوسق الظفر لانكثرة حاولت الاستيلاء على العراق والحاقها بالهند ، فثار العراقيون بها مدة سنتين اذافوها فيها عرق القربة ، ولم يضعوا السلاح حتى مكنتهم من تأسيس حكومة عربية ، اشترطوا أن تكون مستقلة استقلالاً تاماً ، ولن يرحوا حتى يروا استقلالها تاماً . وأما أهل تونس فنترك القول لهم ، فقد ورد في كتاب « تونس الشهيدة » المطبوع في باريس سنة ١٩٢٠ في خلاصة الكتاب ما يأتي :

« كانت مفاداة الشعب التونسي بجانب فرنسا ، في الحرب التي اكنستحت العالم المتمدن ٦٥ ألف مقاتل و ٣٠ ألف قاتل من أمة لا تزيد على مليونين من النفوس ، وقد قتل وجرح من الخمسة والستين ألف مقاتل ٤٥ ألفاً ، وكانت لنا ثقة تامة في الحصول على أمانينا القومية على أثر ظفر الحق (١) والعدل بين الامم ، وتنفيذ مبدأ تعيين الشعوب لمصيرها ، الذي كان أعظم رجال الدول نادوا به ووعدوا به هذه الشعوب أمام الله والناس . فهذه الثقة هي التي حملتنا على القيام بواجب المشاطرة الوجيمة بدون قيد ولا شرط في الحرب المظلمة المائدة لخلصنا فكان ديننا على فرنسا اعطاءنا حريتنا من وجهين الأول ، الخسائر التي تحملناها من أجلها والثاني ، المواعيد الشهيرة التي قطعها لنا . فقد نالت الشعوب الصغيرة حتى من التي كانت في صفوف الاعداء حريتها ، أما نحن فقد ادخرت لنا فرنسا لاجل المكافأة على خسائرها طريقة من أغرب ما يتصوره العقل ، وذلك بتهيشة برنامج استعمار جديد زيادة على القديم ، تتمكن به من غصب أملاكنا وهضم حقوقنا ، فقد اعترمت ايطاليا فئة من صغاليك الفرنسيين ومعترتهم ومحاوليهم في بلادنا ، وتيسير أسباب معاشهم من مالنا ، وتقديم الاراضي اللازمة لهم من أرضنا . فإهي فائدة فرنسا لعمري من متابعة خطة هي من سنة ١٨٨١ ، وعلى الخصوص من سنة ١٨٩٢ حتى اليوم مصدر كل عمل تأتية في تونس ، وبدلاً من أن تعدل عنها ولو

على وجه المكافاة لرزاينا من أجلها ، تكون النتيجة ، انها بعد انتهاء حرب الحق والعدل (١) تزداد فيها توسعا وتفنتنا الخ .

لا نطمح أن ننقل هنا كل ماورد في « تونس الشهيدة » من الحقائق الرسمية ، التي تثبت الى أي حد وصل الفرنسيين من استعمار تلك البلاد ، واستعباد أولئك المباد ، وكما تقدم كانت مكافأتهم على الخمسة والاربعين الف رجل الذين فقدوهم فداءً لفرنسا ، أن قررت الحكومة الفرنسية ارسال كل المحايج والسفلة والافاقين الذين في بلادها الى تونس ، واعطائهم أراضي فيها من أملاك الحكومة التونسية وأوقاف التونسيين ، والاتفاق عليهم لعمارة تلك الاراضي بواسطة قرض يعقد باسم تونس ، ويدفع قائضه أهل تونس .

وبالجملّة فاذا شاهد المسيو روجر لابون ومن على شاكلة هيجانا في العالم الاسلامي ، فليبحث عن أسبابه في مظالم الحكومات الاستعمارية ، ونكثها بموايديها ، وخطبها هذه الشعوب بمصا العسف ، واستثارتها بأراضيهم ، وأموالهم ، ووضعهم تحت أقدام المستعمرين حقارة وإهانة ، فالشعوب الاسلامية والشرقية مهما بلغ بها الضعف فلن تقر في يوم من الايام على العبودية للاوربيين ، يلزم أن يرفع الاوربيون خيال تأييد هذه العبودية من رؤوسهم . وأما زعمه أنه بعد مهادنة مودروس كان الاسلام بأسره قد استخذى ، وصار منتظرا أي حكم يصدر من أوربا ليطيعه ، وان السبب في كونه رفع رأسه فيما بعد ، واستأنف آماله ، وطاد الى المحاصرة ، هو ما رآه من انصراف الجيوش من الشرق ووقوع المنازعات بين الحلفاء ، فهذا كذب محض ، وبهتان بحت ، ينقضه التاريخ وتكذبه القيود الرسمية ، فقد وضعت الحرب أوزارها ، ومصر والاسنانة والعراق والاناضول والقوقاس وسورية ملائى بجيوش الحلفاء التي لبثت مرابطة في هذه البلدان مدة طويلة . وعند ما أهالي مصر نهضوا لطلب استقلالهم كانت مصر تموج بالجيوش الانكليزي . وان أهل العراق هبوا لمقاومة انكثرة غير هيايين المائة والعشرين الف جندي ، التي ساقتها عليهم ، كما انه لما نهض مصطفى كمال في الاناضول كانت الجيوش الانكليزية في الاسنانة والاناضول والقوقاس بمشرات الألوف ، وكان جيش فرناوي نحو ٤٥ الفاً في كيليسيا ، وجيش آخر في الاسنانة وجوارها ، وكان جيش الارمن في حدود ارضروم ، وبعد ذلك زحف ١٥٠ الف يوناني ، فاطبق الاعداء على الاناضول من كل جهة ، ومع هذا فلم يزد الترك ذلك الا نباتا . فكيف ينال انهم تشجعوا بانصراف الجيوش عنهم . وأما في سورية فبلغ عدد الجيش الفرنسي ٧٠ الف مقاتل ولم يمنع ذلك أهلها من مقاتلة الفرنسيين ، ولا صرفهم الخوف من كثافة الجيوش عن طلب حقهم الذي لا يزالون يطالبون به ، وأما شمالي الهند فلما زحفت عليه القبائل الافغانية وجيش كابول ، أرصد الانكليز لمقابلتهم ٣٠٠ الف مقاتل ، فكيف يكون المسلمون قد طمعوا ونجروا وانصراف الجيوش عن بلدانهم . وكذلك فارس اجبرت الانكليز على الجلاء عن بلادها ، والجيش البريطاني منتشر في أكثر البلاد .

ثم يقول كان أكثر الناس متاهضة لقضية تجنيد الوطنيين ، هم الذين حصلوا العلم في مدارس فرنسا . اذا فالفرق الذي تلقى تربية اسلامية والفرق الذي تلقى تربية أوربية كلامهما واحد في طلب الحرية ، وهذا أمر بدهي ، اذ لا الاسلام يرضى لابنائه بهذا الاهتمام ،



ولا أوربا تجبزه على أمة من أبنائها ، وكلا التلميذين ملتقيان في نقطة الاستقلال وان السفسطة التي معناها ان المسلم لا بد أن يكون تحت حكم أوربي لاجل انتظام سير المدينة التي ديانته تمنحه منها ، هذه لا يقبلها المسلم العتيق ولا الجديد ، بل لا يقبلها أوربي عنده وجدان سليم ، وما هي الا أ كذوبة خلقت لتسويغ الاستعمار واقناع الاحرار من الاوربيين ، الذين يقولون : « ما لنا ولهؤلاء القوم نهضم حقوقهم ، وتتحكم فيهم ، ونذهب فقائلهم في عقر دورهم » فيريد حزب الفزوال والاستعمار ان يجاوبهم : « ان هذا ليس في شيء من الظلم ، لأن هؤلاء التوم لا يزالون عصاة على المدينة ما داموا مسلمين » . ثم يقول وهو من أغرب ماسمع في باب القصة انه « منذ خلق العلم الفرنسي فوق مرسى الجزائر تكوّن بين هذه الامة وتمام لم تعرفه من قبل » . وفي محل آخر يندب قصور عمال فرنسا في تأريث نار الشقاق بين العرب والبربر كما كان من قبل . وقلما سمعنا ان قوما يدعون أنهم في أرقى طبقات المدينة يا سفون من كونهم لم يحسنوا التفرقة ، ولم يحكموا العداوة بين الامم التي ساء بجنيتها بسقوطها تحت أيديهم ، ويطنون أسفهم وندمهم من جراء هذا الاهمال . على ان كلامه هذا هو كذب محض ، فان عمال فرنسا في الجزائر لم يهملوا وسيلة لشحن العداوة بين العرب والبربر الا توسطوا بها ، ولكن الذي جمع بين العرب والبربر هو رابطة الاسلام ، ورابطة الظلم المحيط بالفريقين . واذا كان عمال فرنسا منذ أول احتلالهم لسورية أي منذ سنة ١٩١٨ الى ساعة تحرير هذه السطور ، لم يفتروا يوما واحدا عن تأريث الصفائن الدينية بين المسلمين والنصارى في سورية وبين النصارى والدروز في لبنان ، بعد ان كانت هذه الصفائن والدحول قد سكنت وتلاشت تقريبا ، فتجد سورية ولبنان اليوم في أسوأ حال من هذه الجهة مما بذرت يد الاحتلال ، التي ظنت انها لا تمتد الا على بساط شقاق ، ولا تتمكن الا من خلال فتنة . فها ظنك بما كان يفعله عمال فرنسا في الجزائر من تحريك الاحن بين العرب والبربر الذين ليسوا في مستوى أهل سورية ، لكن فرنسا لا تكلم بيد الا وتاسو باخري ، فكل ما زرعه عمالها من الشقاق بين ذينك الجبلين في المغرب ذهب بفضل الظلم والنصب والامتهان وسوء الادارة ، التي رحدثها . وهذا شأن كل من حاق بهم خطر عام . وليس بصحيح انه لما دخل الفرنسيون الجزائر كان فيها ٨٠٠ الف بربري غير مسلمين ، فالاسلام دين البربر قاطبة منذ أكثر من الف سنة ، واللسان العربي هم يعرفونه جميعا الا ما ندر من جهلائهم . وقد اجتهد عمال فرنسا كثيرا في فتنة دينهم ، ووقفوا الى بعض ما قصدوه وذلك بان ادخلوا عليهم الشكوك في عقائدهم ، فاصبح بعضهم معطلين أو ملحدين ، ولكن لم يتمكنوا من نقلهم من الاسلام الى النصرانية . ولا ينكر أن كثيرا من الفرنسيين ومن عمالهم ايضا ، هم من ذوي الوجدان والاستقامة وارباب العقل والحكمة فنهزم عن استقامة طبع وطهارة وجدان ، تأبوا ان يزعموا مسلمي الجزائر في دينهم وان ينكثوا بعهد المحافظة على حرية الدين الاسلامي ، ومنهم عن حسن تدبير ، وبعد ادراك تجنبوا ان يتعرضوا للجزائريين في عقائدهم وشريعتهم خوفا من انتفاضهم ، وتقاديا من زيادة نفورهم ، فهؤلاء هم الذين روجر لايون لا يزالون يندد بهم ، ويقبح عملهم ، ويذمهم انهم كانوا يعززون الاسلام ، ويعاونون على تأييده ، وليس الامر كذلك فما من

فرنسوي على وجه الارض عزز الاسلام أو سعى في نشره ، وانما هناك فئتان احدهما ، ترى التعرض للمسلمين في كل شيء حتي في دينهم وأخرى ، ترى ذلك من قبيل اللعب بالنار وتتوجس من ورائه الثورات والفتن ، فلا تحب ان تتعرض للدعوة الدينية ، ولا ان تثير هذا الساكن ، وان رضيت بشيء من ذلك تنكبت فيه الطرق الرسمية . على ان تميز غير المسلم على المسلم في شرقي افريقية وسائر مستعمرات فرنسا ، ليس مما تمشي فيه فرنسا الضراء ، وناهيك انه من نحو طامين فقط ، اقترح أحد نواب السوسيا ليست في البرلمان الفرنسي الفاء قانون ، بمقتضاه لا تعطى مكافئات عقارية لدوي الخدمة النصوح الا للمسيحيين واليهود ، ومن ينصر من المسلمين . وهذا قانون ليس بتقديم العهد ، بل وضعه مجلس نواب فرنسا منذ ثلاثين سنة ، وقد اجابت الحكومة على اقتراح النائب الاشتراكي بأنه يليق الفاء هذا القانون بعد الحسائر الجلية التي تحملها الجزائريون فداء لفرنسا . فانت ترى كذب دعوى هؤلاء ، الذين يزعمون ان الحكومة الفرنسية قهرت في احتثار الاسلام واهتضامه في الجزائر . نعم هناك فئة قليلة من الفرنسيين ترى هذا الضغط بئس التدبير ، ولعمري كل عاقل في الدنيا يحكم لهذه الفئة بالصواب في رأيها .

ثم يفترى على الاسلام بقوله انه ما دان به شعب الا تأخر وتقهقر ، وانه مانع ، بقوانينه الدينية من الترقى الاجتماعي . والحال ان الاسلام ليس فيه شيء يمنع الترقى ، ولا يوجد شريعة في الدنيا تقدس العلم وتبلي شأن العرفان وتجعل العلماء تلو الانبياء كشرية الاسلام ، واذا كانت الامم الاسلامية قد انحط شأنها في القرون الاخيرة لاسباب عديدة من جعلها ، تكالب اوربا على بلادها ، وتظاهرها على استئصال قوتها فلم يكن نفس الاسلام هو باعث القهقرى بل كانت لذلك بواعث اخرى لم تخل منها امة ومثال ذلك أن اوربا بقيت منحلة جاهلة ، متفشرة ، ملفوفة في حنادس المهجية ، من بعد ما تنصرت بالف سنة . وبلغ من جهلها وانحطاطها ان مائة عربي افتتحوها قسما من ايطاليا وقسما من سويسرة في اوائل القرن العاشر ، واستولوا على أكثر الجبال والمضايق ، وبنوا القلاع والابراج ، وجاذبوا الجبل جميع ملوك تلك الاطراف ولبثوا مالسين هاتيك الحصون والقلاع ، ضاربين على أهالي تلك البلاد الذلة والمسكنة نحو قرن تام ، ولم يكن عددهم انمي ما نموا وأكثر ما كثروا ليزيد على الف رجل ، يجتزيه بهذا الفتح العجيب عن ذكر فتوحات العرب للاندلس والجنوبي فرنسا وجنوبي ايطالية الفخ وتهذيبهم أهالي جميع الممالك التي احتلوها وغلبوا عليها . فكما ان هجمة اوربا لذلك العهد لم يكن السبب فيها الدين المسيحي ، فانحطاط الاسلام اليوم ليس السبب فيه الشرع المحمدي . وانما هي أدوار تتعاقب ، وتارات تتناوب ، وكل مملكة أو كل مدينة تطرأ عليها أحوال من داخلها ومن خارجها ، فتشقى وتسد ، ثم تعود فتشقى ثانية ، ثم تعود فتسد ثانية وهلم جرا . ولقد سمعت قرطاجنة ثم شقيت وكان دينها واحدا ، ولقد علت رومة في ايام الوثنية ثم سقطت في ايام النصرانية ، فهل كان الدين المسيحي هو السبب في سقوطها ؟ كلا . ثم هذه اسبانية منذ اربعمائة سنة ، كانت اقوى مملكة وازهر مملكة ، وكانت اكتشفت امبرا وصارت في بسطة مستعمراتها نظير انكلترا الحاضرة ، ثم لم تزل ترجع الى الوراء حتى عادت كالرجون القديم ، وصارت تعجز عن قبائل الريف ، ولما كانت في هزيمة عزاها كانت نصرانية

ولما وصلت الى حالتها بقيت نصرانية . وكان التتر غالبين على الروس وملوك الروس يؤدون الجزية الى أعقاب تمرلنك احقاباً متطاولة ، ثم أصبح التتر كلهم رعايا الروس ، وصارت الملوك الباقية لهم اتباعاً وخولا لقبصر روسيا ، ولما علا التتر كانوا مسلمين ولما انحط الروس كانوا نصارى ، والآن تغيرت الاحوال ، وكل باق على دينه . والدولة العثمانية الاسلامية وصلت الى بولونيه ، واستولت على المجر ، وحاصرت فينا ، وصارت ملاذاً لفرنسا وناهضت أوروبا باجمعها قروناً عديدة ، وكانت هي مسلمة ، وكانت أوروبا نصرانية أكثر مما هي اليوم . فن العيب ان نقول ان الدين المسيحي أو الدين الاسلامي هو سبب تأخر هذه المملكة أو تقدمها وانما التأخر أو التقدم تكون له مقدمات وأسباب تتراكم فتعمل عملها ، وناهيك ان اليابانيين امة شرقية وثنية ، بلغت باجتهادها وصدق عزيمتها ان ضارعت أقوى دولة أوربية لا بل ، قهرت اقوى سلطنة مسيحية وهي الروسية ، فلما كانت لم تزل في دور الانحطاط جاهلة بجهولة ، علوا ذلك في أوروبا بكونها أمة غير أوربية ، وغير مسيحية ، كما يعللون اليوم أسباب تأخر ممالك الاسلام فلما نهضت اليابان نهضتها هذه ، وكذبت فلسفتهم المبنية على الاهواء والمآرب ، لم يقدرُوا ان يدعوا ان اليابانيين تنصروا حتى أمكنهم ان يتقدموا ، ولولا تنصرهم لما بلغوا هذه الدرجة فزعموا ان اليابانيين وان لم ينصروا فقد تفرنجوا ، ولولم يتفرنجوا لم يصيروا الى هذه الرتبة . وبعضهم لم يجرأ ان يقول ان اليابانيين تفرنجوا فقالوا ، ان اليابانيين قاموا بانقلاب اجتماعي في داخل بلادهم حتى رفقوا هذا الرقي . ان هذا لعمرى كلام فارغ ، فان كل أمة تعتمد على العلم والعرفان ، وتتمم المدارس في بلادها ، وتنشداً الانوار من حيث أتت ، يحصل بها انقلاب اجتماعي بطبيعة الحال ، فاليابان نشدت العلم وأخذت ما عند الاوربيين من الممارف والفنون ولكنها بقيت شرقية في كل شيء ، بل بقيت على دينها مذهب سينتو مع مذهب بوذا ، لم تحدد عنهما ، وبخطيء من يظن ان اليابان بعد ان قلمت وترقت ، أصبحت بلاد دين أو استغفت بالدين . فان كان من أهلها دهريون ، أو قائلون بالطبيعة ، أو بوجود قوة مبسدة فحسب ، فهو لاء يوجد منهم في كل أمة . وبالاختصار فيمكن الاسلام ان يرقى رقي اليابان وورقي أوروبا ويبقى مسلماً ولكن الفئة المستعمرة من الافرنج يريدون ان يلبثوا متسلطين على بلاد الاسلام ، فلا يزالون ينتحلون لديمومة سلطتهم عليها أعالييل ومعاذير ، من جعلها ان الاسلام دين جود أو مشار فوضى وخلل ، فلا يترك شأنه ، كما كرر ذلك هذا الرجل عدة مرار كذباً وميناً .

ومن غريب ما رواه ان قسيساً عربياً من سورية جاء بلاد الجزائر وصارت له مكانة عند أبناء جلده عرب الجزائر ، قالوا الامر من الفرنسيين هناك حرصاً على عدم تنصير المسلمين طردوه من الجزائر ، والذي يظهر لنا ان كانت هذه الحكاية صحيحة ان هذا القسيس بسبب كون لغته هي العربية ، اراد ان يدخل مع المسلمين في مباحثات ومناظرات دينية ، وربما يكون تجاوز الجدل الى النيل من الاسلام مما أدى الى هيجان الافكار ، ورفع بعض المسلمين القضية الى أولى الامر ، فخافوا الفتنة وطردهوا الكاهن المذكور وبرهنوا بطردهم اياه على عقل وحكمة . ولو أن داعياً مسلماً دخل بين جماعة من النصارى الذين تحت حكم الاسلام ، وطقن يجادلهم في دينهم ويشير خواطرهم ، وكنت واليا في ذلك المكان لطرده ، وكان في ذلك عين المصلحة . اما قول هذا الفرنسي ان الكاهن السوري كان عند أبناء جلده عرب الجزائر



فهو غريب . فان الفرنسيين بعد دخولهم سورية جعلوا العرب غير السوريين والسوريين غير العرب ، واجتهدوا في اثبات كون السوريين هم من سلائل الآراميين والفينيقيين وانهم ليسوا من العرب ، حال كون السوريين هم في الاغلب من العرب الذين أوطنوا سورية قبل الاسلام وبعده ، والذين هم من أصل فينيقي هم عرب أيضا لثبوت هجرة الفينيقيين من جزيرة العرب والذين هم من سلائل الآراميين عدا كونهم ساميين ابتداء عم العرب قد ذهب الاكثرون من محققي علم التاريخ في أوروبا ، ان آباءهم الآراميين جاءوا أيضا من جزيرة العرب مهد الامم السامية بأسرها .

ثم ادعى انه لم تنسق الاسلام مدينة تذكر الا مدة قصيرة أيام الامويين بالاندلس والعباسيين في بغداد أي نحو ثمانمائة سنة في الاندلس ، ونحو خمسمائة سنة في بغداد .... فهذه الادوار رأها قصيرة لتعزيز برهانه الساقط ، مع انها أطول على كل حال من مدينة أوروبا ، التي لم تبدأ الا منذ اربعمائة سنة وفي القرون الوسطى كانت كمدينة أوروبا اليوم . وبعد ان اتهم الاسلام بالجور والحقول ، وعدم التقابلية للنباهة ، زعم انه أخذ اليوم يتوسل الى العلم ، ويجتهد في صناعة السلاح ، ولم يقف عند السلاح المادي بل تجاوزه الى السلاح المعنوي ، الذي هو الطبعم والنشر وصارت له جرائم كثيرة في الشرق والغرب قائمة بدعوة اتحاد الاسلام . اذن الاسلام لم يكن جامدا كما يدعي هؤلاء الناس . ثم يتكلم على اسلام السودان وانه مشوب بخرافات فتيشية ويتفاهل بذلك خيرا ، واكثر هؤلاء على هذا النمط من التفاؤل بعدم تحقق السودان بالاسلام الحقيقي ، فلا أكاد أقرأ لسكاتب أوسانج أوربي كلاما على اسلام الزوج أو الجاوى أو الصينيين أو غيرهم ممن اسلموا حديثا الا رأيتهم يجتهد في اثبات كون اسلامهم ليس تاما ، وانه لا تزال عندهم عقائد وثنية أو عادات وثنية . وكأن هؤلاء الاربيين يسلون انفسهم بذلك من قبيل ، اللهم اننا لانسألك دفع القضاء ولكن نسألك اللطف فيه . فعداوتهم لمذهب بوذا ومذهب سينتو ودين براهما ، بل لعبادة الصنم نفسه ، ليست بدرجة عداوتهم للاسلام ، الذي كله توحيد وتنزيه . واما قوله ان الزنجي لم يسلم الا لينال رفعة ، ولما كان يرى الاوربي اعلى من المسلم فان الاولى ان يتخذ دين الاوربي لنفسه . فنحن لا يسؤنا أن الاسود الفتيشي يصير نصرانيا كما يسؤ أكثر الاربيين صيرورة الفتيشي مسلما ، لاننا نعلم ان النصرانية ترقى عقله وخلقته ، وترفع سويته الاجتماعية عما كان . ولكن الزوج الفتيشين بالرغم عن جميعات التبشير التي لاتعد ولا تحصى وعن نفوذ أوروبا الذي يكتفها سواء من الدول الكاثوليكية او البروتستانتية ، وعن « كون الاوربي هو أعلى وأقوى من المسلم » في نظر الزوج ، فلا يزال هؤلاء يرجعون الاسلام ، ونحو ٤٠ مليونا من هؤلاء دانوا به في القرن الماضي ، وفي هذه المدة ، بدون بعثات ، ولا جمعيات ، ولا دول تعضد الجمعيات . ولا ننكر ان كثيرين من هؤلاء الزوج الفتيشين تنصروا ، وقد احسنوا بذلك صنما ، لكن هؤلاء فئة قليلة في جانب الذين اسلموا كما يعترف بذلك سياح الاوربيين ، الذين جالوا في افريقية وكتبوا عنها ، وانفس المبشرين والرهبان الملقبين بالرهبان البيض وغيرهم ، ممن كتبوا عنهم ملأ الدنيا بهذه القضية . ثم قال : ان البلاد الضاربة في الشمال هي غير مساعدة على انتشار الاسلام فيها ، لأن طول النهار المفرط وقصره المفرط ، يحدثان خلا بمواقيت الصلاة ، فيتطرق الشك الى قلب المؤمن .

الى غير ذلك من التهكم والرقاعة مما كنا نحجب ان لا نجابه عليه لسخفه ، ولكن قلنا حيث اننا خضنا في هذا الموضوع فلنقتاوله باطرافه فنقول :

ان احكام الصلاة والصوم جعلت لأغلبية البلاد التي فيها النهار نهار والليل ليل ، فلا يضر تلك الاحكام بعض أقسام من الكرة هي من النادر الذي لا يعتد به . على ان الفقهاء قرروا انه في مثل هذه الاصقاع النادرة ، التي يطول فيها النهار هذا الطول المفرط أو يقصر هذا القصر المفرط ، يكون العمل في الصلاة والصوم مقيساً عليه في أقرب بلد من تلك الجهات ، وانحل بذلك الاشكال ، وليس في الاسلام حرج بل هو أوسع واسمح مما يتخيله هؤلاء القوم أو مما يريدون ان يخيلوه لابناء جلدتهم . وان القرآن الكريم ليس بكتاب جغرافية ولا قوسوغرافية ، بل كتاب توحيد وتنزيه ، وتهذيب نفوس ، وتطهير اخلاق ، ومع هذا فلم يرد فيه شيء يخالف قواعد العلم بل وجدت فيه آيات بينات بحار غير المؤمن بالوحي من شدة مطابقتها للتحقيقات الحديثة سواء في علم الفلك ، أو في علم تكوين الارض ، مما كان في عهد نزول القرآن مجهولاً ، وذلك مثل آية « أو لم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا مرْتَقاً ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي » ، تأمل ما في هذه الآية من الانطباق على جميع النظريات العلمية الحديثة التي معناها ان الارض والاحرام الفلكية كلها كانت كتلة واحدة فانفصل بعضها عن بعض ، وكذلك ان الحياة بدأت في المياه . ثم تأمل هذه الآية « وكل في فلك يسبحون » التي تثبت انه لا يوجد في الفلك جرم غير متحرك على الاطلاق مع أن الفلكيين في عصر القرآن كانوا يقولون بالسيارات والثوابت حتى التجأوا يومئذ عند تفسير هذه الآية الى التاويلات والاحتمالات البعيدة ، الى ان تقرر في علم الهيئته الجديد كون الاجرام الفلكية باجمها متحركة ، وصدقت الآية بدون أدنى تأويل . وانظر الى قوله تعالى « من كل زوج بهيج » وكيف كرر ذلك مراراً حتى يفهم الانسان ان الخلق كله من حيوان ونبات وجاد ، مبني على الازدواج حتى النبات فيه ذلك ، والجماد فيه القوتان السلبية والابيجابية مما لم يكن شيء منه معلوما في زمن البعثة ، فلم يفهم العلماء بعد مرماه الى أن تكفلت به التحقيقات المصرية . وأمن النظر في قوله « وترى الجبال نحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب » مما هو المثل الملازم لكيفية دوران الأرض مع سكونها الظاهر وتدبر قوله « الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح » الآية التي يشير فيها الى القوة الكهربائية وغير ذلك من الآيات التي تدهش القاري المتعلم ، بما فيها من الحقائق العلمية بشرط أن يكون ذا ملكة عربية ، يقدر بها أن يتدبر عمق غور تلك الآيات لا أن يكون أجنبياً عن أدب العربية . وقد ألف العلامة الفلكي العظيم ، المنقطع النظر في علم الفلك والطبيعة والتقويم المرحوم الفارسي احمد مختار باشا كتاباً في تطبيق الآي التراتبية على العلوم المصرية ، جمع فيه نحو تسعين آية كريمة ، وأوضح ما جمعت من القواعد العلمية باوحى لفظ وأقصر تعبير يعجز عن مثله البشر ، كما أنه شرح هذه النظريات كلها حسبما اتفق عليه علماء العصر الحاضر ، وأخرج منها وجوه المطابقة طالعة كالشمس ، وبلغني ان أحد الضباط الانراك ممن نبغ في علم الفلك والهيئة ، نبوغاً باهراً قد ألف كتاباً ممتعاً جليلاً أجاد فيه الى الدرجة القصوى تطبيق قواعد هذا العلم على القرآن ، فعملت بكتابته هذا بعض جميات التبشير المهددة ، فأخذوا براودونه في أن يبيهم اياه بشمن

جزيل لاجل أن يحرقوه ، ويخفوا من الارض كتابا فنياً يستدل به على فضل القرآن المجيد ، وانطباقه على العلم . وليس هذا بعيد عن هذه الجمعيات المتحوسة . ولولا كوننا نتعاضد عن المناقشات الدينية ، ونكرها ونعتقد ضررها ، ونوجب حرمة الكتب السماوية التي تمسك بها أديان محترمة كالدين المسيحي وشرعية موسى ، لأوردنا في مقابلة تهكم هذا الرجل بالقرآن أقوال العلماء المحققين من أبناء جلده الفرنسي ، في ابطال نظريات التوراة من جهة تكوين الارض وبدء الخلق ولكننا نؤثر اجتناب كل قول عياض هذه الملل الكريمة التي نرى أعظم خدمة للانسانية ايجاد الوثام بينها وبين الاسلام ، ولكن ان أبي الا المراء نجمله على كلام أكبر فلكي فرنساوي المسيو فلانماريون الشهير ، في خاطراته من صفحة ١٧٠ الى صفحة ١٧٨ حيث يذكر أنه كان مؤمناً معتقداً ناشئاً نشأة دينية ، وبقي كذلك الى الثامنة عشرة من عمره ، اذ بدأت تخالجه الشكوك وذكر أسباب هذه الشكوك وأظهر أن أصلها هو عدم الانطباق بين الفن والدين ، وأتى هناك على قصة كوبرنيك ، ثم غاليله الفلكيين العظميين ، والحرم الذي صدر بحق الاول ثم الثاني . وان شاء التوسع في ذلك فليقرأ كتاب « اختلاف العلم والدين » للعلامة درابر الأميركاني وغيره مما لاشأن لنا فيه ، لأننا نحن هنا في مقام سياسي لا نجيب أن نخرج عنه ولا أننا نكره المناقشات الدينية . ولنا على رأي التهافت على الكتب السماوية بالانتقاد والتخطئة كلها وردت فيها عبارة تخالف قاعدة علمية أو حقيقة فلكية فنحن نقدها ، فإن هذه الكتب انما هي لفرض آخر أخروي ، ولا بد من أن ينظر فيها الى طاقة العوام في الفهم والآفات الفرض المقصود منها ، فضلاً عما في آيات هاتيك الكتب المقدسة من الكليات والمجازات المألوفة في اللغات التي جاءت بها ، فلا بد لقارئها من أن يلحظ هذا الامر .

ثم قال ان الاسلام لم يوجد ليمتد الا في صحاري آسية الواسعة التي تتجلى فيها عظمة الله ، ولا يصلح بين الأشجار والشجر الكبار التي تجدد الافق بينها ضيقاً كما في بلاد خط الاستواء حيث تصعب معرفة القبلة . وأيم الله قد وصل هذا الكاتب من الرقعة ، الى حد أن صار الانسان لا يتنزل الى الجواب على كلامه أصلاً ولقد ثبت أن الاسلام منتشر في خط الاستواء أكثر من كل مذهب آخر ، ولكن قد ظهرت نيته من هذه الملاحظات ، وهي أن يحمل الحكومة الفرنسية على عدم الاعتراف باسلام السود ، ومما ملئهم كزنج فتيشين تصريف الحكومة بهم كما نشاء في المقيدة كما أنه يوجد في جزيرة ماداغاسكر قبائل كثيرة أسلمت بواسطة الطارئين على تلك الجزيرة من عرب زنجبار وجزر القمر ، فلم تنشأ الحكومة الفرنسية المسيطرة على الجزيرة أن تعرفهم بصفة مسلمين ، بل بقيت تعدهم وثنيين ولا تعتبر مسلمين الا المسلمين الغريباء النازلين بالمواني ، وما المقصود من انكارها اسلامهم الا التعرض لهم في عقائدهم ورددهم عن الاسلام قسراً .

ثم لاجل ترغيب الحكومات الاوربية في تصير الزنوج ومنع انتشار الاسلام قال ، ان اقلية ذات بال من السنيغال صارت مسيحية ، وان أهالي الاوغانده صاروا كلهم نصارى ، فليس الاسلام هو الدين الطبيعي للسود كما يقال دائماً . ونحن نجابه ان كانوا نصارى فهو أفضل جداً عند الاسلام من أن يبقوا فتيشين يعبدون الوثن أو النار أو مظهر من مظاهر الطبيعة فان النصرانية تزلفهم من الانسانية وتبعث فيهم روح الفضيلة ، وتتشابه من ذلك



التوحش الذي كانوا فيه . وذلك بخلاف ما يمتنى كثير من الاوربيين ، الذين أعمى الغرض قلوبهم من أن يبقى الزوج على النيشية ولا يصيروا مسلمين ، مع أنهم في دخائل ضمايرهم يملكون مزايا الاسلام المالية ورغبة أهالي افريقية فيه أكثر من غيره . أما قوله ان جميع أهالي الاوغانده صاروا نصارى ففيه مبالغة وهو مثل قوله ان بلادا بأسرها مثل هرر صار أهلها نصارى . وهاك ماورد عن الاوغانده في انسيكلوبيديا المسيو موريس قال Maurice wale التاريخية الجغرافية ومؤلفها من فعول علماء فرنسا ، وهو مفتش المعارف العمومية في المستعمرات أي خبير بأحوالها فهو يقول عن الاوغانده : « انها قطري الشمال الغربي من بحيرة فيكتوريا نيانزا ، مساحتها ١٥٠ ألف كيلومتر مربع وأهلها مليون نسمة ، قد حصلت فيها قلاقل على أثر موت الملك متيزا بسبب المظاهرات الدينية بين المسلمين والكاثوليك والبروتستانت ، وقد تغلب البروتستانت على الآخرين بمضد ضباط الانكليز لهم . والاوغانده هي تحت حماية انكلترة » انتهى . قلنا ان الانكليز اقتطعوا الاوغانده من أصل السوادن المصري استبداداً من عند أنفسهم وضموها الى مستعمراتهم ، ولم يرضوا ان يبقوها من جلة السودان المصري ، لان السودان المصري هو بزعمهم تحت حكم مشترك بين انكلترة ومصر فالانكليز مضطرون ان يقبلوا ولو بالاسم بقاء حصص مصر في حكم السودان المصري ، لكنهم يريدون ان ينفردوا وحدهم بملك الاوغانده ، وقد هزوا البعثات البروتستانية هناك بكل قوتهم ، ولكنهم لم يقدرُوا أن يستاصلوا الاسلام من تلك الارض . واما عن هرر فيقول المسيو قال انه قد افتتحها منليك نجاشي الحبشة سنة ١٨٨٧ ، وكانت من سنة ١٨٧٥ تابعة لمصر ، وان أهلها ٣٥ ألف نسمة مسلمون شية . اما في دائرة المعارف الاسلامية فيقول ان أهلها ٥٠ ألف نسمة ، منهم الثلث من أهل البلاد الاصليين ، والباقيون بين سوماليين واحباش وهنود وسوريين وارمن وروم واوربيين . الى ان يقول ان الاسلام دخل هرر منذ سنة ١٠٠٠ للمسيح ، فهو فيها قديم جداً ، ولا يزال بطراً عليها اناس من جزيرة العرب ومصر وينثون دعوة الاسلام من هرر في بلاد غالا Galla الوثنية ، وقد نقصت هذه الدعوة قليلا بعد مجيء الحبش المسيحيين ، لكن مسلمي هرر لا يزالون معدودين من المتشدين في دينهم ، وقد ذكر المسيو موريه Moné الفرنساوي في كتابه تاريخ الحبشة المطبوع سنة ١٩٠٤ ، ان الامبراطور منليك بعد أن فتح هرر وبدد جمع الأمير عبد الله علي عبد الشكور ، هدم الجامع الأعظم في هرر وأقام محله كنيسة . ولم يقل ان أهل هرر تركوا الاسلام ، ولا أحد قال انهم تركوه .

ثم قال انه كان عمل المبشرين شاقاً في البلاد الاسلامية ، فهذا من أجل كونهم يحاولون وضع عقيدة امم راقية جداً محل عقائد أقوام هم في أدنى الدرجات . فنحن نمسك القلم عن الرد على هذه الفقرة التي لا تدل على شيء سوى قحة كاتبها على حين ان الاسلام يهزأ بهذه المطاعن .

على ان لا يكون يحمل نصرانية الفرون الاولى ( أي النصرانية التي هي قريبة العهد من السيد المسيح والحواريين ) ايضاً من قبيل الاسلام في ملائحته للمستوى العقلي المنخفض ، فليتأمل الانسان وليتدبر في قحة هؤلاء الناس حتى على الدين الذي يفتنون اليه ، ويريدون بث دعوته بزعمهم .

وبعد ان أشار بالتضييق على التعليم الاسلامي ، ومراقبة من يواظب على صلاته من مسلمي

السينغال ، وبين مضار الحج ، وحرص على جميع هذه التدابير ، التي يعلم منها مبلغ احترام هؤلاء القوم للحرية الدينية ، حاد فأشار بالطرق الأتلة الى قلع اللغة العربية من شمالي افريقية ، وجعل الفرنسية لغة الاهالي .

ومن الغريب انه استشهد على وجوب هذه الطريقة ، بكلام بول برت الذي يقول ، ان حل المسئلة العربية هو بالكثايب ، وأتني أن أرى في كل قرية من قرى المغرب معلماً عربياً ومعلماً فرنسوا . فكلام بول برت كلام رجل عاقل مجرب لاغباء عليه ، وليس منا من يكره أن يتعلم مسالمو المغرب وافرقيّة اللغة الفرنسية ، بل نود ذلك من صميم أفئدتنا . وإنما الذي يعارضه المسلمون بكل قوتهم هو ان تحمل اللغة الفرنسية محل اللغة العربية وتصير هي لغتهم القومية ، اذ لا يوجد في الدنيا قوم يرضون بسلب لغتهم مهما كانت ، فما ظنك بالناطقين بالعربية التي يفتخر بها كل منسوب اليها ، ويجعل قدرها حتى الغرباء عنها . وأما استشهاده بانتشار اللغة الفرنسية في الشرق وزعمه أنه قد تعلمها الأكراد والترك والدرج والأرمن والكرج الخ ، فمع كونه بالغ في دعواه هذه مبالغة عظيمة ، اذ ايس الأمر كما يقول ، وان تعلم الفرنسية منحصر في الطبقة الراقية فقط ، فانه لا ينطبق على الغرض الذي يتوخاه ، لأن مقصود هذه الفئة المستعمرة أن تمحو اللغة العربية تدريجاً من المغرب ، وتحمل الناشئة الاسلامية منذ الصغر على اللغة الفرنسية توسلاً بذلك الى محو الاسلام ، القائم هناك باللغة العربية . مع ان الامم الشرقية التي يذكر أنها كلها تعلمت اللغة الفرنسية لم تجعل هذه اللغة لسانها القومي ، بل جعلتها في مقدمة اللغات الاجنبية التي يناسب تعلمها لاغير ، فلذلك لم يحدث من تعلم الفرنسي أدنى محدود مادام تعلماً اختيارياً لا يضر باللغات القومية ، بل يزيد عليها علماً . ولكن متى حاولت فرنسا عمداً وقصداً قلع اللغة العربية رأساً أو تدريجاً ، وقصر المغاربة على الفرنسية ، قامت عليها القيامة في جميع تلك الاقطار وفي غيرها ، وأظن أن المقلاء في فرنسا يدركون استحالة ذلك .

ولقد تقدم في هذه المجالة ما يكفينامؤونة الرد على سائر كلامه ، الذي تجده كثيراً ما ينقض بعضه بعضاً ، ومن جملة تناقضاته انه بعد كل حملاته الشديدة على الاسلام يقول انهم لا يخذرون في تونس من عامة الأهالي الراتمين في السعادة والامان ( كما هم راتمون أهل سورية الآن . بل أهل سورية لا يزالون أسعد حالاً ، لأن اليد لما تمتد الى غصب أراضيهم وأوقافهم ) ولا يخذرون من الاسلام نفسه ، الذي أعلى نفوس هذه الاقوام ، حتى تحملت ما تحمله من الحسائر الفادحة . فعرف هنا ان الاسلام يعلي النفوس ، وينهض بالهمم . قال ولكنهم يخذرون من تلك الطبقة المتعلمة الذين قرأوا أشياء فاسادت هضمها عقولهم . ولعمري ما من امة في الارض قام بتحريرها الا نبهاؤها والطبقة المتعلمة منها فلماذا اذا قام الأروام أو البلغار أو الصرب أو الأرمن أو الكرج الخ ، بطلب استقلالهم كانت الطبقة الناهضة منهم محل اعجاب اوربا وثنائها ، وعظفت جميع تلك الدول المتدنة عليها ، فاذا جاء الدور الى امة مسلمة تطلب تحريرها ، قامت اوربا سداً في وجه مطالبها ولو كانت هي اليوم أرقى من هانيك الامم عند ما نهضت للاستقلال ؟ لماذا كل ماهب قوم من الشرقيين والمسلمين لطرح نير العبودية عن أعناقهم رموا بالتمصب والتعنّت ، وكراهية الاوربيين ، وقيل ان ذلك هو من عمل القرآن في قلوبهم ، ومن تحريض رجال الدين . وان كان المطالبون منهم هم من الفئة التي طلبت العلم في اوربا ،

واتصفت بعدم التدنيس ، قيل انهم طبقة قد قرأت أشياء لم تحسن هضمها ، هذه الجملة التي لازال نجدوها في كلامهم بكثرة وأصيلا ، كلما تكلموا عن امة اسلامية أو شرقية يطالب فيهاؤها بتحريرها قالوا عنهم هذه الجملة : قرأوا أشياء أساءوا هضمها .

اجمال الكلام انهم غلبوا على هذه المستعمرات واستمبدوا هذه الامم ، فيريدون ان يحتاطوا لأجل تأييد سلطانهم عليها بجميع الوسائل ، ولا يقفون عن شيء في سبيل احكام سلاسل هذه العبودية ، ظانين انهم يحفظونها راسخة في هذه الاصفاد الى الأبد ، فتراهم يفكرون في نهضة الأسباب لاستئصال كل ما يخشون وقوفه في وجه مآربهم السيئة ، من دين ، ولسان ، وقومية ووطنية ومهام بقادرين على شيء من هذه المكاييد الشيطانية ، التي لا يزيدهم استعمالها الا خيالا . وان كان ثمة أمل بحسن العلاقات وتمسك الامة بينهم وبين تلك الامم ، فلا يكون الا بسياسة العدل والمساواة ، واحترام ديانتهم ولغتهم ، والعدل عن تلك الاساليب الاستعمارية الخبيثة مما هو برنامج أحزاب الشمال منهم .

وان كان ظن هؤلاء الجماعة ان تنصير السودانيين أو المغاربة ، يؤمنهم أبديا على تلك المستعمرات ، ويكفيهم شر استقلالها مما صرح به بقوله : « لسنا في الجزائر كالانكليز بمصر ، اذ هم يتمدون فيها على اقلية قبطية » . فهذا وهم عريق في البطلان ، لان هؤلاء الامم سواء كانت مسلمة أو نصرانية ستطلب استقلالها وتأخذ وأنت ترى ان امما كثيرة ثارت على امم كانت تسودها ، ولم يمنع من ذلك اشتراك السائد والمسود في الدين ، ولديك امبراطورية النمسا أعظم شامدا ، وان قيل ان ذلك يكون في اوربا المتقدمة لاني افريقية ، أتينا لك بمثل الحبشة مع انكثرة ، ثم مع ايطاليه ، أفتحات الحبشة حكم الطليان لكونهم نصارى وكونها هي نصرانية ؟ كلا . ثم يقول لسنا كالانكليز الذين يتوكان بمصر على اقلية قبطية . فهذه لعمري مكاييد في المحسوس ، اذ يكاد أن يكون الاقباط بمصر أشد تمسكا باستقلالهم وجلالة الانكليز عنها من أنفس المسلمين ، فأبي توكو نوكانه انكثرة عليهم ؟ وأعجب من هذا أن الزنوج الذين تصروا في غربي افريقية يكرهون الاوربيين كايكرههم الزنوج المسلمون وتجد الفريتين متعابين يود بعضهم بحاج بعض ، وقد تلاقى بعض المسلمين مع بعض كبار السودانيين النصارى في لندن ممن هم حكام في بلادهم تحت سيطرة الاوربيين ، فوجدتهم يتمنون فوز المسلمين كما يتمنون فوز أنفسهم . وفي العام الماضي تقابلنا في جنيف باثنين من رجال جمهورية ليبيريا في غينية (افريقية الغربية) وكانا من الاوربيين يمثلان ليبيريا في جمعية الامم ، فأخبرانا ان هذه الجمهورية التي تأسست سنة ١٨٢٢ للمبيد الذين تحرروا في أميركا ، واعترفت الدول باستقلالها سنة ١٨٤٧ ، يسكنها اليوم مليون ونصف مليون نسمة ، منهم مليون ومائتا الف مسلم ، وثلاثمائة الف مسيحي وبينهم ٥٠٠ اوربي فقط . والمسلمون والمسيحيون هناك يعيشون كالأخوة ، ويفارون جيما على وطنهم . فهذا سيكون مصير افريقية في يوم من الأيام بازاء المستعمرين ، ولا يتفجع الاهالي كون أهل افريقية من هذا الدين أو ذاك الدين .

ولنأت بشاهد آخر على نيات الفرنسيين بحق مسلمي مستعمراتهم ، وهو كتاب للمسيو بريفيه J.Brèvié والي بلاد النيجر الفرنسي ، الذي عليه صفة رسمية ولا يمكن احدا أن ان يماري بقوله انه كاتب منفرد برأيه الخاص ولا انه خال من الصبغة الحكومية ، فانظر ماذا



تقول جريدة الاوفر L'oeuvre ، المروفة انها من الجرائد الحرة ومن حزب الراديكال في عددها المؤرخ في ٢٢ يونيه سنة ١٩٢٣ . تحت عنوان :

### الجنس الاسود والاسلامية

قد نشر المسيو بريفيه حاكم مقاطعة النيجر كتاباً ممتعاً ، يشرح فيه المقاومة الناجحة التي تبديها الامم السوداء الاسلام في السنين الاخيرة ، حال كونه في النصف الثاني من القرن التاسع عشر ، غلب الاعتقاد بأن جميع الاجناس الزنجية صائرة الى الاسلام لا محالة ، فلان مشهودة حركة بالعكس ، وبالرغم من الوعظ والارشاد اللذين يقوم بهما المبشرون المسلمون ، تجد الزوج متمسكين بعقائد آبائهم وعادات اسلافهم .

فالمسيو بريفيه في كتابه المسمى « الاسلامية ضد الطبيعية . في السودان الفرنسي » Islamisme contre Naturalisme au Soudan Français يعترف انه مهما كان من تدني الفتيشين في درجات الحضارة فليس من المستحيل عليهم الترتي والتمدن ضمن دائرة قوميتهم وخارجا عن الاسلام . ففي السنين الاوائل من استيلاء فرنسا على غربي افريقية كان عمالنا بسبب معرفتهم المدنية الاسلامية يميلون الى دعاة الاسلام الذين امكنهم هكذا ان يبشوا بكل امان تعاليم هي في الظاهر ارقى من عقائد الفتيشين ( تأمل ) اما الان فتتقهقر الدعوة الاسلامية ، امر لم يبق فيه شك . وان احصاء عدد الناشئة المتعلمة من المسلمين يقتناقص في بلاد النيجر ، كما انه لم يتقدم الى الامام في سائر البلدان التي امتد اليها الاسلام من قبل . وقد عزى المسيو بريفيه هذا التقهقر الاسلامي الى تناقص عدد الزعماء ، والى تزايد عدد مدارسنا التي زاحت مدارس المشايخ المرابطين ، والى الفناء تجارة الرقيق التي هي من الاركان الاقتصادية عند تجار المسلمين ، والى الامر بعدم مراجعة قضاة الشرع .

فالان سياستنا عاملة بهذه المبادئ ، وقد توزع بلاغ على مأموري الادارة مصرح فيه بما يأتي : « يجب التزام الحياء مع الانتباه التام بحيث ان كلاما من فريتمى الاسلام والفتيشية يمكنه ان يترقى وينمو في وسطه بدون تسلط هذا على عقيدة هذا » .

وقد وجد الانسب حفظ تلك الهيئة الاجتماعية ، التي كان لها في الماضي زعماء تمثل عاداتها ، والتي هي الصورة الحقيقية لمترع ذلك العرق الاسود وابقاء تشكيلاتها البلدية المبنية على مبدأ المشيخة ، والعمل بأحكام قضائها ، الذين كان يضرب بعدلهم المثل حتى يقال في الحكم الذي قد استوفى شروطه : « هذا حكم من أحكام البامبارة القديمة » .

والحقيقة ان الغرض هو احياء عادات الزوج القديمة وتقاليدهم الموروثة التي نشأوا عليها ويقول المسيو بريفيه : « انه يوحد من ذلك قواعد قضائية كافية لاجل حل المشكلات الاجتماعية وفصل الخصومات الفردية ، وهي من وجوه كثيرة لا تقل متانة عن الشرع الاسلامي . وانه يجب علينا ان نجتمع تلك الهيئة الاجتماعية ، التي توشك ان تنحل ، والتي هي متفرقة اشتاتا حول تلك الاصول القديمة . انتهى .

فليسمح لنا القارئ ان نأخذ من هذا الكلام النتائج الاتية :

أولا ، ان كتاب حاكم مقاطعة النيجر الفرنسي ، والمنشور الرسمي الذي أشار بصدوره

الى مأموري الادارة يدلان دلالة واضحة على كون فرنسا قد بدأت تقاوم انتشار الاسلام بنفوذ الحكومة ، وان عبارة وجوب الحياد مع الانتباه لمنع تسلط عقيدة أمة على أخرى ، هو من قبيل التمثية ، فانه ولا في وقت من الاوقات تسلط الاسلام بالقوة في المستعمرات الفرنسية على عقائد الفتيشيين ، كما انه ولا في وقت من الاوقات روج عمال الحكومة الفرنسية في المستعمرات الدعوة الاسلامية ، بل غاية ما هناك ان عمال الادارة الفرنسية لم يكونوا يناصبون الدعوة الاسلامية العداء ظاهراً ولم يجتهدوا في منع انتشارها كما هم مجتهدون اليوم ، وذلك كان منهم عملاً بمبدأ الحرية الدينية المشهور ، فالان لما هالهم تقدم الاسلام بين الزوج قرروا توقيف نموه فعلاً ، بحجة أنهم لا يسمحون بتسلطه على عقائد الفتيشيين . ونحت هذه الجملة « منع تسلط عقيدة على أخرى » ، يملكون ما يشاءون لمنع المسيح المراتبين من بث دعوة الاسلام بين السودانيين ، وافعال المدارس التي يمكن ان يفتحها المسلمون في قرى الوثنيين ، وغير ذلك من التدابير التي ليس على الفرنسيين فيها من رقيب ولا حسيب هناك ، ولا ينتظر القاريء أن يجدها مكتوبة على الورق وان كانت جارية بالعمل . ولا شك ان اغتباط حاكم النيجر بعدم تقدم الاسلام ، في هذه السنوات الاخيرة فيما بين الزوج ، وتقاؤه بحسن المستقبل ، هما من آثار التدابير الحكومية التي اتخذتها فرنسا لمنع انتشار الاسلام ، والتي يشير بها روجر لايون وأمثاله ، لوقف الدعوة الاسلامية في غربي افريقية وأواسطها . ولقد ظهر هنا اننا كنا على صواب في قولنا ان آراء روجر لايون لم تكن آراء فرد مستقل بفكره . بل هي آراء الحزب الاغلب بفرنسا بدليل كتاب المسيو بريفييه هذا ، والاوامر الرسمية الصادرة في هذا المعنى .

ثانياً ، يظهر جيداً من قول الحاكم المذكور ، وكلام جريدة الاوفر ، أن الفرنسيين حولوا على احياء عادات الفتيشيين وعقائدهم ، واجراء الاحكام بموجبها ، ومعلوم انه لم يكن ذلك اعجاباً بها ولا اعتقاداً بانها تشبه الشريعة الاسلامية في شيء . بل من باب اختيار أهون الشرين عليهم ، فانهم لما رأوا دعوة التبشير الاوربي غير ناجحة بين الزوج كايرومون ، وانه لا نسبة بين ما يكسبه الاسلام وما تكسبه النصرانية في افريقية ، بسبب كون الاسود يكره الاوربي فطرة وينفر من تقليده في دينه ، حادوا فرأوا ان بقاء الفتيشيين على عقائدهم الوثنية هو أوفق لمصلحة فرنسا من تدينهم بالاسلام ، فوجدوا الاحزم ان يملوا لتأييد الفتيشية ، ويجعلوا عاداتها وعرفها قوانين جارية معدولاً بها ، ويمتروا بافضية الفتيشيين ، وبالجملة فكل شيء يهون عند الاوربي — الا النادر الاندر — بالنسبة الى فوز الاسلام ونجاح دعوته .

ثالثاً ، من كلام المسيو بريفييه يتبين أنهم بدأوا بقصر القضاء الشرعي الاسلامي ، لقوله ان من جملة أسباب تناقص النشء الاسلامي ، هو « الامر بعدم مراعاة قضاء الشرع » فانت ترى ما في ذلك من الاخلال بمبدأ الحرية الدينية ، ومن معارضة المسلمين رأساً بامور دينهم ، على حين ان الفرنسيين في الوقت نفسه يريدون احياء افضية الوثنيين ، ويجعلون اصطلاحاتهم القديمة قوانين واصولاً يرجع اليها في الاحكام . ولا يبعد ان يكونوا قد اجبروا أنفس المسلمين على مراعاة قضاء الوثنيين توهيناً لفوز الشريعة الاسلامية ، الذي هو هدفهم المرمي المتجلى وراء كل حركة من حركاتهم وتدابيرهم . وان لم يكونوا اجبروا جميع

المسلمين على ذلك ، فلا بد أن يكونوا ساقوا الى ذلك الزوج ، الذين أسلموا حديثا ، لانه ظهر ان الحكومة الفرنسية عولت على ان لا تعترف باسلام من يريد أن يدخل في الاسلام من الآن فصاعداً من الامم السوداء ، وقد اسلمت قبائل كثيرة في ماداغسكار ، فلم ترض السلطة الفرنسية في تلك الجزيرة ان تحصيلها في المسلمين ، ولا أن تعدها مسالمة بوجه من الوجوه ، واحتجت لعلها هذا المخالف لكل حرية دينية ، بأن اسلام تلك القبائل هو خليط بمقائيد وثنية . وربما يكونون اجبروا على التقاضي عند قضاء القبائل الوثنية من كان قد أسلم من هاتيك القبائل بحجة انهم كلهم من أصل واحد ، فأمة « البامبارة » هذه المنتشرة في السودان الفرنسي ليست باجماعا وثنية ، بل منها قسم كبير لا سيما أهل كارتا Kaarta مسلمون . والا فامنى قول المسيو بريفيه أن من جملة أسباب تناقص الناشئة الاسلامية ، الامر بعدم مراجعة قضاء الشرع الاسلامي ؟

رابما ، قد نوه المسيو بريفيه حاكم النيجر وتابعه جريدة الاوفر بمحاضن قضاء البامبارة ، ومثانة اصولهم وأوضاعهم ، وظهر أن الفرنسيين يريدون ان يجعلوها دساتير للاحكام وصرح الحاكم المذكور انها لا تقل عن الشرع الاسلامي متافاة ، وغير ذلك من المزاعم التي حملهم عليها مجرد رغبتهم في منع العمل بالشرعية الاسلامية . والحقيقة انه ليس عند البامبارة شيء من هذا ، فالبامبارة جيل من السودان الفرنسي يحد بلادهم شمالا السودان الذي يسكنه المغاربة من كرلودوغو Kulodugu الى تامباكاره Tambakara وجنوبا السنيغال الاعلى من مدين Medine الى بافولابه Bafoulabe أي بين ١٢ الى ١٤ من العرض الشمالي و ٦ الى ١٠ من الطول الغربي ( من باريز ) وهم أهم أجيال الجنس الماندي . وقد وصفهم السياح الاوربيون بالعمل والحرص ، والاقتصاد ، أما عاداتهم وأوضاعهم ففقيرة ، اذ الاب هو رئيس العترة والمتصرف بها كما يريد ، والاولاد الى سن الرشد ارقاء له ، وهو يزوج بنته بدون علمها كما ان البنت متى تزوجت صارت أمة لبعلمها ، والطلاق عندهم مباح ، كذلك تعدد الزوجات ، والارث ينتقل من الاخ الى الاخ . وكانوا ينقسمون الى طبقات ثلاث ، الاشراف وهم المحاربون ويقال لهم تونتيغي ومعنى تونتيغي فؤاد ، ثم الفلاحون ، ثم العبيد ، أما الان فيرأسهم الأسر الملوكية القديمة مثل بني « كروبالى » و « دياره » و « ماساسي » ويأتي بعدهم طبقة يقال لها « نومو » أي الحدادون ، ثم طبقة يقال لها « غارانفوي » أي صناع الجلد ، ثم طبقة السحرة ، ثم الارقاء . وكل قرية من قراهم ، لها زعيم يقف فيها الخصومات بموجب اصول يتوارثها الخلف عن السلف . وهذه القرى المرتبطة بعضها ببعض ارتباطاً واهياً لا تشتد أواخيه فيما بين البامبارة الا عند قتل عدو عام ، كما حصل في حروبهم مع الاسلام . وللبامبارة لغة اسمها « الباماناكا » هي من جملة لغات امة الماندي ، وهي في منتهى الاختصار ، فليس من حالات للاسماء ولا للافعال ، بل هي تلزم حالا واحدة في المفرد والجمع والمذكر والمؤنث والحاضر والماضي والمستقبل . والكتابة عندهم قليلة وانما يستعملون لها الحروف العربية ، وليس لقتهم آداب ، وانما هي أخبار وقصص لا تنتهي الى أبعد من القرنين الاخيرين ، وبعض اغاني يرقصون عليها . وأما ديانتهم فهي وثنية محضة . وكل عائلة عندهم لها حيوان معبود اسمه تنة Tenné لا يقدرون ان يقتلوه ، ولا أن يأكلوه ، ولا أن



ينظروا اليه اجلالا له . ويمتدنون ان الاسلاف \* هم حافظون للاخلاق ، لذلك يدفعون موتاهم في دهاليز بيوتهم ، ويضعون اشارات على مدافنهم كصور وجوه أو أيد ، ويقدمون عليها القرابين ، ومن قبل كانوا يذبجون الاسرى . وكثيراً ما يعبدون أشجاراً يذبجون أمامها الحيوانات قربانا ، من غنم وكلاب وديكة ، وربما قدموا لها الفواكه والجبوب . وهم يسيجون مثل هذه الاشجار المقدسة بالعقيق . وأما السحرة ، فهم عندهم بمثابة السكينة يخرجون من طبقة الحدادين . ولهم جميات سرية ، ويشكهنون بالمغيبات ويفحصون احشاء الحيوانات التي تقرب يذبجها ، ويطوفون في الليالي بين القرى مرتدين البسة مخيفة يقصدون بها الفناء الرعب . وليس للمباراة تاريخ معروف سوى انهم كانوا من جملة الاجيال التابعة لسلطنة مالي الاسلامية ، فلما سقطت هذه السلطنة أصبحوا مستقلين بانفسهم ، وأسس أحد زعمائهم المسمى « كلاديان كوروباري » على البلاد الواقعة على ضفتي النيجر مملكة واسعة ، وقام من بعده أولاده فتنازعوا فيما بينهم حتى آل الملك الى أحد احفاده المسمى « بيتو » ، فجمع تحت حكمه جميع بلاد البامبارة وملك مدة ٣٠ سنة ، وخلفه ابنه فوسع ملكه ، ثم جاء ملك اسمه « نغولو » فبسط ملكه حتى حدود تمبكتو . وفي النصف الاول من القرن التاسع عشر كان منهم ملوك اعزة في « سيفو » و « مانسونغ » و « دودياره » تملخوا على بومبارية « كآرتا » وضربوا الجزية على أهل « ماسينا » و « فوتا » ( ١٨٣٠ ) ، وكان لهم امارة أخرى في « الكآرتا » أسسها في أواسط القرن السابع عشر « ساكبا » بن كلاديان كوروباري \* ثم انتقل الملك من أعقابه الى امارة أخرى صاحبها « سيه ماسا » استمرت في أعقابه الى أواسط القرن التاسع عشر في « نيورو » هذا هو ملخص تاريخ البامبارة .

وفي أواسط القرن التاسع عشر ، ظهر الحاج صهر الشهير ملك « التيكولور » فاستولى على الكآرتا وأزال ملكها ، وزحف الى مملكة سيفو ، وكان ملكها قد تحالف مع ملك ماسينا لصد الاسلام ، فسقط كلاهما ودخل الحاج صهر الى سيفو في ١٠ مارس سنة ١٨٦١ وأقام بكر أولاده ملكا عليها . ولكن البومبارة انتفضوا عدة مرار على المسلمين ، وقام منهم قوم « البليديفو » بالاستقلال ، وقطعوا ما بين سلطنة التيكولور ومملكة سيفو ، ودأب ذلك النزاع الى سنة ١٨٩١ ، اذ وصلت الجيوش الفرنسية واحتلت البلاد وازالت سلطة التيكولور الاسلامية . وجاء في دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية ، ان البومبارة يمثلون في السودان الفرنسي ، العصر الخاص للاسلام . وقد أبد هذا القول كلام حاكم النيجر في كتابه السابق الذكر ، وسياسة الحكومة الفرنسية التي يظهر انها تريد لتجني المداوة التي كانت عند هذه الامة الاسلام . وتجعل البامبارة سداً في وجه المسلمين . فأما الاصول والعادات التي أشار المسيو بريفيه الى متانتها من تقاليد البومبارة ، فقد مررت بك من مجملها ما تعلم به انخطاها وانحطاط عقائد أولئك القوم ، الذين يعبدن الحيوان والشجر وما أشبه ذلك ، ولا يخجل المسيو بريفيه من أن يقول : « انها لا تقل عن الاسلام متانة وان تمايل الاسلام هي - في الظاهر - أرقى من تمايل الفتيشين » . ومتى كان الوالي من ولاية الفرنسيين على تلك الديار ، يبلغ به التمسب وموت الضمير حد أن يقول مثل هذا القول ، فاذا تأمل من عدله وانصافه بين هاتيك الرعية . . .

خامساً ، تحقق هنا بالرغم من غمويه الامر الرسمي الذي يوصي بالمساواة \* أن فرنسا تحاول هالك

بنفوذها وقوتها ، وكل وسيلة لديها ، أن تمنع انتشار الدعوة الاسلامية ، وتفضل ، أن يبقى الزنوج على عبادة الحجر والشجر والكاب والهر وغير ذلك ، على أن يدينوا بهذه الديانة السامية النقية ، التي هي الاسلام . وهذا الامر منتهى القلوي العدوان ، اذ لا يشك أحد في كون المسلمين يريدون ان كان هؤلاء الزنوج لم يشرح الله صدرهم للاسلام ، أن يدين هؤلاء بالنصرانية ، ويردوا شرعة تهذيبها ، ولا يستمروا على تلك العقائد التي لا تليق بالانسانية .

ولقد تذكرنا بهذه القضية قصة روماء المؤرخون ، ونقلها المستشرق الفرنسي العلامة البارون «كارادوفو» Kara de Vaux في كتابه « ابن سينا » وهو أن الخليفة المأمون العباسي بينما كان مرة غازياً بلاد الروم ، مر ببلدة حران ، فالتقاءه أناس بزي غريب وأثواب ضيقة يرخون ذوائبهم فسألهم : من انتم ؟ فقالوا : حرانيون . فقال ، أنتم نصارى ؟ قالوا ، لا . قال أفيهود أنتم ؟ قالوا لا . قال أفغندكم كتاب الهي أو لكم رسول ؟ قالوا لا . قال لهم ، ان كنتم لا ترغبون في الاسلام ، فتصبروا ، أو تهودوا ، واتخذوا ديناً يعرفه الاسلام . فأنت ترى أن المسلمين لا يضيق صدرهم بنصرانية الوثنيين ، ولكن الاوربيين يفضلون كل انحطاط فتمشي على كل معالي الاسلام ، وهم مع هذا يدعون خدمة الانسانية والمدنية .

ونحن هذا المقال بكلام قاله الحاج عبد الله الجزائري تزيل برلين ، في مقالة نشرها في مجلة العالم الاسلامي الألمانية ( التي كان يصدرها أثناء الحرب الاستاذ الشيخ عبد المبرز جابريش والاستاذ عبد الملك بك حمزة ) وذلك على « الالباء البيض » الذين أسس رهبانيتهم الكرديال لا فيجري ، وأرسلهم بطوفون في بلاد الاسلام بأفريقية بزي المسلمين ، ويدخلون في كل ناد ويتحككون بكل عائلة ، ويتوسلون بكل وسيلة لأجل بث دعتهم بين الناشئة الاسلامية ، متسلحين لذلك بنفوذ الحكومة الفرنسية ، التي هي عضدهم أينما ذهبوا وكيفما انقلبوا . فبعد أن أقاض الحاج عبد الله الموما اليه ، وهو من خيرة رجال العلم والأدب ، والمتمكنين من اللغة الفرنسية في ذكر الفتن التي أحدثها هؤلاء الالباء البيض في وسط الأسر الاسلامية بالمغرب ، والعقائد التي تخلخت على أيديهم ، والبشوق التي انفتحت بواسطتهم ، وكيف أن الحكومة الفرنسية - التي يقولون انها لا تقوم بدعوة دينية - كانت تميز المنتصرين على غيرهم ، وتفهم أحياناً من العقوبات ، وتستثنيهم مما لا تستثني منه غيرهم ترغيباً لهم ، في أن يصبأوا عن دينهم قال ما يأتي : « نحن لا نريد أصلاً بهذا أن نوجه أدنى طعن على الدين الكاثوليكي ، ونحن نعلم أن جميع الأديان جيدة ، وأن كلا منها يدعو المتمسكين الى الفضيلة وحسن التربية ، ولا نعترض فيها لو كان المسلم يصبأ عن دينه باقتناع وجدانه ، وإنما دعوة الالباء البيض لها شكل آخر ، فاتهم يهجمون على الاسلام في كل مكان ويحولون بين الاب وابنه ، والاخ واخيه ، ويخربون نظام العائلات فيضطرون الاب أن ينكر ولده ، والاخ أن يهجر أخاه ، والعشيرة أن تبرا من بعض أبنائها . وغالباً يخرج مثل هؤلاء الذين احدثهم الالباء البيض مفسدين لا هم من الجياد لا في الاسلام ولا في النصرانية . »

ونحن نرى أن ارجاء المناهضة للالباء البيض في بث الدعوة الدينية بين مسلمي افريقية ، ونحرم فرنسا بهذه المسائل ولو من تحت ستار مما يضرها في سياستها ، ويجر عليها من المناصب أضعاف ما تتوخى ربحه ، فانه لا يهيج الاحتاد ولا يورث الضغائن شيء ، مثل المنازعات الدينية ، التي لا يفلح قوم جعلوها قطب وحى سياستهم . ( ش )

## الاسلام في افريقية

( راجع اشارة رقم (٢) في ص ١٣٠ و اشارة رقم ١ في ص ١٣١ )

من أعظم الكتب المؤلفة في هذا الموضوع كتاب « الاسلام والنصرانية في افريقية » تأليف المسيو بونه موري L'Islamisme et le Christianisme en Afrique G. Bonet Maury وقد نقل عنه المستر ستودارد بعض أشياء ، ونحن نلخص منه ما يأتي ، لأنه جمع فأوعى في تاريخ مسابقة الاسلام والنصرانية في القارة الافريقية . قال :

« ان الاسلام انتبط على افريقية الشمالية الغربية ، فتحولت هذه الاقطار دار اسلام رغبة أو كرهاً ، ولكنه افتتح افريقية الشرقية سلماً . وكان مبدأ ذلك بواسطة تجار العرب والهنود الذين كانوا يقدمون على تلك الديار زرافات ، فوصلوا الى رأس Guardafui والى جنوبي Capricorne . ولقد وجد منذ القرن الأول بعد المسيح مسلمون في كيلوان ، على أكثر من ٢٠ من العرض الجنوبي أدنى من زامبازو Zambéze » الى أن يقول : « في أواخر القرن الحادي عشر ( للمسيح ) طمست أكثر الكنائس الارثوذكسية التي كانت ممتدة على ساحل افريقية الشرقية ، ومن مصر الى المغرب الا بعض جماعات لبثت أشبه بحجر صنية مجهولة » في وسط الاقيانوس الاسلامي . ولكن هناك كنيسة بقيت قائمة على صخرة المتانة متمسكة بجبالها ، وهي الكنيسة الحبشية التي يركزها وشجاعة أبنائها الجبليين ، صدت جميع غارات الاسلام . وقد كان هؤلاء الاحباش من اتباع الكنيسة المنشقة ، لا يعرفهم الكاثوليك الرومانيون ، ولا الارثوذكس البيزنطيون . »

ثم قال :

« بعد أن وطد دعاة الاسلام دعائم هذا الدين في جميع سواحل افريقية الشمالية ، قصدوا داخل البلاد ضاربين الى الصحراء التي يسكنها البربر ، وفاقوا في ذلك اساقفة افريقية اللاتينية الذين في أوج عزهم وسلطانهم لم يفكروا في نشر الدين المسيحي في تلك الجهات . فزوج السودان تلقوا القرآن من جهتين احدهما البربر المسلمون ، والثانية قوافل العرب ، التي كانت تخترق فزان والواحات الى تمبوكتو . فسلطين دولة المرابطين وكانوا متحمسين جداً في الاسلام ، خرجوا من مراكش قاصدين أواسط افريقية لئلا أهالي بلاد غانة ومالي على الاسلام ، فظهر أبو بكر بن عمر من أعوان الملك سني علي ، وهو بربري الاصل ، وشيد مملكة السونفاي في غانة سنة ١٠٨٧ ميلادية وهؤلاء السونفاي هم من الجنس النوبي ، رحلوا من مصر العليا عند الفتح العربي ، وكانت لهم دولة لم تبدأ بالانحطاط الا في زمن فتح المنصور ( السعدي ) سلطان مراكش للسودان . »

قد رواق سلطانه الى أبعد من زاوية النيجر ، وجميع البلاد المعروفة الان بساحل الذهب ، والداهومي ، وبلاد نيجريا ، الى بحيرة تشاد . وقد كانت هذه السلطنة تنقسم الى أربع ممالك ، وكانت قاعدتها جنة Djenné التي كنت ترى فيها التجار والعلماء من المغرب الاقصى والجزائر



ومصر ، وكانت سفائن هذا السلطان تسري في النيجر ، وقوافل الصحراء تحمل البضائع الى أطراف هذه السلطنة ، فتقل الذهب والعاج والنحاس والمسك ، ودين محمد . وانبث المرابطون في القرى ، يملكون القرآن والسكك بالعمرية . وكان أبناء المشايخ يأتون الى تمبكتو لتحصيل العلم ، فلم تكن تمبكتو سوقاً لتجارة أواسط افريقية فقط ، بل كانت دار علم انتشر ذكرها حتى سواحل البحر المتوسط . ولما مات أبو بكر بن عمر في سنة ١١٢٠ ، كانت بلاد النيجر أو نيجيريا الى حدود الكونغو اسلامية .

هذا ما كان من جهة البربر وأما العرب ، فإن احدى فصائل بني هلال تقدمت من نواحي طرابلس الى واحة « ودان » ومن هناك الى « والانه » ثم تقدمت نحو السودان ، فتلاقت مع البربر الآتين من الشمال الغربي واختلطت بهم ، وصارت تمبكتو التي اختطها الطوارق في سنة ١٠٧٧ ، مركزاً للدعوة الاسلامية تنبث منها الى كل الجهات .

وفي الجنوب الغربي وصل الاسلام الى البامباره Bambaras والمادينغ Madinges والبله Peulls ، الذين في القرن التاسع عشر صاروا اشد حماته واجهد دعاته ، في بلاد النيجر والسينغال الأهل . وكان في بلاد المادينغ المسماة بلاد المل Melle قد أسلم الزعماء والاشراف والتجار منذ القرن الثاني عشر ، وبقي العامة فتيشين . ووصل الاسلام في الجنوب الشرقي الى بحيرة تشاد ، في القرن الثالث عشر . وأما في الشمال الشرقي ، فكانت الغاله Gallas والنوبة ، قد دخلوا في الاسلام بين سنة ١٣٠٠ وسنة ١٣٥٠ .

ثم قال تحت عنوان « مساعدة الاسلام على تمدن افريقية » ما يأتي :

« لم ننظر الى الآن نتائج الفتح العربي الا من الوجهة الدينية ، مع انه يجب أن نعرف هل كانت للمسلمين في هذه الصفحة الاولى من استيلائهم ( ٦٣٨ - ١٠٥٠ ) يد في مدينة افريقية الشمالية أم لا ، وهل كان لهم سهم في نشر العلوم والاداب والصناعات ، أم لا . ففي هذا المقام يلزم أن نفرق بين مصر والمغرب ، لأن الفرق بين مدينتي هذين القطرين الذي أولهما أخذ عن اليونان ، والثاني عن الرومان ، لم يخل من التأثير في ثقافته الاسلامية .

فلننظر أولاً الى مصر وقبل كل شيء يجب أن نصحح خطأ شاع طول القرون الوسطى ، وهو أن العرب أحرقوا مكتبة الاسكندرية بأمر الخليفة عمر . والحال أن العرب في ذلك العصر كانوا أشد إعجاباً بعلوم اليونان وفنونهم ، من أن يقدموا على عمل كهذا . كما انه معلوم أن قسماً من تلك المكتبة ، كان احترق في أثناء ثورة الاسكندرانيين ، التي احترق فيها أسطول قيصر ، وأن قسماً آخر أحرقه المسيحيون في القرن السادس . واختلط العرب الفسطاط وتركوا للقبط ممفيس ، ولم يمتعضوا القبط في دينهم ولا عاداتهم ، وأطلقوا لهم الحرية في انتخاب البطرك ، وبناء الكنائس . وغاية ما أبطل عمرو من العادات القديمة ، هو ما كانوا جارين عليه من زمان الوثنيين ، من رمي فتاة في النيل كل سنة التماساً لفيضانه .

وبعد أن انفصلت مصر عن بغداد ازدهرت المعارف والفنون في مصر ، وتأسست بمصر المدرسة الجامعة الباقية الى اليوم ، وهي الازهر . وكان لها مكتبة فيها ٦٠٠٠ مجلد ، وكرتان تمثلان الارض . وبني مرصد فلكي ، اشتغل فيه علماء من الطبقة الاولى مثل ابن يمين صاحب الزيج الخالكي . وصحح العرب بمعارفهم الفلسفية وبتدقيقات سياهم ، أكثر

نظريات الجغرافيين اليونانيين ، ويكفيك ذكر المسودي وابن حوقل وابن بطوطة وأبي الحسن لأظهار شأو العرب في علم الجغرافية ، وإن من الأسباب التي دعت إلى احتفال العرب بهذا العلم ، ما فرضه القرآن من الحج ولو مرة واحدة إلى مكة . أما في صنعة البناء فمع كون العرب احتندوا شيئاً على مثال البيزنطيين ، لا ينكر أنهم تركوا فيها آثاراً خالدة مثل قصر الخلافة في القاهرة ، ومثل القبة ، وزيزه بقرب بلرمو ( في صقلية ) ، ولا تنس من المساجد جامع الحسن ، وجامع عمرو ، والازهر . إلى أن قال :

أما انتشار العلوم والآداب في المغرب ، فقد كان بطيئاً في البداية بسبب مقاومة البربر لها ، والفتن التي وقعت بين أمراء الاسلام . ولكن فيما بعد شيدت المدارس والمساجد في القيروان ، وبجاية ، وتلمسان . وكان في بداية القرن الثاني عشر علماء نوابغ ، وفيها كان المتصوف الكبير أبو مدين ، وفيها تعلم ليونارد بوناكسي الحساب والجبر والهندسة . وكان في تلمسان أيضاً مدرسة شهيرة أقرأ فيها ابن خلدون وغيره . وفي القرن الماضي تخرج فيها محمد السنوسي . وهناك جوامع شهيرة في الحسن مثل جامع سيدي عقبة ، المبني على مرقد الفاتح المذكور ، وجامع سيدي أبي مدين في ضواحي تلمسان ، ثم الجامع الكبير في القيروان . وكل هذه لاتداني في الرونق والبهاء جوامع مراکش . ( وأطال في وصفها )

وخلاصة فصله هذا هو ما يأتي :

« إن حصّة الاسلام في مدينة افريقية كانت أقل من حصّة النصرانية فيما يتعلق بتنظيف الاهالي وتزيينهم ، ولكنها أهم في العلوم الصحيحة وصناعة البناء » .

ثم قال تحت عنوان « قيام النصرانية لأخذ الثار » ننقله ملخصاً لطول شرحه :

« في القسم الاول من القرون الوسطى ، اهتمت أوروبا المسيحية افريقية ، إلا ما كان من مساهمي بعض الباباوات . ولكن تألفت فيما بعد الرهبانيات وجدت الحركة الصليبية ، وكانت سيرة مسلمي المغرب ومصر والشام إلى ذلك الوقت تجاه النصارى ، سيرة تسامح وتسامل ، لا بل سيرة ولاء واحسان ، بخلاف الامم المسيحية التي كانت سالكة تجاه الاسلام خطة البغض والعدوان ، بدون رحمة ولا هوادة . ثم لما وقعت الحرب الصليبية استمد مسلمو المشرق مسلمي المغرب اقتال الصليبيين . فتخلف المغاربة عن هذه النجدة لسببين ، أحدهما كون المغاربة بربراً أكثر مما هم عرب ، فلذلك كان اسلامهم فاتراً ، الثاني كون جيرانهم الفرنج ذوي علاقات تجارية معهم ، ولم يكونوا يطالبونهم بممالك وبلدان ، كما كانوا يطالبون مسلمي الشرق ويتقاضونهم أن يتخلوا لهم عن بيت المقدس . ثم بلغت العلاقات بين ملوك المغاربة والافرنج ، أن كان أمراء تونس ومراكش يستخدمون في جيوشهم جنوداً من الافرنج بأذنون لهم بأقامة شعائر دينهم علناً ، في الثكن التي ينزلون بها ( يقال إن المأمون أحد سلاطين الموحدين كان عنده عشرة آلاف جندي افرنجي ) ، وكان قد شيد لهم كنيسة في عاصمة مراکش ) ، وكانت قد انعقدت عدة معاهدات بين الاوربيين والمغاربة في القرن الثاني عشر والثالث عشر ، أشهرها معاهدة بين جمهورية بيزا ، وسلطان المغرب ، وأمراء تلمسان ، وجزر الباليار - عند ما كانت للعرب ( ٢٥ يونيو ١١٤٣ ) - . ومعاهدة بين جمهورية جنوى ، والسلطان عبد المؤمن ( ١١٣٥ ) . فكانت هذه المعاهدات تضمن للفرنج دماءهم وأموالهم ،

وتبيح لهم ان يتحاكوا عند قناصلهم ، وان يقيموا شعائر دينهم جهرا وكان ملوك الاسلام هم الذين يعطونهم عرصات الارض اللازمة لبناء الكنائس والمنابر . ومن الوثائق المشهورة الشاهدة بعظم التسامح الذي كان عليه ملوك الاسلام لذلك العهد ، المعاهدة التي عقدها ابو عبد الله المستنصر صاحب تونس مع فيليب الجريء ملك فرنسا ، وشارل دوق انجو ، وتيبو ملك نافار سنة ١٢٧٠ وذلك بعد وفاة القديس لويس ملك فرنسا ، والتي جاء بها في الشرط السادس « ان الرهبان والقسوس المسيحيين ، يمكنهم ان يقطنوا في ممالك أمير المؤمنين وتعطى لهم الارض اللازمة ، لبناء الكنائس والاديرة ، ودفن الموتى . وللرهبان المذكورين ان يقيموا شعائر دينهم » ويلقوا المواعظ علناً كما لو كانوا في بلادهم . فكثير بذلك عدد النصارى في بجاية وسردونية بقرب القيروان ، وكذلك في المغرب الأقصى ، حتى كان لهم مطران يقيم بفاس . ثم تحول الى مراكش ( ١٢٢٣ ) وبقي هناك كرسي للمطران الى القرن السادس عشر . ولما استولى جوان الاول ملك البرتغال على سبتة ( ١٤١٨ ) جعل هناك اسقفية ثانية . وكانت كنائس كاثوليكية عديدة في وهران ، وتلمسان ، وعنابة ، وبجاية ، والمهدية ، وتونس ، وطرابلس وكان يخدم فيها الرهبان الفرنسيون والدومينيكان ، ولكن بث الدعوة المسيحية بين المسلمين كان محظورا .

وكما كان عند بعض سلاطين الموحدين جند من النصارى فكان أيضا عند السلاطين المرينيين أخلافهم مثل هذا الجند ، حتى طمعوا ان يستأثروا بحراسة بعض الثغور البحرية مثل طنجة ، وسبتة ، وسلا . وكتب البابا اينوشنسيوس الرابع ( ١٣٤٦ ) الى السيد ملك المغرب كتابا طويلا ، حاول فيه اقناعه باعطاء الجند الافرنجي الذي عنده قلعة من هذه القلاع البحرية تكون في عهدهم ، وذلك بان للملك المشار اليه اعداء اقوياء يمكنهم ان يباغثوه ، ويسلبوا ملكه ، وان اصدق انصاره هم الجنود النصارى الذين عنده وما داموا في خدمته ، فالدول النصرانية كلها تنصره ، ولكن قد نظراً حوادث غير منتظرة وتقلب الكثرة على الشجاعة ، فكان من المصلحة ان يعطى لهؤلاء الاجناد المسيحيين بعض المدن البحرية المسورة . ليعتصموا بها عند الضرورة فالسلطان السيد لم يسمع كلام البابا ، وجاء مطران مراكش الى رومة ( ١٣٥٠ ) وجدد السعي ، فكتب البابا الى السلطان المرتضى خلف السيد يلح عليه في اجابة ذلك الطلب والا فهو يمنع المسيحيين من الدخول في خدمته فلم يعبأ سلاطين المغرب بهذا الوعد ولا ذلك الوعيد ، ولا رضوا بأن يسلموا المرتزقة الافرنج الذين في جيشهم قلعة على ساحل البحر ، وبقي مع هذا عندهم اجناد كثيرة من الافرنج .

أما سيرة مسلمي الشمال الشرقي من افريقية ، فكانت تخالف في هذا الموضوع سيرة مسلمي الشمال الغربي . اذ من المعلوم أن الزحف الصليبي الخامسة التي كان أكثر رجالها من الجار والالمان ، والزحف السابعة التي قام بها القديس لويس ملك فرنسا كانت وجهتهما مصر ، فأنارت الحفيظة الدينية عند أهلها بعد أن كانوا أولا في غاية التساهل مع المسيحيين . فلما استرد المصريون دمياط ( ١٢٢٨ ) ، هدموا كنيسة مار مرقس في اسكندرية ، وهدم السلطان قلاون عند توليه عرش مصر جميع المدن البحرية ، من الاسكندرية الى طرابلس الغرب ، وطرده الافرنج من هذه المدينة . بعد ان كان مضى عليها نحو ١٤٠ سنة وهي في حوزة امراء



النورمانديين أصحاب صقلية . وفي ذلك الوقت استقر فرسان ماريوحنا المطرودون من فلسطين ، ومن افريقية ، في جزيرة رودس . وبلغ البغض أقصاه بين المسيحيين والمسلمين ، واضطر نصارى النوبة والغاله Gallas أن يدخلوا في الاسلام في القرن الرابع عشر . ولكن الاجاش ازدادوا تمسكا بالنصرانية ، وأرسل النجاشي زيرا يعقوب وفدا من قبله الى مجمع فلورنسه ( ١٤٥٢ ) يلتمس توحيد الكنيسة الحبشية مع الكنيسة الرومانية . ولما كان التعصب المذهبي شديدا بين الشرقيين والغربيين ، ترصد الاقباط هذا الوفد عند ما بهم من ابطالية وقتلهم .

وكان كثيرون من اسارى الافرنج ارقاء في بلاد الاسلام ، يشتغلون في مزارع كبار المسلمين وهم في أقصى درجة من الذلقة ، حتى كان بعضهم يصبأ عن دينه طمعا في الخلاص من الرق : فانشأ الفرنج جمعيات رهبانية لفداء هؤلاء الاسارى ، اشتهرهم المصبة المسماة بالفقراء Alfakker من رهبان مار يعقوب الاسبانيوليين ، وطائفة الثلاثين Trinitaires ورهبان سيدة مرسي Notre-dame de la Mercey وهاتان الطائفتان من الفرنسيين . وقد كان تأسيس نظام الثلاثين سنة ١١٩٨ ، على يد رجل اسمه يوحنا متى من البروفانس في جنوبي فرنسا ، وكان أتباعه يمشون على أقدامهم ولا يؤذن لهم بالركوب الا اذا مسهم الاعياء ، فيركبون الخمر ، ولهذا لقبوا بالاخوان ذوي الخمر . وانتشرت دعوتهم في كل أوروبا ، وكان لهم في فرنسا وحدها ١٥٠ ديراً . وقيل ان عدد من انقذوا من اسرى المسيحيين من سنة ١١٩٨ الى القرن الثامن عشر يبلغ ٩٠٠ الف . وأما النظام الثاني المنسوب الى سيدة مرسي ، فكان غرضه منع الاسرى الفرنج من الدخول في الاسلام وهم في الاسر ، وكان من مبادئ أصحابه استعمال السيف اذا الجأ الامر لاجل الدفاع عن النصرانية ، وقبول الاسر والبقاء رهأ عند العدو ، لاجل منع الاسرى من التحول عن دينهم . وكثير منهم القوا بأنفسهم في التهلكة ، وعاشوا سنين في الاقياد والاصفاد عند امراء الاسلام ، لاجل المحافظة على ديانة اسرى قومهم وبلغ عدد اسفارهم الى مدينة الجزائر وحدها من جراء فداء الاسرى ٧٣ رحلة ، وعدد من انقذوه ١٢ الفا وخمسمائة أسير . ولكن بعض الرهبان تجاوزوا حدود الحجة الى التهور وقام في أذهانهم دهوة المسلمين الى النصرانية فلم يقدرُوا على تنصير مسلم واحد ، ووقفوا من أجل ذلك في البلاء . ومنهم من ذهب قتيلاً خفة عقله ، وهؤلاء مثل انطون ريفولي ، ودانيال بلنيدر ، وريموند لول ، وهو أشهرهم . وكان يعقوب الاول ملك اراغون قد استرد جزيرة ميورقة من أيدي العرب سنة ١٢٦٩ ، فوجد لول هذا هذه الجزيرة مركزاً صالحاً لبث الدعوة المسيحية في المغرب ، وبني ديراً للفرنسيسكانيين في الجزيرة وجعل الفرض منه تدريس العربية لامكان بث الدعوة ، وكان هو متضلماً في العربية وقصد تنشئة مبشرين في هذا الدبر ، يقذف بهم في بلاد الاسلام للفاية المذكورة . وذهب هو بنفسه الى تونس ، وأخذ ينظر علماء الاسلام ، ويقذف بالرسول امامهم فلقوه في السجن ولولا رافة أمير تونس به ، لاوردوه حتفه . وبعد ذلك خلوا سبيله ، فجاء الى الجزائر مبشراً ، ثم الى بجاية حيث ضاق ذرعهم به فقتلوه ( ٢١ يونيو ١٣١٥ ) . وبالجملة ، فان النصرانية أمكنها بواسطة المااهدات التجارية وحسن المعاملة ، ان تطفأ أرض المغرب ، ولا نجد

النفرة التي وجدها في مصر وطرابلس الغرب على أثر الحروب الصليبية مما يدل على كون اللطف والمحاسنة ، أوفى بالمقصود من العنف والخطاشنة .

وفي تلك الايام حصلت حركة دينية عند البربر ، وظهرت عندهم الطرق الدينية المشابهة للرهبايات عند النصارى ، وترجع هذه الحركة الى سببين ، أحدهما ، عقيدة التصوف التي ترمي الى الفناء في الاله ، والثاني دعوة أهل البدع والاهواء ، وغير المسلمين ، الى الاسلام . وأتباع هذه الطرق يشبهون الرهبان في الانقطاع للعبادة ، وكثرة الصلاة ، ومنهم من هم نظير الرهبان المسكرين ، يعتقدون انهم مكافون باستعمال السيف لنشر لدعوة ، ولكنهم يفترون عن رهبان النصارى بعدم البتولة ، وعدم فطم النفس عن النساء ( لارهبانية في الاسلام كالانجفى ) ويقال لحل اجتماعهم رباط ، ولرئيس الطريقة رباط . ولذلك لما قام عبد الله بن ياسين ، بالدعوة الدينية لهداية البربر من لمتونة وغيرها ، اجتمعت حوله عصابة سموا بالمرابطين ، وكانت لهم دولة وصوله بلغت أوجها في زمان يوسف بن تاشفين ( ١٠٥٠ ) . وقام مقام المرابطين الموحدون ، وكانت لهم دولة عظيمة ، وكان الشرفاء أعقاب ادريس ، من اتباع العقيدة الصوفية ، وكانت هذه العقيدة تقرأ في فاس وتونس ، وهما أعظم مراكز العلم بأفريقية ، وقد أخذ بها خلق كثير . وكان عبد القادر الجيلاني المولود في حيلان من فارس ، متصوفا عظيما زكي النشأة كثير التعظيم لسيدنا عيسى ، متساهلا مع النصارى الذين كان يقول انهم أهل كتاب وان الله سينير عقولهم يوماً ، فأخذ بالوعظ والارشاد ومات في بغداد سنة ١١٦٦ ميلادية ، وله اتباع لا يحصى عددهم ، ووصلت طريقته الى اسبانية ، فلما زالت دولة العرب من غرناطة انتقل مركز الطريقة التاديرية الى فاس . وبواسطة أنوار هذه الطريقة زالت البدع من بين البربر ، وعسكوا بالسنة والجماعة . كان هذه الطريقة هي التي في القرن الخامس عشر ، امتدت على يدها زنوج غربي افريقية . أما الطريقة الثانية فهي الشاذلية نسبة الى أبي الحسن الشاذلي ، اخذ عن عبد السلام بن مشيش ، الذي أخذ عن أبي مدين ، وكانت ولادته في مدين في اشبيلية سنة ١١٢٧ ميلادية وقرأ في فاس ، وحج البيت الحرام ، ثم استقر يعلم التصوف في بجاية . وتبعه خلق كثير انقسموا بعده الى ثلاث فرق الاولى ، الشاذلية المنتشرة في الجزائر ، الثانية الدرقاوية الذين مركزهم في مراکش ، والثالثة المدينية الذين هم كثيرون في طرابلس الغرب . ( وبعد ان أفاض في بحث الطرق والزوايا وتشكيلاتها وأوضح المشابهة التي بينها وبين الرهبانيات في القرون الوسطى ) قال :

ان العرب لم ينتظروا تشكيل الطرق حتى يثبتوا الدعوة القرآنية في السودان ، بل منذ أواخر القرن السابع كانوا اخترقوا فزان ودخلوا السودان ، وكانت في غانة لاول القرن الثامن للميلاد اثنتا عشرة مدرسة للقرآن ، ولكن الاخوان ( اتباع الطرق ) هم الذين تم على يدهم اسلام القسم الاعظم من مسلمي أواسط افريقية ، وهم الذين أوقفوا الحمية الدينية بمد ان كادت تفتت ، وادخلوا معظم السودان في الاسلام بالارشاد والتعليم ، وبالأخذ والعطاء ، وبالمصاهرات مع ملوك الزنج . وقد تقدم ذكر أبي بكر بن عمر الامتوني الذي امتاز بنشر الاسلام في السودان ، حتى دانت له جميع الاقطار السفينة لية والنيجرية الى الكونغو . كذلك بنو حسن من عرب بني هلال ، توجهوا جهة ودان جنوبي طرابلس وتقدموا منها في الصحراء الى والاته ،

فتلاقى هناك العرب مع البربر وامتزج بعضهم ببعض ، وجاءت من هذا الاختلاط القبائل المسماة بالمشدوف ( هذه القبائل ليست هي المشدوف فقط بل المشدوف والدویش وغيرها وقد ألف على هذه القبائل المسيو جورج پوله Georges Poulet ) كتابا اسمه « مغاربة افريقية الغربية الفرنسية » بحث فيه عن تاريخها الماضي والحاضر ، وعن أحوالها الاجتماعية من كل نوع ، ونظراً لكون المؤلف من مأموري المستعمرات فقد أتيج له أن يطلع على وثائق لا يطلع عليها غيره ، فجاء كتابه بفاية التدقيق . والمغاربة المذكورون منهم من أعقاب بني حسن الهلاليين ، ومنهم من صنهجة وغيرها من البربر ، وبينهم اشراف ينتمون الى آل البيت ، ومجالاتهم من الساقية الحمراء جنوبي السوس الأقصى ، الى نهر السنغال ، وهم خمس طبقات الاولى ، أهل الحرب وهم بنو حسن . والحراثون وهم أشبه بالرعية ، لكنهم أحرار . والمرابطون أي طلبة السلم . وصنهجة الذين يدفعون الضرائب . ثم العميد . وأشهر القبائل المذكورة الطرارزة وهم نحو ٨٠ الف نسمة ، كان أميرهم لعهد تأليف كتاب المسيو پوله سنة ١٩٠٤ ، هو احمد بن سلوم . ثم البراكنة وهم من أولاد عبد الله وعددهم ٤٠ ألفاً ، وأميرهم احمد ولد سيدي علي . ثم الالبكك وعددهم ١٦ ألفاً ، وأميرهم بكار ولد سيدي احمد . ثم الشرايط وهم ٢٠ ألفاً ، وأميرهم المختار ولد احمد . والقبائل الساحلية منها آل سيدي محمود وهم ٤٠ ألفاً ، وأميرهم سيدي المختار ولد محمد محمود . ثم أولاد مبارك وهم ١٨ ألفاً ، وهم مع أولاد ناصر من سلاسل بني حسن الهلاليين ، وعدد أولاد ناصر ١٢ ألفاً . ثم الكوتة وهم خمسة آلاف . ومن قبائل الساحل المشدوف وهم أكثرها عدداً ، وينقسمون الى عدة فرق لكل منها زعيم ، وزعيم الزعماء محمود مختار وهناك قبائل ساقية الحمراء مثل أولاد دليم ، والرغيبات ، والعروسي ، والفيلاي ، والصبايل ، ورئيس هذه القبائل الشيخ ماء العينين المشهور . وقد خن المسيو پوله عددهم جيما بثلاثمائة ألف ، وكانت بين امراءهم وبين فرنسا معاهدات لذلك العهد ، اظن انها صارت الآن في خبر كان لا سيما ما كان مع امراء القبائل التي في السنغال .

ثم قال المسيو موري تحت عنوان « اكتشافات البرتغاليين على سواحل افريقية واستشاف

البعثات الكاثوليكية » :

لا يخفى ان العرب ومن معهم من البربر كانوا افتتحو اسبانية ، واجتازوا جبال البيرانه ، واوغلوا في بلاد الغال ( فرنسا ) ولولا انتصار شارل مارتل عليهم في پواتية ، لكانت فرنسا اسلامية ، ولا صاب الكنيسة الغالية ما أصاب كنيسة فريقية وكنيسة اسبانية . على انه في نفس اسبانية ، كان البرتغاليون ، وأهل تافار ، واستورية ، لا يزالون يقاومون العرب . ولا سيما البرتقال ، فقد كانوا اول من طرد العرب من بلادهم . ولم يكنفوا بذلك بل شنوا الغارات على العرب في أرضهم ، فافتتحو سبتة ، وطنجة ، وتطوان . ثم امتدوا على ساحل افريقية الغربية حتى عرفوه كله . وأشهر من قام منهم بهذه الاسفار والفتوحات ، هو الامير هنري ابن الملك جوان الاول الذي كانت امه اميرة انكليزية ، فانه ترك اشبونة دار الملك وانتبذ لنفسه مكانا في ساغر بقرب رأس سان فنسان ، يحيط به بعض اليهود وبعض علماء المغاربة من فاس ومراكش ، الذين كانوا علماء العالم لذلك الوقت وأخذوا يتقنون في جغرافيات العرب وغيرها حتى عرفوا امكان الدوران حول افريقية . ورسم الامير هنري هذا الرجل



العظيم الذي كان له الفضل على جميع أوربة ، خطة سير السفن عليها ، فاجتازت ، رأس بوجادور ( ١٤٤٢ ) ، والرأس الأخضر ( ١٤٤٤ ) على انوار غابات مادار Madères ، التي استمر بها الحريق سبع سنين الى أن بلغت سيارة ليون Sierra Léone . وسنة ١٤٧١ بعد موت هنري أيضا ، واطب البرتغاليون على الايفال في الاقيانوس حتى قطعوا خط الاستواء وجازوا زاير ( السكونفو ) ، ثم رأس الزوابع الى ميناء آلفوا ( ١٤٨٦ ) . وفي ٨ يوليو عام ١٤٩٧ وصل فاسكو دوغاما الى موزامبيق ، ومنها الى ماليندي ، وثاني سنة نزل في كاليكوت من الهند الشرقية .

ولما تمت هذه الفتوحات ، شرع البرتغال بنشر الدين المسيحي وتأسيس الاسقفيات ، واختاروا لهذا الأمر الجزر البحرية ، لما فيها من الوفية . فحملوا كرسياً أسقفياً في إحدى جزر الخالدات ، وآخر في جزيرة مادر ، وآخر في جزيرة امام الرأس الأخضر . وآخر في جزيرة بازاء زاير ، ومنها صعد الدومينيكيون الى بلاد السكونفو وبشوا دعوة الانجيل ، ونجحوا نجاحاً حلاً البابا على وضع أسقف في صان سالفادور ( ١٥٩٥ ) . وبعد ذلك بخمس وعشرين سنة أرسل ملك السكونفو الفارس الثالث ، بعثة الى البابا يلتمس بها مبشرين ، فأرسلوا اليه الكبوشيين فكان نجاحهم باهراً . وخلفهم الجزويت ، فأسسوا مدارس في صان باولو ، وصان سلفادور ( ١٦١٩ ) وصاروا يتقدمون الى داخل البلاد حتى بلغوا كازانفي على ٦٠٠ ميل من الساحل . ولكن هذه البعثات كلها سقطت في أواسط القرن الثامن عشر لا سيما عند الغاء رهبانية الجزويت ، وحاولت جمعية البعثات الخارجية في باريز ( ١٧٦٠ ) أن تقوم مقام الجزويت في السكونفو ، فلم تفلح . مع هذا بقيت لذلك التعليم آثار ، وكان ألوف من الزوج يقرأون ويكتبون .

وبعد قرن كامل من انقطاع التبشير هناك جاء « آباء الروح القدس » وأحيوا ما كان درس من آثار الجزويت والدومينيكيين ( ١٨٦٧ ) ، وساعدوا على الغاء تجارة الرقيق وعلى الاكتشافات الجغرافية ، وأدخلوا في هايتك الاصناع زراعات وصناعات كثيرة . وكان البرتغاليون قد بشروا بالانجيل في افريقية الشرقية ، واتخذوا مركزاً للدومينيكيين في موزامبيق ( ١٦١٤ ) : وأقام القديس فرانسيس كسافارس مدة في موزامبيق ، وفي مالينده ، وفي جزيرة سقطرة . وأسس فاسكو دوغاما ديراً للتبشير في جزيرة زنزيبار ، وامتدت منه البعثات الى مومباسه ، والساحل ، ونمت هناك رعويا مسيحية عديدة في القرن السادس عشر والسابع عشر ، ولكن سنة ١٦٩٨ جاءت غارة عربية من مسقط اخنت على تلك الكنائس ، ورفعت علم الاسلام وحده . سنة ١٧٢٨ ، حاول المبشرون استئناف العمل ففشلوا ، ولزم انتظار القرن التاسع عشر لاجل الرجوع الى بث الدعوة المسيحية في هايتك الاقطار .

وكان جوان الثاني ملك البرتغال سنة ١٤٨٧ انفذ اثنين من رجاله الفونسوباينا ، وبيرو كوفيلهام ، من طريق مصر الى الهند للبحث عن رجل هندي مسيحي يزعمون أن اسمه القسيس يوحنا ، فأت أحدهما المسمى باينا بمصر . وذهب كوفيلهام الى الهند ، ثم عاد الى افريقية ووصل الى الحبشة ، فأكرم النجاشي موصله ، ولكنه لم يسمح له بالخروج . فأخذ هذا الرجل يرسل بلاده ويخبرهم بما رأى ، فأرسلت حكومة البرتغال وفداً من الاشراف

والكهنة ، ومعهم عدد من الحدادين ، والنجارين ، والبنائين ، والاطباء الى بلاد الحبشة ، واستمرت هذه العلاقة بين الملكتين دهرًا طويلا ، حتى أن راهباً يسوعياً برتغالياً اسمه بايز حول النجاشي سوسينيوس الى الكاثوليكية ( ١٦٢٤ ) . وقيل ان أكثر الاجاش كانوا مستعدين للانضمام الى الكنيسة الرومانية لولا عناد بطرك اللاتين ماندز Mendez الذي لم يأخذهم بالتؤدة ، بل حاول حملهم على جميع المفائد والشعائر اللاتينية دفعة واحدة وأراد تأسيس ديوان تفتيش ، لمراقبة الذين يأبون الانقياد . فجرت من ذلك ثورة ذهبت فيها حياة المبشرين البرتغاليين ومن تابعهم من الحبش ( ١٦٤٠ ) ، وحاول الفرنسيين التبشير في الحبشة تحت حماية قنصل فرنسا ، فلم يفلحوا ، وقتل المبشرون الذين أرسلوهم الى سواكن ، ومصوع . ولكن الفرنسيين الطليان أسسوا مراكز لهم في بلاد الغالة ( ١٨٣٩ ) ، ثم توجه اخوان فرنسيان انطوان ، وارنولد آبادي ، ومعهما راهب غازاري اسمه سايتو من قبل مدرسة البروباغنده في رومة ، التي أردفتهم بثلاثة آخرين فأقام أحدهم جاكوبيس في عدوه بقرب النجاشي ، وذهب سايتو الى غندار للتبشير في بلاد الآماره . وكان أحدهم مونتوري قاصداً السودان المصري ، فبعد خمس سنوات من وصولهم ، أسسوا عدة كنائس . وفي سنة ١٨٥٣ كان عدد الحبش الكاثوليك خمسة آلاف ، بالرغم من مقاومة ابونا سلامة رئيس الكنيسة القبطية الحبشية . وبقيت هذه البعثة ناجحة حتى تولى النجاشي تيودوروس ، فأراد استئصالها وحمل جاكوبيس على الأدهم . فمات في الحبش سنة ١٨٦٠ . وبعد وفاته قام مقامه المطران بيانشي ومعه المطران ماسايه ، ووجها عزمهما الى التبشير في بلاد الغالة ، وبواسطة الحكومة الفرنسية مع الباب العالي أخذوا فرمناً بتأسيس مركز في جزيرة مصوع ( ١٨٦١ ) ، واستؤنف العمل الديني في الحبشة . ولكن لم يطل الأمر حتى وقعت المنافسة بين فرنسا وإيطاليا في هاتيك الجهات ، وأسست ايطالية مستعمرة الاريترة ، وجعلت مركزها مصوع وأفردتها بأسقفية ، وطردت منها المبشرين الفرنسيين ، ولم يبق لهؤلاء سوى رعويا في تيغري ، وبلاد الآماره . وكانوا شادوا مدارس ، ومستشفيات ، ودوراً للصناعات ، وملاجيء ، للأيتام والمجاذيم . ونشر الطليان الدعوة المسيحية في بلاد الغالة ، وهم جيل اذكى أشداء يسكنون بين الحبشة وبحيرة فيكتوريا نيانزا . وصارت هناك رعويا مسيحية زاهرة امتدت الى بلاد كافا . ثم دخلت الى هرر ، بالرغم من معارضة أمراء الاسلام هناك . ولننظر الى الدعوة المسيحية في جهات أخرى فنقول ، ان مارفنسان دوپول الفرنسي كان وجه مهمته نحو جزيرة مادافسکر ، التي بسطت يدها عليها فرنسا في أيام الوزير ريشليو ، فانتشر في سواحلها تجار الفرنسيين ، وأرسل الرهبان العازريون اثنين منهم سنة ١٦٤٨ ، فأخذوا بالتبشير وصبروا على المكاره ، ومناخ تلك الجزيرة لم يؤاتهما ، فماتوا بعد أن نصرنا ٦٠٠ نسمة من الوطنيين . ثم ذهب بدلاً عنهم أربعة آخرون فماتوا بالحمى . فماتت بذلك عزم الرهبان ولا سيما عزيزة مارفنسان دوپول ، الذي بقي يحرضهم على السفر للتبشير ، فذهب آخرون وزرعوا هناك الانجيل ، وتحملوا من الانتقام والمذاب ما تحمله ، ولكنهم نفلوا على الوثنية مع تمادي الأيام . فالآن الجزويت ، والبروتستانت ، الفرنسيون ، والكويكرس ، والنورويجيون يستقلون ما زرعه العازريون من مائتي سنة في تلك الجزيرة ، العظيمة .

ثم تألفت رهبانية آباء الروح القدس ، سنة ١٧٧٨ أبحر الابوان ييرتو وغليكور الى السنغال ، فأخذوا ينصرون الزنوج في سان لويس وجزيرة غوري Gorée وفي سنة ١٨٤٨ اندمجت هذه البعثة في بعثة قلب مريم الاقدس تحت ادارة يهودي متنصر اسمه ليبرمان ، أحسن التدبير ، وربط الدعوة الكاثوليكية بالحكومة المدنية ، فأنشئت مؤسسات هذه البعثة في افريقية تدريجاً ، فتجد لها مراكز في الكونغو البرتغالي ، وفي غامبية ، وفي مستعمرة سيراليون الانكليزية ، وزنجبار ، ولها في المستعمرات الفرنسية اسقفية ، كرسيها داکار Dakar التي فيها ١ ألف متنصر . ومركز في كيتا Kita في السودان السنغالي ، وآخر في كوناكري من غينية الفرنسية . واسقفية في غابون Gabon من الكونغو الفرنسي . وأخرى في أوبانغي Oubangui من الكونغو الأعلى . ولم يقتصر هؤلاء الرهبان على التبشير بالانجيل بل نشروا العلم ، وأحبوا الزراعة ، وأنشؤا بنباتات جديدة ، وادخلوا حيث وجدوا صناعات مفيدة ، وهذبوا الأخلاق وأبطلوا كثيراً من قبيح العادات .

ثم أتى بمدرهانيقي المازريين والروحانيين ، بعثة ليون الافريقية وبعثة الالباء البيض . ففي سنة ١٨٥٦ أسس المطران دوماربون برازيلاك أصله من الدعاة في الهند الشرقية ، مدرسة لتخريج المبشرين المراد ارسالهم لتنصير الزنوج . ثم عين هو أسقفاً في سيارا ليون ، فذهب ومعه عدد من الرهبان فهاكوا بالحلمى الصفراء ، فتطوع غيرهم للقيام مقامهم ، وما زالوا صابرين ثابتين حتى أفلح عملهم ، فترى لهم اليوم كراسي في ساحل الناج ، والنيجر الادنى ، وساحل الذهب ، والداهومي ، وبنين . وقد وقوا توفيقاً كبيراً في ساحل العاج وفتحوا تسع مدارس منها ، مدرسة دينية في دابو وقد أحمدوا طابع أهل تلك البلاد من السكنية وحب العمل ، بخلاف أهالي داهومي ، الغلاظ الشداد ، المتعصبين للفتيشية ، ثم أسسوا مدرسة زراعية في نوكو ، واسقفية في بنين Benin .

وآخر رهبانية تأسست لنشر الدين المسيحي في افريقية هي الالباء البيض ، أسس هذه الجمعية الكردينال لا فيجري مطران الجزائر سنة ١٨٦٩ ، وطاكره في هذا المشروع المارشال ماكلهون ، الذي كان رأيه أشبه برأي الشركة الانكليزية في الهند من تجنب الدخول في قضية التنصير ، ثلثا يحصل مشكلات للادارة الفرنسية ، فالكردينال كان يرى غير هذا الرأي ، ويقول انه يجب الامتزاج بالاهالي واستجلاهم اليها ، ثلثا يلبثوا على عقيدة التران ، التي تجعل بيننا وبينهم فاصلة كبرى . فما زال الكردينال مصرراً على فكره حتى أنشأ هذه الرهبانية وراعى فيها طادات القوم ، وأردفها برهبانية أخرى للنساء اسمها « الراهبات المبشرات لسيدتنا المذراء في افريقية » ( الحقيقة أن كلا من رهبانيقي الالباء البيض والراهبات المذكورات ، نالت عضد الحكومة الفرنسية في كل شيء وارتفعت منها شكوى الجزائريين ، وغيرهم من سكان المستعمرات الفرنسية بدون فائدة ، وليس هنا مقام تفصيل ذلك ) .

وميادين عمل الرهبان البيض هي أولا الجزائر وتونس . ثانياً الصحراء والسودان . ثالثاً بلاد خط الاستواء من افريقية . رابعاً بلاد نياسا غربي الازمبيق التي فيها كرسي اسقفية ( لسائل أن يسأل : لماذا يعملون في تونس والجزائر ولا يعملون في المغرب الاقصى ؟



والجواب : دور الآباء البيض وراهبات التبشير ، يأتي في المغرب الأقصى بعد أن يتم إخضاع الثائرين في جبال الأطلس ونزع السلاح من أيدي القبائل ، أما الآن والثورة لا تزال قائمة ، فالحكومة الفرنسية تهمل في هذا الأمر وإن كانت لا تهمل .

وبلاد خط الاستواء الأفريقية وبلاد نيامسا كلتاها ، من المستعمرات البريطانية والبرتغالية ، فلا تهمنا إلا في الدرجة الثانية . ولكنهما مع ذلك لا تخلوان من العمل ، فيما يتعلق بمقاومة الاسلام ومنع الرق ( إن الرق ليس من الاسلام بل إن الرق عادة قديمة عرفت في النصرانية والاسلامية وغيرهما ، وما حجب الاسلام شيئاً إلى الناس أكثر من تحرير الرقيق الذي هو من أفضل القربات شرعاً . ثم لما منعت أوروبا تجارة الرقيق ثارت في وجهها شعوب مسيحية كثيرة مثل البوير في جنوبي افريقية ، وكل أحد يعلم أن امريكا انقسمت قسمين في أمر العبيد ، وثار الحرب بين الفريقين أربع سنوات ، فاجتهد بعض مؤلفي أوربة بالعصا والرق بالاسلام خاصة ، هو من جملة التعامل على الاسلام ، كما أنني وإن كنت أحمد صنع الدول التي ساعدت على إلغاء الرق ، لا أنكر أن معاملة العبيد السود في بلاد الاسلام ، هي أفضل بكثير من معاملات الأمم المستعمرة لراياها البيض ، نعم إن هذه الأمم لا تنبغ أهالي الجزائر ، وتونس ، وتونكين ، وغيرهم إرقاء في الأسواق ، ولكنها لا تعرف لهم أدنى حق بإزاء الأوربيين ، وهي تضع يدها على ما شاءت من أراضيهم ومعادن بلادهم ، وتستثمر أرضهم ودمهم وعرق جبينهم قسراً ، بدون أن يكون لهم بذلك أدنى خیار فهل الرق سوى هذا ؟ ) . فإن قرار مؤتمر برلين سنة ١٨٨٥ بمنع الرق ، قد قاومه تجار العرب بالسلاح ، واضطرت الدول إلى قمع ذلك بالقوة ( يذكر المؤلف هنا مقاومة العرب وينسى مقاومة الجنس الاوربي في الترانسفال ) .

ل أما في الجزائر وتونس ، فلما كان الحكم لفرنسا لم يكن من حاجة إلى استعمال القوة ، فرهبانية الآباء البيض تلجأ إلى الوسائل السلمية لا غير . فهي تؤسس بقرب كل محطة مستوصفاً طبياً ، وصيدلية . الأول منهما ، يصف العلاجات والثاني يطيها مجاناً ، ثم مدرسة ودار ايتام . وليس إلا بعد وقت طويل وبأذن أهل الأولاد ، يلقن الآباء هؤلاء الأولاد التلاميذ الديني ( غير معقول إن يسمح المسلمون أهل الأولاد بتلقينهم تعليماً دينياً غير الاسلام بمجرد رضاهم ، بل هنا أحد امرين ، إما أن يكون أهل الأولاد لا يجسرون على الاعتراض أو يكونون هم أنفسهم تركوا الاسلام ) أما البنات فيعلمون التعليم الديني فضلاً . وقد تقدم الآباء البيض إلى الداخل فصارت لهم مؤسسات في لاقوات ( ١٨٦٨ ) ، وفي أوارغله ( ١٨٧٣ ) ، وفي توغورت ( ١٨٧٨ ) ، الخ ولما دخلت العساكر الفرنسية مدينة تمبكتو سنة ١٨٩٤ في ١٠ يناير تحت قيادة الكولونل بونيه والقومندان جوفر ، أسس الآباء البيض مركزاً في تمبكتو وستة أخرى في جوارها .

وخلاصة ما قامت به الرسائل الكاثوليكية من برتغال ، وطلين ، وفرنسيس ، في النارة السوداء ، هي أنها هاجت هذه النارة من الجانب الغربي ، ومن الصحراء ، ومن الكونغو ، ومن جهات البحيرات الكبيرة ، نعم إنها لم تقدر أن تمزق العصبة الاسلامية ، إسكنها هذبت قسماً عظيماً من الأمم الفتيشية ، وتوقفت إلى ابطال كثير من عاداتهم البربرية .

ثم ذكر المؤلف ، اشتراك السياح والمبشرين في تهذيب افريقية فقال : ان لفنستون في أحد تقريراته يقول : « ان نهاية الاكتشاف الجغرافي هي بداية العمل التبشيري . وهذه حقيقة كلية اذ من المحال ان نكتشف أراضي جديدة بدون ان ينبه ذلك فينا شوق دعوة أهلها الى الانجيل ، هذه البشارة التي اعطتنا السلام والبراء والرجاء » . فلفند رأينا المبشرين الكاثوليك ، يتعقبون آثار البحارة البرتغاليين والفرنسيين والطليان ، ويؤسسون أوطانا مسيحية في سواحل افريقية الغربية والشرقية ، متخذين هذه المراكز في سواحل شرقي افريقية محاطة في طريقهم الى الهند ، ولكن كل هذا ما عدا الذي جرى في الحبشة ، لم يتجاوز مناطق معلومة من سيف البحر . ولكن جاء فيما بعد ذلك السائحون الجوابون في الربع الاخير من القرن الثامن عشر والاربع الثلاثة من القرن التاسع عشر ، فدخلوا من مصاب الأنهر . وتوغلوا في البلاد ومنهم من ذهب فقتل جرأته فكانوا هم طلائع المبشرين ، وعلى آثارهم سار هؤلاء ، وبالأجمال فدخل افريقية التي تولج منها هؤلاء الجوابون الى باطن هذه القارة ، هي أربعة أو خمسة ، أولها النيل لامتداد طريقه من مصر الى اقصى منابه . الثاني نهر الغامبية ثم نهر السنغال . الثالث ، رأس الرجاء المعروف بالكاب نظرا لاهمية هذا الموقع التجاري . الرابع ، الجزائر منذ استولت عليها فرنسا ثم طرابلس . الخامس ، جزيرة زنجبار بسبب علاقتها مع السواحل التي تحاذيها .

وأول من توغل في افريقية من جهة النيل هو جيمس بروس James Bruce الاكوسي المتوفى سنة ١٧٩٤ ، وصل الى مصر سنة ١٧٦٨ ، وصعد الى الاقصر وشاهد آثارها ، ثم الى اسوان ومنها الى القصير ، ومنها أجاز الى جدة وركب البحر من جدة الى مصوع ، ومن هذه سار الى الحبشة مزوداً بتوصية من بطريك القبط في مصر الى الراس ميشل ، وأقام مدة . مية غندار قصد منابع النيل وظن أنه وصل الى رأس نبع النيل الازرق ، والحقيقة أنه لم يصل الا الى العبادي ، وهو ملتقى أنهر من النيل لا أصل نبعه . ثم عاد الى مصر من طريق اسوان . وبعد ١٢ سنة من سياحة بروس هذا جاء الى مصر فولاي الكاتب الفرنسي الشهير ، ولفت أنظار قومه الى وادي النيل قائلا : « يجب للاستيلاء على وادي النيل ثلاث حروب : الاولى مع انكلترا . الثانية مع العثمانية . الثالثة وهي تأشدهن مراسا مع الاسلام . لانه هو السائد في هذا الوادي . وربما كانت هذه العقبة غير قابلة الجواز » ( كذا ) وكان نابليون بونابرت قد قرأ كلمات فولاني ، فكانت مما استفزه الى غزو مصر . ولم يكن تجسيم فولاني صعبة هذه الجملة الا ليزيد فيها رغبة بونابرت ، في غرامه باقتحام الصحاب وعشقه للمجد ، فكانت تلك الغزاة الشهيرة التي ظهر فيها من مزايا نابليون العسكرية ما ظهر ، وانما لم يقدر الناس قدر مهارته السياسية ، استجلابه خواطر المسلمين وامتزاجه بهم في عقائدهم وعاداتهم ، وقد كانت اغزاه مصر هذه من سنة ١٧٩٨ الى ١٨٠١ ، مبدأ لاسفار ورحلات صوب منابع النيل استمرت الى ١٨٤١ ، وقد حدا حذو نابليون بونابرت في سبيل الاكتشاف والبحث ، أمير مصر الكبير محمد علي ففي زمانه ، وصل فريدريك غاليو Gailliaud الى طيبة وواحة سيوه ، ثم صعد مجرى النيل الى أن وجد خرب العاصمة القديمة مرويه Meroé ( ١٨١٨ الى ١٨٢٠ ) الى ان بلغ الدرجة ١٠ من العرض الشمالي . وبعد هذا بضع سنين

وصل عالم الماني الى النوبة العليا ، وكان أول أوربي دخل كردوفان غربي النيل الابيض ، ثم انقذ محمد علي بمئة وصلت الى درجة ٤ من العرض الشمالي في غوندوكورو . وامتد عمل السياح الى الحبشة وبلاد شوا وبلاد الفلا ، فكان ممن اشتهروا بذلك روشه ديريكور Rochet d'hericoure وتيوفيل لوفابفر Théophile Lefebvre ( ١٨٣٩ الى ١٨٤٣ ) ، وابناء آبادي D'Abbadie ( ١٨٣٣ الى ١٨٣٨ ) وهؤلاء من الفرنسيين ثم الانكليزي شارل بيك Beke والالمان كراف وايزمان ثم ان الالمانين أرهاردت وريمان ، هما اللذان توغلا في اصقاع البحيرات الكبرى ، ووصلا الى قنن التلج من بلاد كينيا Kenia والكيلمانجارو Kilmandjaro ( ١١ مايو ١٨٤٨ ) ومن هناك انفتحت الطريق التي انطلق منها سموئيل باكر ( ١٨٦٤ الى ١٨٧٣ ) والكيلوونل غوردون ، وأمين باشا ، ولينانت بك وغيرهم . وكان هؤلاء السياح اثر بعيد الصيت في تهذيب الزنوج ، واجتهد سموئيل باكر واصحابه بالغاء الرق ، مستظهرا على ذلك بأمر الخديوي ، وهلك غوردون في الخرطوم بيد المهدي ، بعد ان أقام بضع عشرة سنة برقي من اخلاق السودانيين .

ولم يكن شيء يشابه همة هؤلاء السياح الابطال في شرقي افريقية ، سوى همة اعضاء تلك الجمعية الانكليزية المسماة African Association التي تأسست سنة ١٧٨٨ في لندرة وكانت الاطالس الجغرافية الى ذلك الحين لا تمثل أواسط افريقية الا برقة بيضاء مقسمة ، لان الجغرافيين لم يكونوا يعرفون عنها شيئا . وكان السياح الذين ساروا من مصر غرضهم منابع النيل ، كان السياح الذين صعدوا من نهري السنغال والسينغامبيه يقصدون تمبكتو ، تلك المدينة الشهيرة عند العرب . فالماجور دانيال هوغتون Houghton ركب نهر السينغامبيه ، ووصل الى مدينة Médina ، ومنها الى عاصمة بامبوك Bambouck ( ١٧٩١ ) ، لكنه لم يبلغ نهر النيجر ، وانقطع خبره . أما مونفاو بارك Mungopark الاكوسي ، فصعد من بلاد غامبيه ، فوصل الى النيجر عند سيفو Segou وعاد من حيث أتى ، ثم بعد تسع سنوات ، عاد فصعد النيجر ووصل الى تمبكتو ، ثم أوغل الى بوسانغ ، وهلك قتيلا سنة ١٨٠٦ . وكان رفيقه الفرنسي موليان Mollien قد اكتشف منبع نهر السنغال ، ومانبع نهر الغامبيه ، ودرجوا رانده سنة ١٨١٨ .

ثم ان رينيه كاليه Rene Caillié الفرنسي واصل الى تمبكتو بعد مشاق لا توصف ، وذلك في فبراير سنة ١٨٢٨ ، وبعد ان اقام بها مدة لحق بقافلة مغربية حائدة الى فاس ، فوصل الى هذه العاصمة في ١٢ اغسطس ، ومنها ذهب الى الرباط والبحر الى فرنسا ، وأكرمه الحكومة والجمعية الجغرافية ، لكونه أول أوربي وصف تمبكتو وصفا عن عيان ، ( أما العرب فكانوا يعرفون تمبكتو منذ قرون ، وبقيت هذه المدينة والاملاك التي تجاورها أعصرا طويلة جزءا من سلطنة المغرب الافصى ، ووصول السائح العربي الى تمبكتو ، لم يكن له من الشأن أكثر من وصوله الى إحدى مدن المغرب ) . وسائر الضابط لانغ Laing الاكوسي من طرابلس الغرب ، قاصدا تمبكتو في ١٦ يوليو ١٨٢٥ ، فبلغها في ١٨ اغسطس ١٨٢٦ ، ولكنه قتل أثناء اياحه . وأما الاكوسي كلاپرتون Claperton فاكشف بحيرة تشاد ، ومملكة الفلاته ، وزار مدن كانوا ، وكازينال ،



وسوكوتو ، ومات في سوكوتو سنة ١٨٢٧ وكان معه رفيق اسمه ريشاد لاندري فاكتشف مصب النيجر ثم اكمل اكتشاف مجرى النيجر الدكتور بايكسي الاكوسي ومعه جماعة ، وذلك من سنة ١٨٥٤ الى سنة ١٨٦٤ .

فهؤلاء السياح وأمثالهم هم الذين بقصص اسفارهم هاجوا شوق مبشري الكنيسة الانكليكانية والميتودية الانكليزية ، وكان الانكليكانيون منذ سنة ١٨٠٤ اسسوا مراكز لهم في سيراليون Sierra Leone وقتدى بهم الميتوديون بعد ١٠ سنوات من ذلك التاريخ ، وفي سنة ١٨٦١ ، كانت لنهارى الزنج في تلك الاقطار كنيسة مستقلة بذاتها .  
وأما طريق الكاب فهي الطريق الثالثة التي دخل منها المبشرون الى باطن افريقية ، والمبشرون هنا لم يسبقهم السياح بل كانوا هم السابقين ، بدأ بذلك جورج شميد سنة ١٧٣٧ ، ويانسن سنة ١٨٠٠ ، فوصلا الى بلاد الهوتنتوت ، ثم ان الدكتور تيودور فان دير كيب الهولاندي ، ذهب الى بلاد الكافر من ناحية بور اليزابت . ثم الدكتور فيليب الانكليزي وصل الى بلاد البوشمن Bushmen ، الذين هم أشد اولئك الاقوام توحشا ، وقد تكلم هؤلاء المبشرون من قسوة طائفة البوير نحو السود ، ولا سيما الدكتور فيليب هذا ، الذي كانت له اليد الطولى في الغاء الرق بتلك الديار ، وكان هو السبب في اعطاء الهوتنتوت حقوق وعايا المستعمرات .

ومن ذهب للتبشير في بلاد الكاب بيسو Bisseux الفرنسي ساوي أحد دعاة البعثة الانجيلية الباريزية ، وصل الى وادي شارون Charron فوجد هناك اربعة آلاف مستعمر فرنسي من اعقاب الهوغنوط ( بروتستانت الفرنسيين ) ، جلوا الى هناك عند طردهم من فرنسا ، ولكنهم كانوا نسوا اللغة الفرنسية تماما ، ولم يبق عندهم من آباءهم الا بعض نسخ فرنسية من التوراة . ثم ان اثنين من بروتستانت باريز لمير Lemire ورولان Roland وصلا سنة ١٨٣٣ الى لسوتو Lessouto . وصار هذا القطر من ذلك الوقت مركزا للدعاة البروتستانتية الفرنسية . وبعد هذا التاريخ بخمسين سنة ، تقدم أوجين كويليار Eugene Coillard الفرنسي الى بلاد زمبازو العليا ، ونصر كثيرا من زنوج الماروتزي Marotsé . ولكن الاكوسيين احرزوا قصب السبق في تهذيب اهالي تلك الاقطار ، اشتهر منهم

موقا Moffat الذي قضى زهاء نصف قرن ، يجتهد في تصير امة البيتشوانه Betchouana وترجم التوراة الى لغة البيتشوانه Sitschouana ، فوجد في لغة اولئك المتوحشين ادبا لم يكن معروفا ، وازوج موقا ابنته ، من ليفنستون الشهير المولود سنة ١٨١٥ ، وكان هذا رحالة ومبشرا معا ، بدأ سياحته بين نهر الاورانج وزمبازو ، ثم دخل اواسط القارة الافريقية ، ومنها خرج في لواندة Loanda بساحل الكونغو ، ومنها ذهب الى كليمان Quelimane بساحل الموزامبيق ، وهو أول أوربي اطلع على مجرى نهر زمبازو ، وهذه رحلته الاولى من سنة ١٨٥٣ الى ١٨٥٦ ثم باشر رحلته الثانية ( ١٨٥٨ الى ١٨٦١ ) فعرف بها مجرى النهر الادنى ، ودخل بلاد الشيري Chiré ، واكتشف النياسا Nyassa من البحيرات الكبرى في اواسط افريقية . وأما في رحلته الثالثة ، فجاب الاقليم الواقع بين بحيرة نياسا وبحيرة تنغانيكا ، وعرف طرف تنغانيكا الجنوبي ، وسنة ١٨٦٨ اكتشف

بحيرة بانغفلو Banguvlo ، وفي هذه السنة انقطعت أخبار لفنستون المذكور ، ففاق بال الناس عليه نظرا لباهر اقدمه وجرأته ، فارسل مدير جريدة النيويورك هـرالد أحد الاخباريين المدعو هنري ستانلي لتعقب آثار لفنستون ، فسافر ستانلي من باريس سنة ١٨٧١ ، فالتقى لفنستون بعد ١٠ سنوات في محل يقال له أوجيجي على ضفة بحيرة التغانيقا ، ومات لفنستون بعد ذلك بسنتين أي عام ١٨٨٣ على ضفة بحيرة بانغفلو . وكانت لفنستون هذا مهمة دالية ، وعزومة راسخة ، استخدمهما في الغاء الرق ومنع تجارة الرقيق ، وتعرض من أجل ذلك مرارا للاخطار .

أما الطريقان الباقيتان الى داخل افريقية فهما ( الجزر وطرابلس ) اللتان كانت تذهب منهما القوافل الى باطن القارة السوداء ، وكانت هذه القوافل تحدث عن بحيرة عظيمة في الداخل يقال لها وانغاراه ، وكانت جمعية الشركة الافريقية في لندرة أرسلت الماجور يدني Reddie والضابط ليون بين سنة ١٩١٦ وسنة ١٩١٩ فهلك الاول ، وعجز الثاني عن تجاوز فزان ولكن قنصل انكلترة في طرابلس كان يؤكد لتلك الشركة ان الطريق من طرابلس الى برنو هي مفتوحة نظير الطريق من لندرة الى ادمبرغ . ( الحقيقة ان هذه الرحلات التي قام بها السياح الاوربيون في باطن افريقية ، وعدما أهل أوروبا ما تر عبقرية ، ووضع أصحابها في صف أعظم الدهر ، كان العرب من سياح وتجار ودرأويش ، قاموا بأضفاف أضفافها منذ قرون ، ولكن بدون بأر ولا فخر ولا ضوضاء عظيمة بل بكل بساطة لا يرى الواحد منهم في الذهاب الى بحيرة تشاد او الى الكنفو من الغرابة ، أكثر مما يرى في الذهاب من تونس الى غدامس . ولما وصل الاوربيون الى تلك الاقطار التي ظنوا انها مجهولة عند كل العالم ، لم يجدوا من مجاهلها مكانا الا فيه عرب ، أو آثار للعرب ، واللغة العربية ) .

فأرسلت الشركة الافريقية بعثة عقدت عليها للماجور دنهام ، فسارت من طرابلس في آخر مارس عام سنة ١٨٢٢ فرت من فزان ووصلت الى كوكا داصمة برنو في ١٧ فبراير عام ١٨٢٣ وتوغل كلابرتون أحد اعضاء هذه البعثة الى بحيرة تشاد وزاركانو ، وسكوتو . ثم ارسل الانكليز بعثة ثانية تحت قيادة جيس ريشاردسون ، وكان معه الالمانيان أوفرغ Owerveg وبارت Barth فساروا من طرابلس في خريف سنة ١٨٥٠ ، واخترقوا فزان الى الماير ووصلوا الى بحيرة تشاد . سنة ١٨٥٢ مات الالماني أوفرغ ولكن زميله بارت لم يفتقر عزمه بل أوغل في بلاد الاداموة في الجنوب وعرف ان نهر بينوي Binoué هو من شعب النيجر . ثم ذهب الى سكوتو في الغرب ، ومنها صعد وادي النيجر الى الشمال الغربي حتى بلغ تمبكتو فقام بهذه المدينة من سبتمبر سنة ١٨٥٣ الى مايو من السنة التالية وعاد من تمبكتو الى برنو ، ومنها عاد الى أوروبا سنة ١٨٥٥ .

وأما الفرنسيين فبعد فتح الجزائر ، بدأ يجهزون الصحراء ، فكان اسماعيل بودريه ترجان القلم الدربي في «الاقوات» أول من أتى بالمعلومات الحقيقية عن الصحراء ، وعن التوارق الذين بين واحة وارغله ، وغات وذلك في نحو سنة ١٨٥٠ وعقبه في سنة ١٨٥٩ هانري دوفافيه فجاء بمعلومات كثيرة عن التوارق . وبعد ذلك بسنين أرسل الكردينال لافيغري رهبانه الالباء البيض الى أقاصي الصحراء ، حيث أسسوا مراكز للتبشير وفتحوا مدارس للتعليم .

ومن المداخل المهمة التي كانت للاكتشاف والتبشير جزيرة ممباسا Mombasa وتوابها ، وقد كانت مستعمرة برتغالية او برتغالية ، فاستولى عليها امام مسقط ، ثم سلطان زنجبار . ولما كانت منفذاً للتواصل الواردة من الداخل رأيت فيها جمعية التبشير الانكليكانية ، محلاً مناسباً لبث الدعوة . سنة ١٨٤٤ جاء رجل الماني من ورتمبرغ اسمه كرايف ، فسكن في ربابي بقرب ممباسا ، ثم انضم اليه جواب آخر الماني اسمه ريمان ، فأزما السير والنظر في داخل البلاد ، وكان اهم ما اكتشفاه ، جيلان مظافة قنهما بالثلج الابدي جنوبي خط الاستواء ، وهما كينيا وكيليمانجارو ( ١١ مايو عام ١٨٤٨ ) وتقدم هذان الرحلتان في بلاد جاكا Djagga وكان اهلهما من أشد الزوج توحشاً يأكلون لحوم البشر فاخذ كرايف وريمان يرشدانهم ويهديان من اخلاقهم ، وفي احدى المرات أراد أحد ملوك تلك الناحية ان يكافئ كرايف على هدايا قدمها له فوجه عاجا ومواتي وعدداً من العبيد فقال له كرايف : اما العبيد فلا أقبلهم لان العبودية هي خلاف القانون الالهي ، واما المواتي والعاج ، فما جئت الى بلاد اوزمبارة لاجل حطام الدنيا ، فاذا شاء الملك يعطيني بعض أولاد غير ارقاء آخذهم معي الى ربابي وأريهم . ولما علمت جمعية لندن الجغرافية باكتشافات هذين الجوابين ارسلت بمئة عنيدت مليها لضابطين من الجيش الانكليزي الهندي وهما ريشارد بورتون ، وسبيك ، فسافروا من زنجبار سنة ١٨٥٨ واكتشفوا بحيرة تانغانيك ( ١٣ فبراير ١٨٥٨ ) ثم بحيرة نياسا التي لم يروا الاقما منها واطلقوا عليها اسم بحيرة فكتوريا ثم توغل سبيك ورفيق آخر معه في شمالي خط الاستواء الى الغرب ، فصادفاً نهراً ظنوا انه من أصول النيل ، ثم سارا في نحو الشمال فوصلا الى غوندوكورو في بحر الجبل ، وتلاقيا مع صموئيل باكر وأمراته اللذين كانا يبحثان عن منابع النيل آتيين من الخرطوم . وبعد عشر سنين من هذا التاريخ تلاقى هاتري ستانلي مع ليفينغستون في اوجيجي على شاطئ التانغانيك . والضابط كامرون خرج من زنجبار سنة ١٨٧٣ ملقي في الطريق قافلة الزوج الامناء ، التي كانت آتية بحجة ليفينغستون وأوراقه الثمينة ، وسار من الشرق الى الغرب مخترقا جميع قارة افريقية واكتشف مجرى لوكايا Loukaya ولوالابه Loualaba ونفذ الى ساحل بنقويله Benguela على سيف الاطلاتيك ( ١٨٧٨ ) . ثم ان هاتري ستانلي تمكن من نقل مركب بخاري الى بحيرة فيكتوريا نيانزا ، فجال في جميع أقسام هذا البحر الداخلي وأقام مدة ببلاد اوغاندا Uganda ، ثم ضرب الى الغرب ، فوصل الى أعلى نهر الكونغو وعرف الشلالات التي سميت منذ ذاك الوقت باسمه . وأما الضابط البرتغالي سربا بنيتو Serpa-Pinto فاخترق هذه القارة من الغرب الى الشرق ، اذ سار من بنقويله في ١٢ نوفمبر سنة ١٨٧٧ ، واوغل في مجاهل نانو ، وهيرامبو ، ويهي ، ووصل الى الزامبيز الاعلى ومنها الى بلاد الماتيليه Matelète ، والقرانفال .

فاسفار هؤلاء السياح هاجت شوق جميات التبشير الى بث الدعوة الدينية . لا سيما كتاب ستانلي الى مسيحي انكلترا الذي حرره من مقر متيسه Mtesa ملك الاوغانده ( ١٨٧٨ ) فقد احدث هياجا عظيماً ، ورأيت جميات كليات اكسفورد ، وكامبريدج ، ودبلن ، وجمعية الكنيسة الانكليكانية ، والاباء البيض ، والمبشرين الالمان ، يتسابقون الى رود هاتيك الارحاء والدعاية فيها .



وهذه الاسفار ايضا كان لها التأثير الاكبر في اهتمام الدول الاوروبية بمنع تجارة الرقيق المخجلة ( اوافق على انها مخجلة ) ، وكانت انكثرة هي السابقة في هذه الحيلة ، ولما كانت جزيرة زنجبار هي أعظم مركز لهذه التجارة فقد اجبر الانكليز سلطان زنجبار عام ١٨٧٣ على امضاء تعهد بمنع تجارة العبيد ، واخذت مراكب انكثرة تضبط جميع مراكب العرب التي تجد فيها عبيداً ، وكثر عدد هؤلاء المستنقذين ، فعمروا لهم مكانا يشغلون فيه قصاد جزيرة ممباسه . وسنة ١٨٧٦ انعقد مؤتمر جغرافي في بروكسل ، انتخب فيه ليوبولد ملك الباجيك رئيسا للشركة الشموية لتحضير افريقية ، وهذه الشركة ، هي التي اوجدت حكومة الكونغو الحرة .

وسنة ١٨٨٥ ، انعقد في برلين مؤتمر لتقسيم افريقية بدعوة الرئيس بيسمارك ، وخرج في نصيب المانية حصص صالحة مثل مستعمرات الكامرون ، وتوفو ، وزنجبار ، وتقرر بين الدول التشديد في الغاء الرق ، والتعهد بحماية رسالات التبشير الساعية في تهذيب السود بدون تفریق بين المذاهب والاجناس ، كما ان حرية الاهالي لدينية بقيت مضمونة . وقد ايدت قرارات مؤتمر برلين هذا ، مؤتمر انعقد في بروكسل عام ١٨٨٨ ، تداعت اليه جميع الدول النصرانية وارسلت اليه بعض الدول الاسلامية مثل تركيا ، وايران ، وزنجبار معتمديها ، وتقرر انشاء دائرة دولية في زنجبار لمراقبة ابطال الرق .

### الرسالات البروتستانتية في افريقية

لم تصل البعثات التبشيرية الى افريقية الا بعد البعثات الكاثوليكية بقرنين ونصف قرن ، وهو أمر طبيعي لان البروتستانتية قبل ان تفكر في نشر دعوتها في خارج اوروبا ، كان عليها ان توطد قدمها في داخل اوروبا . ولكن البروتستانتين بعد ان بدأوا في التبشير ، سبقوا اقراهم الكاثوليك في الاجتهاد والنجاح . وكانت الدول المسيحية باديء ذي بدء ، أرادت حمل الزنوج على التنصر بنفوذ الحكومات ، وسارت زمانا على هذه الخطة ، ولكن دول انكثرة ، وهولانده ، والدانمارك ، رفضت في التالي هذه الطريقة خشية حدوث الثورات في مستعمراتها ، وتركزت ايفاء مهمة التنصير للجمعيات غير الرسمية .

وان أكثر الامم رسالات دينية في افريقية هي الامة الانكليزية ، فانها تنفق بقدر تلك نفقات الرسالات البروتستانتية باجمها . ولكن الذين بدأوا بالتبشير لم يكونوا الانكليز ، بل الالمان والدانمركيين . وقد كان أول من اقتنح هذه الاخطار من الالمان هم المورافيين ، حاولوا الدخول من اربعة أبواب معاً : الجزائر ، والقاهرة ، وساحل غينية والكاب . ففشلوا في الثلاثة الابواب الاولى بسبب تمسك أهل الاسلام بدينهم ، وبما فتكت بهم الحمى في غينية ، فقد كانوا يرسلون الفوج بعد الفوج ، فتحصدهم الحمى تباعا حتى عدلوا عن رسالة غينية ، ولم يستأنف العمل هناك الا بعد ستين سنة بواسطة جمعية ( بال ) من سويسرة الالمانية . أما في بلاد الكاب ، فقد كانت لهم اليد الطولى في تهذيب الهوتنتوت والكافر Kafres ، وتخفيف آلام المجذومين . ولما توطن المبشر الالمانى جورج شميد في بافاناس كلوف على ٥٠ ميلا شرقي الكاب ، كان الفلاحون الهولنديون « البوير » يحتقرون الهوتنتوت

الى حد انه هو اقرأ امام عدة كنائس الاعلان الآتي « ممنوع دخول الهوتنتوت والكلاب الى هنا » . وسنة ١٧٩٢ اسس المورافيون في تلك البلاد مركزاً أطلقوا عليه اسم وادي الرحمة Gnadental ، وفي سنة ١٨٠٠ صار هذا المركز قرية ذات ١٢٠٠ نسمة ، فيها صناعات واشغال مفيدة ، واليوم هي من أزهر بلاد الكاب ، وفيها ثلاثة آلاف هوتنتوتي مسيحي . ثم اوغل المورافيون في بلاد الكافر الى مسافة ٦٠٠ ميل شرقي الكاب ، وعاشت أعمالهم حروب الانكليز مع امة الكافر ، لكنهم ثبتوا في موقفهم وصبروا على الشدائد من سنة ١٨٢٨ الى سنة ١٨٨٥ ، اذ وفقوا الى تأسيس مركز في شمالي بحيرة نياسه Nyassa في الجنوب الغربي من المستعمرة الالمانية الشرقية . وكان للبعثة المورافية عام ١٩٠٢ نحو ١٢ مركزاً ، و ٢٢ مدرسة ، و ٢٠٠٠ تلميذ ، ونحو ١٠ آلاف متنصر وعلموا الاهالي البناء والحرف . ولكن أهم عمل قاموا به هو معالجة المجازيم ، فان الانكليز منذ سنة ١٨١٨ بنوا مستشفى لمجنومي الهوتنتوت وسلموا خدمته الى المورافيين ، وكان مستشفى واسعاً ذا جدران عالية وباب واحد ، فلبثوا يخدمون هذا المستشفى ٤٤ سنة ، وكان الدكتور لايتز مدير المستشفى متميزاً عند وفاته ، بانه وجد من المجازيم ٩٥ رجلاً قبلوا الدين المسيحي . ولما أرادت الحكومة الانكليزية استبدال قسوس انكليز بهم ، خرجوا من ذلك المعهد الصحي باكين ، ومن الغريب انه لم يصب ولا واحد من المورافيين بالجذام مع شدة عدوى هذا المرض .

ويأتي بعد المورافيين دعاة جمعية بال ( أو بازل بالالمانية ) فقد نطحوا افريقية سنة ١٨٢٨ بطلب ملك الدانمرك ، فذهبوا الى ساحل الذهب وكانوا سبعة ، فمات منهم خمسة بالحمى ، والتجأ أحد الاثنين الباقيين الى أحد الجبال حيث الهواء بقي ، فجعل هناك مركز رسالة ومصحة معاً ، وسنة ١٨٣٥ اسس في اكروينغ كنيسة لنصارى السود ، وكانت مباديء العمل في غاية المشقة اذ مضت ٣٤ سنة ولم يتنصر سوى ٨٠٠ شخص ، ولكن منذ سنة ١٨٥٧ اخذت الرسالة تنجح وعدد المتنصرين ينمو ، حتى كان مجموعهم سنة ١٩٠٢ نحو ١٨ الفا . وهذه الرسالة اليوم ممتدة الى بلاد الاشاتي التي قاعدتها كوماسي ، والى حدود مستعمرة طوغو الالمانية . ولها أيضاً تسعة مراكز في مستعمرة الكامرون الالمانية ، حيث بلغت حولها نحو ثلاثة آلاف نصراني كامروني ، وعندها في الكامرون ١٣٧ من الكنائس ، يختلف اليها نحو ٣٢٠٠ ولد . وقد ترجم رجال هذه البعثة التوراة الى اللغة المسماة دوالاً Doualla . ثم جمعية برلين الافريقية وهي احدى جمعيات برلين الانجيلية ، اسسها ديستلكامب Diestelkamp سنة ١٨٨٦ للتبشير في شرقي افريقية ، فارسلت دعايتها الى الجنوب الغربي من مملكة الاورانج ، والى غربي غريكا ، والى بلاد الباسوت في الترانسفال ، والى شمالي بحيرة نياسه ، فيوجد لها في هذه الايام ٢٧ مركز دعاية و ٢١ الف متنصر ، وازهر مؤسساتها مدينة بوتشاييلو ، التي عدد سكانها ٤ آلاف كلهم نصارى ، وفيها صناعات ومهن في غاية الفائدة .

ثم جمعية الكنائس الانجيلية في بلاد الرين ارسلت دعايتها للتبشير في بلاد الهوتنتوت ، ثم نطعت بلاد التاما Namas ، والهريرو Herreros الذين هم من اشد القبائل عتواً ،

والاوفامبو الذين بين نهر الاورانج والكوئين ، ثم ان أحد البيوتات التجارية الالمانية من برآم أسس محلا تجاريا في اوتيجيمبنغه Otijimbinge ، فامتد هناك الالمان وجعلوا لانفسهم مستعمرة سموها مستعمرة الجنوب الغربي الافريقي ، فالرسالة الانجيلية الربنية عندها في هذه الايام في مستعمرة الكاب ٢٥ مركز دعاية ونحو ١٦ الف متنصر ، وفي مستعمرة الجنوب الغربي المذكورة ٢٤ مركزا ونحو ١٢٥٠٠ متنصر ،

ثم جمعية شمالي المانية التي مركزها برام ، وجمعية هرمانسبورغ التي مركزها هانوفر ، هما أيضاً تشتغلان في الدعاية بأفريقية ، فالأولى تخدم هذا المقصد في ساحل العبيد وعندها نحو ٣ آلاف مريد ، والثانية تشتغل في بلاد الباسوتو شمالي الترانسفال ، والباسوتو قوم كان البوير ياملونهم معاملة ارقاء . ثم تقدم دعاة هذه الجمعية الى بلاد الزولو ، وشرعوا في التعليم والتبشير ، فمن نصف قرن الى اليوم صار عندهم نحو ٤٣ الف متنصر .

ثم تأتي جمعيات السويد والنرويج ، فللسويد جمعية تبشر في مستعمرة ايطالية بالاريتره ، وفي بلاد كوتانه ، ومقاطعة حمازه ، شمالي الحبشة الى الغرب ، وكان عندها سنة ١٩٠٢ عشرة مراكز و ٥٠٠ مريد و ١٤ مكتبا للصغار . أما النرويجيون ، فقد أسسوا في ماداغسكار رسالة في غاية العظم ، فانتخبوا مقاطعة بتسيليو للعمل بالاتفاق مع جمعية لندن التبشيرية ، ثم تقدموا الى بلاد ساكالاف في الساحل الغربي من ماداغسكار ، والى الساحل الجنوبي الشرقي . وبعد جهد استمر ٣٠ سنة ، كان عندهم سنة ١٩٠٠ خمسمائة مكتب ، وواحد وخمسون ألف وثلثمائة مريد ، ولهم أيضاً مدرسة علمية عالية ، ومدرسة لاهوتية ، ومدرسة طبية تابعة لمستشفاهم بتاناناريف .

ثم الجمعيات الهولندية ، وأول من اعتنى منها بالتبشير ، جمعية تأسست سنة ١٧٩٧ في روتردام ، اسمها جمعية جنوبي افريقية اتوسيم مملكة المسيح . وكان بطلاها تيودور فان دركامب وكيشرر ، فذهبا الى بلاد الكاب وباشرا العمل في بلاد الهوتنتوت وعند ذلك اشتدت عزيمة الكنيسة الهولندية في الكاب ، فقامت بما يجب عليها من التبشير بين زنوج بلاد الاورانج والترانسفال . ولما دخلت بلاد الكاب تحت سلطة انكلترة سنة ١٨١٥ ، انطلقت أيدي الجمعيات التبشيرية الانكليزية في العمل لا سيما جمعية التبشير بالانجيل المعروفة بهذه الاحرف الثلاثة S.P.G. فقد بثت الدعاية بين الاهالي بهمة المطران غراي ، وسنة ١٨٦٤ دخلت هذه الجمعية ماداغسكار ، وأسست كرسي اسقفية في تاناناريف ، وصار عندها ١١ ألف مريد .

ثم برزت الى الميدان جمعية رسالات الكنيسة الانكليزية المؤسسة عام ١٧٩٩ ، وكان معظم همها مصروفاً نحو افريقية ، وكانت كلمتها « ينبغي رجال ذور عقل ديني لا كمال عمل روحي » وفي البداية كانت تكتب أكثر دعاتها في المانية ، فقد أخذت من مجمع مدينة بال وحده ثمانين داعياً كلهم من الطراز الاول . وكان ميدان عملها الكاب ووادي النيجر الاوسط ثم مومباسه ثم الاوغانده حيث وقع الخلاف بين المبشرين الكاثوليكين والمبشرين البروتستانتين وجبر الى معارك دموية . ومع هذا ، فان هذه الجمعية جمعت حولها ١٦٤ ألف متنصر في الاوغانده وحدها وكان يوجد هناك نحو ٢١٢ ألف زنجي كاثوليكي ، و ٤٠ ألف مسلم . ولا



يزال نحو ٣٨٠ الف زنجي على عبادة الاصنام ( قرأت في بعض الكتب الفرنسية أن الانكليز عززوا قوة الدعاية الانكليزية بالسلاح في الاوغاندا وضايقوا الكاثوليك والمسلمين ) فالرسالة الانكليزية بواسطة هذه الجمعية تمكنت من تأسيس خمس عشرة اسقفية وهي ما يأتي : اسقفية الكاب ( ١٨٤٧ ) ، سياراليون ( ١٨٥٢ ) ، ناثال ( ١٨٥٣ ) ، غرامستاون ( ١٨٦٣ ) ، بلومفونتن ( ١٨٦٣ ) ، الزولو ( ١٨٧٠ ) ، سان جان في بلاد الكافر ( ١٨٧٣ ) ، تاناناريف بمدغسكر ( ١٨٧٥ ) ، بريتوريه ( ١٨٧٨ ) ، زنزيبار وشرقي افريقية . خط الاستواء . بلاد النيجر . نياسه وماشونه في روديزيه Rhodésia . ويضاف الى هذه الاسقفيات مدارس للعلوم والمهن كالحدادة ، والنجارة ، وجر الاثقال ، وغيرها ، وأشهر هذه المعاهد الذي في غرامامستون ، ثم الذي في بلاد الكافر ، ثم الذي في جوار الكاب ، ثم الذي في كيبوزي .

ولقد اعترف بجلالات أعمال هذه الجمعيات أبعد الناس عن الدعوة الدينية . فقال البزم ركلوس الجغرافي الفرنسي الشهير : انه بتأثير دعاية الجمعيات الانكليزية دخل كثير من زنوج سيراليون في النصرانية وصار منهم أكثر الوعاظ والمبشرين ، وأقبل الناس على التعلم ونححر الارقاء ، وتأسست مملكة سوداء حرة .

ثم جمعية رسالات لندن المؤسسة سنة ١٧٩٥ ، أرسلت دعايتها الى بلاد البوشمن في الاوراج الاعلى ، والى ماين بلاد الكاب وبحيرة ناكامي ، والى جزيرة ماداغسكار ، وأسست سنة ١٨٧٧ مراكز بقرب تنفانيكا ، واورامبو ، واوجيجي . وقد كان مريدو هذه الجمعية بلغ عددهم سنة ١٨٥٠ في بلاد الكاب ٣٥ ألف نسمة ، واما في سنة ١٩٠٢ فكان عددهم ٩٦ ألفا عدا رعية كنيسة ناثال . وتنصر على يد ليفنستون أحد أولاد ملوك بامانقوانو المدهو كلما ، فتم استعمال الاثرية الكحولية بين الاهالي .

وقد اقتدت بالكنيسة الانكليكانية الكبرى الكنائس النالية ، فالكنيسة الممعدانية نشرت دعوتها في خليج غينية وجمعت لنفسها مركزاً في جزيرة فرناندوبو الاسبانية ، ثم بثت دعايتها في الكامرون حيث بنت مدينة فكتوريا التي صارت قاعدة مستعمرة الكامرون الالمانية ، وتركت في تلك البلاد مآثر عظيمة من تزكية الاخلاق ، والناء الرق ، وابطال السحر واسقاط السحرة الى أن صاروا يتوارون في الغاب وصارت الغتيشية سخية بهراً للجميع منها . ولما استولى الالمان على الكامرون لم يرتاحوا الى وجود المبشرين الانكليز فيها ، فتخلى هؤلاء عن مؤسساتهم لجمعية بال الالمانية ( ١٨٨٧ ) ، ولبت النصارى الوطنيون مستقلين بكنائسهم . وتحولت الجمعية الممعدانية من الكامرون الى الكونغو حيث كان البرتغاليون قد أدخلوا كثيرين في الكشكشة ، فاجتهد الانكليز الممعدانيون في استمالة قسم من أهل الكونغو ، ولكن الى اليوم لا يزيد عدد المنتصرين على أيديهم على أكثر من ٦٠٠ نسمة ( ١٩٠٦ ) .

ويرجع الى هؤلاء الممعدانيين الفضل في تنبيه الافكار ، الى ما كان يحجبه عمال البلجيكي في الكونغو من المظالم والفظائع ، التي تشمئز منها الطامع ، والتي شاع ذكرها فيما بعد ، فصدر أمر ملك البلجيكي ليوبولد حينئذ بالتحقيق عن هذه الفظائع ، ونار من أجل ذلك غضب اولئك

المستخدمين الذين افتضحت أعمالهم لكن المبشرين قاموا بواجبهم نجاة النصرانية والانسانية جميعا .

ثم الكنيسة المسماة بالميتودية Wesleyenne ou Méthodiste ( كنيسة بروتستانية أسسها في أكسفورد يوحنا وسلي John Wesley سنة ١٧٢٩ ) بدأت بالتبشير في سيراليون سنة ١٧٩٦ ، ونجحت نجاحا عظيما حتى بعد مريدها اليوم بنحو ٧٥٠ ألف نسمة منهم ١٥٠ مبشرا زنجيا وعندها فروع ممتدة من غامبيه الى النيجر . والكنيسة الميتودية هذه رعية في بلاد الكاب ، والكافر ، والزولو ويحصى مريدها هناك بنحو ١٠٠ ألف نسمة . وفيما بين الزوج الميتوديين ظهرت الحركة المسماة بالاتيوية Ethiopisme ، التي معناها نزوع المسيحيين السود من امة البانتو Bantous في جنوبي افريقية الى ادارة الكنائس الاهلية بدلا عن الاوربيين ، عملا بقاعدة « افريقية للافريقيين » ، وقد بزغت هذه الفكرة سنة ١٨٩٦ في الترانسفال ، وأخذت اسم الاتيوية بحجة ان أصحابها يريدون الانتماء الى الكنيسة الاتيوية أي الحبشية ، لانها كنيسة مسيحية أصلية في افريقية تأسست منذ أيام الحواريين . وهم يرون المبشرين الاوربيين بكونهم غالبا يحملون التبشير مصيدة للعنصرية ، وغرضا من أغراض السياسة والتجارة ، ولا يفهمون حقيقة احتياج الروح السوداء ، فراءهم تأسيس كنيسة افريقية حرة لا تحت سيطرة المبشرين الاوربيين ، ولكن أصحاب هذا المشروع كان ينقصهم العلم اللازم والقوة الكافية لتحقيقه ، فراجعوا الكنائس السوداء بأميركا لاجل مساعدتهم ، فلم يفوزوا بطائل يذكر ، فانضموا سنة ١٩٠٠ الى كنيسة الكاب الانجليكانية ، واتخذوا لقب الجمعية الحبشية وعددهم نحو ١٠ آلاف ، ( يعلم القاريء المفكر من هنا ان نزعة الاستقلال تمت جميع الامم حتى السوداء ، وصارت الى المسائل الدينية أيضا كما قسم من الزوج يتنصرون على أيدي الاوربيين حتى نهضوا يطلبون استقلالهم الكندي ، ويحنون الى الحبشة النصارى ، ملتصين الانضمام اليهم لانهم افريقيون في الجنس ) .

ثم الكنيسة البرسبيترية L'Eglise Presbyterienne في بلاد الايكوس لها مراكز دعاية في بلاد ناتال ، وعندها مدرسة في بليتسفود . وكذلك الكنيسة الايكوسية الحرة لها مراكز في بلاد الكافر ، والزولو ، وعندها مدرسة صناعية في لوفيدال ، فيها نحو ٥٠٠ طالب ، ويتبعها مزرعة نموذجية ، تبلغ غلتها كل سنة ألف قنطار من الحبوب .

وبالاجمال فالرسالات الالمانية امتازت بالتدقيق في اللغات الافريقية ، وبالنبات وحفظ النظام ، ولكن الرسالات الانكليزية والايكوسية امتازت بالجرأة وبعدم الهمة ، وبالصدق في تحرير الزوج ، ومنع المظالم الواقعة عليهم من المستعمرين ، على ان كلا الفريقين ادخل في افريقية الشغل اليدوي ، والصناعة والزراعة ، مقرونة بالتعليم الديني والتهديب ، فصرت ترى من هؤلاء السود زراعا وعشقا ( جمع عشيق أو عشوق وهو الذي يسوي رياحين الحدائق ) وممرضين وميكانيكيين وقوامين على التلغراف .

أما البروتستانتون الفرنسيون فقد أرادوا الاقتداء بنبرهم من ابناء سائر الكنائس الانجيلية ، وتأسست لهم جمعية تبشير في باريس سنة ١٨٢٨ ، وأرادت بث دعائها في العالم الوثني مبتدئة في ذلك بالمستعمرات الفرنسية مثل جزر الانتيل ، والبونديشيري ، ولكن

الكاثوليكين أبوا ذلك ، فلم يسمح كارلوس العاشر ملك فرنسا للبروتستانت الفرنسيين بالتبشير في تلك الاصتاع ، فاعمل هؤلاء همته في بلاد الكاب لا سيما عند جيل يقال لهم الباسوتو Bassoutos وقد مضى على دخولهم تلك البلاد سبعون سنة هذبوا فيها أخلاق هذا الجبل ، وأوجدوا بينهم العلوم والمهن ، وأسسوا مدارس وكتاتيب ومطابع ، وعندهم الآن ٣٠ ألف مسيحي من الاهالي و ١٢ ألف ولد في كتاتيب الجمعية ، وقد جمع المبشرون لغة هؤلاء القوم في معجم ، والفوا لها نحواً وصرفاً وآداباً ، وترجوا لها التوراة .

ولما تأسست في فرنسا الحكومة الحرة اذنت لهم بالتبشير في المستعمرات الفرنسية ، فذهبوا الى السنغال سنة ١٨٦٢ ، والى الكونغو الفرنسي ، والى زمبيزية العليا ، والى ماداغسكار . فأما الرسالة السنغالية فكان عليها ان تجادل خصمين عبيدين . المناخ الوبى ، والتعصب الاسلامي . وبالرغم من ذلك ، تمكنت من تأسيس مركزين أحدهما ، في سان لويس والاخر ، في بونديكور . أما في الكونغو الفرنسي فكان أولاً المبشرون الاميريكيون من الكنيسة البرسيترية ، فلما قضت الحكومة الفرنسية بتعليم اللغة الفرنسية بصورة اجبارية دعا المبشرون الاميريكيون جمعية التبشير البروتستانتية الفرنسية لآخذ مراكزهم ( ١٨٩٢ ) ، وأسسوا أربعة مراكز جديدة ، وشرعوا في الوعظ بين قبائل أحدهما يقال له الفيلوه والى الثاني الباهوين Pahouins . وأما في زمبيزية العليا فانهم جعلوا ميدان عملهم بلاد الباروتزي Barotsis ، فنجحوا نجاحاً عظيماً ، ومن لم يتنصر من هؤلاء القوم ، فقد تهذبت اخلاقه بالاحتكاك مع المبشرين ونشر التعليم المسيحي ، ومنهم لفانيكا ملك البلاد الذي أمر بمنع الاشرية الكحولية في مملكته ، فلبنته الفرنسية الانجيلية عندها هناك سنة مراكز ، مع مدارس وكنائس عديدة . ولكن بدأت تراوحها منذ سنوات في ذلك القطر الجمعية الحبشية المار ذكرها ، والى مبادها « افريقية للافريقيين » .

ولما استولت فرنسا على ماداغسكار تمامها سنة ١٨٩٥ ، كان التبشير في هذه الجزيرة الكبرى في يد الجمعية النورويجية ، ورسالتين انكليزيتين احدهما ، رسالة لندن ، والثانية رسالة الكويكرس . فلما زحفت العساكر الفرنسية ، اتهم بعض دعاة رسالة لندن بتعريض امة الهوفا Hovas على المقاومة ، فطلبت الحكومة الفرنسية تخلي رسالة لندن عن قسم من مؤسساتها لرسالة فرنسا الانجيلية ، وكان لرسالة لندن حينئذ خمسمائة كنيسة ، وثمانمائة وخمسة وسبعون كتاباً للاولاد . ولم يخل هذا الامر من احداث شكوك وشبهات في افكار الماداغسكاريين المنتصرين حديثاً فاهتبل الجزويت هذه الفرقة لتحذير الحكومة من البروتستانتية ، وزعموا ان بروتستانتى هو مرادف انكليزي ، وان كاثوليكي مرادف لفرنسي أو محب لفرنسا ، فبمساعدة بعض ضباط الفرنسيين التوا في السجون عدداً كبيراً من القسوس الانجيليين من الوطنيين ، وانتزعوا منهم نحو مائة كنيسة ومدرسة ، وسلموها الى الرسالة الكاثوليكية . وما زال هذا الاعتداء واقفاً حتى تولى الجزيرة الجنرال غالياني ، فابطله . والآن تحت يد البعثة الفرنسية الانجيلية في ماداغسكار في مقاطعة ايميريه Imérina ٣٤٢ كنيسة يختلف اليها ٧٧ ٧٥٨ مؤمناً وفي مقاطعة بستيليو Bestileo ١٨٧ كنيسة يختلف اليها ٣٢٩ ٣٣ مؤمناً ، هذا عدا المدارس الابتدائية والعالية ، ودور المعلمين



والعلامات ، ومستشفى المجازيم :

ولا ننسى مساهمي الكنيسة الانجيلية الميثودية الفرنسية في بلاد البربر Kabylie من جزائر الغرب ، فقد ذهب الى هناك مبشر اسمه جالبرت عظيم الثبات والمهارة فجعل مركزاً في المثن Mathen ، وآخر في القصور ، وآخر في بجاية ، ونصر عدداً من المسلمين اكثرهم من البربر ، فظهر ان نصير المسلمين لا سيما من امة البربر ، ليس من الصعوبة بالدرجة التي كانوا يظنونها .

ثم ان الامريكيين قد تداولوا أيضاً التبشير في افريقية وذلك ، ان سود اميركا اهتموا باخوانهم سود افريقية من قبيل تضامن الجلد ، وان البيض تذكروا انهم هم الذين كانوا قد اتوا بهؤلاء السود واستخدموهم واستعبدوهم ، وأذاقوهم المذاب الوانا ، فرسالتهم التبشيرية الى افريقية ، هي تكفير جنابة الاعتداء على الانسانية مما ارتكبه آباؤهم بحق الافريقيين .

فلاميريكيين في افريقية ثلاث رسالات : الرسالة الميثودية ، والرسالة المعمدانية ، والرسالة البرسبترية . فلما تأسست مستعمرة ليبيرية في ساحل غربي افريقية وجاءها الزنج من اميركا ( ١٨٢٠ ) أرادت الكنيسة الميثودية ان تؤسس في ليبيرية مركزاً فلم تتمكن من ذلك ، ولكن سنة ١٨٥٨ أسست اسقفية وجد فيها وعاظ مشهورون مثل بورنس وتايلر . ( سنة ١٩٢٢ كان محرر هذه السطور من مجلة الوفد السوري ، المطالب باستقلال سورية في جنيف لدى جمعية الامم ، لحسب المادة كنا نطلب من جميع الوفود الدولية بدون استثناء ، الملائقة معهم لبسط القضية السورية لهم ، فكانوا في الغالب يجيبون سؤالنا ولما كانت جمهورية ليبيرية هي من مجلة أعضاء عصبة الامم ورد لنا الجواب من مندوبيها أيضاً بتعيين موعد للملاقة ، فذهبت أنا وزميلي احسان بك الجابري . وتذكرنا ساعة ذهابنا ، كيف ان حكومة امة سوداء زنجية تكون حرة مستقلة وعضواً في جمعية الامم ، وان قطراً مثل سورية وفلسطين هما من أقدم وأشرف أقطار العالم ، وأمة كالامة العربية تكون محرومة استقلالها ، ولا يكون لها حق ان تساوي هذه الامة الزنجية الصغيرة ، في الجلوس على كرسي في عصبة الامم . ولما وصلنا الى المحل الذي فيه مندوبو ليبيرية التقانا اثنان اوربيان ، تسكاما معنا بالفرنسية ، وعرفنا منهما انهما مندوبا تلك الجمهورية ، فشرحنا لهما قصتنا والتمسنا منهما كالمادة ضم أصواتهما الى أصوات الذين يطالبون باستقلال الامم ، فاعتذرا بأنهما يخافان الضرر من غرمائنا الفرنسيين والانكليز فيما لورفما أصواتهما باسما في مطالبنا ، اذ قالوا لنا ان جمهورية ليبيرية صغيرة ومجاورة لمستعمراتهم ، فيمكنهم الانتقام من الليبريين ، ونحن في الباطن عذرناهما ، ولكنهما قالوا لنا ، انهما يتمنيان نجاح قضيتنا ونجاح كل البلاد الاسلامية فسالاهما وهل في جمهورية ليبيرية مسلمون ؟ فالتفت أحدهما وقال مؤكداً : « ان جمهورية ليبيرية سكانها مليون وخمسمائة الف نسمة » منهم ثلاثمائة الف نصارى ، ومليون ومائتا الف مسلمون . فسالناه وكم عدد الاوربيين في ليبيرية ؟ فقال : الاوربيون التابعون لليبيرية هم ٥٠٠ نسمة لا غير . فلم نزد في السؤال على ذلك ، ونظن ان ازدياد عدد المسلمين هناك أمر حديث العهد » .

أما الرسالة المعمدانية الاميركية فلها مراكز في مونروفيه ، وسيراليون ، وفي ليبيريا ، وفي بلاد يوروبه ، وقاعدتهم في هذه لاغوس على ساحل غينيه . وقد عضدهم في مساعيهم كلها مبشرو الجنية المعمدانية السوداء .

وأما الكنيسة البرسبترية الاميركية ، فقد وجهت نظرها من الاول الى مصر ( ١٨٥٤ ) ، وساعدها الخديوي سعيد باشا في مشروعاتها ، فشادت مدارس في القاهرة والاسكندرية وسنة ١٨٦٣ ، اسست الكنيسة القبطية الانجيلية وصارت لها شعب في أسبوط ، والاقصر ، والمنصورة ، وسنة ١٨٩٥ ادخلت النصرانية في اسوان بعد ان كانت انقرضت من هناك منذ ١٢ قرنا ، فالاقباط الانجيليون اليوم ( ١٩٠٦ ) يبلغ عددهم ٢٥ ألفا :

وانهى المسيو بونه موري كلامه المختص هنا بقوله ، ان نجاح هذه البعثات الانجيلية كلها في افريقية ، دليل على كون قوة الدعاية النصرانية لا تقاب فيها لتجردت من الاغراض السياسية ، فانه لا يوجد آفة على التبشير أعظم من المآرب الاستعمارية ، اذ بذلك الاهالي يحملون التبشير لجميع الآثام والموبقات ، التي تصدر من عمال الحكومات المستعمرة .

## نهضة الاسلام في افريقية وأسبابها

### ووسائل دعوتها

( ١٧٩٠ - ١٩٠٠ )

قال : ذكرنا مجاهيد الرسالات الكاثوليكية والبروتستانتية في افريقية ، سواء ، لاجل اعادة الاقباط والاحباش الى حظيرة الكنيسة الرومانية ، أو لاجل تنصير الزنوج ، وبقي علينا استئناف الكلام على امتداد الاسلام في افريقية .

فقد رأينا كيف ان الاسلام بين سنة ٦٣٨ و ١٠٥٠ مسيحية في دوره الاول فتح سريريا شمالي افريقية وأدخلها في دينه ، وامتد من ساحل البحر المتوسط الى السودان امتدادا كان بطيئا ، لكنه كان أمينا . وقد توقف سير الاسلام قليلا في القرن العاشر بسبب ثورات البربر ، وحروب الروم ، وفتح ملوك المغرب بعضهم مع بعض ، ولكنه استأنف همته وادخل في حظيرته نصارى النوبة ، وامم الغالة ، والسواحليين ( سواحل زنجبار ) ، وقبائل الصحراء . ثم اسس في السودان ممالك عزيزة ، ومراكز عظيمة لبث الدعوة ، وهذا في دوره الثاني .

أما في الدور الثالث من سنة ١٧٥٠ الى ١٩٠١ فقد نهض نهضة ثالثة ، على أيدي مشايخ الطرق أو الاخوان ، وذلك انه في أواخر القرن الثامن عشر ، لما دخلت الدعوة البروتستانتية من كل نوع الى افريقية ، وضاعت الكنيسة الكاثوليكية فيها مجاهديها بسائق المنافسة ، كان لابد من أن يقبته الاسلام لمقاومة النصرانية ، وان يشتد الصراع بين هاتين القوتين المتقابلتين ، مقرونا ذلك بالاهواء السياسية ، التي تزيد شدة وحدة .

وأكثر أسباب هذه النهضة الاخيرة ، راجعة الى التصوف ، والاعتقاد بالاولياء ، وبظهور المهدي .

ثم ذكر المؤلف كيفية دخول التصوف في الاسلام مما لم نأثره ، لان مؤلفي الاسلام أدري بهذا الموضوع ، وأشار الى عقيدة الاولياء قائلا ، انها مخالفة أشد المخالفة لروح القرآن ، وان نبي الاسلام ( ص ) كان نظره عاليا جدا الى السماء ، ومجنها أن يعلو الى آفاق بعيدة بانظار المؤمنين وبصلواتهم ، ولكن المؤمنين لم يلبثوا أن شعره بالاحتياج الى الوسيلة عند الله ، واتخاذ متوسطين لديه تعالى ، يكونون أقرب متناولا . فلم يأت القرن الثالث من الهجرة حتى ظهرت في الاسلام العقيدة بالاولياء ، وابتدعت زيارة قبورهم ، وصاروا يمتدحون لهم خصائص ، ويوزون اليهم الكرامات والحوارق وأصبح لكل منهم اتباع ومريدون ، واشبهت النضية العقيدة الكاثوليكية من هذا الوجه ، قالولي الفلاني بشفي من الرياح كما كان القديس فياكر يشفي مرض الباسور . والشيخ محمد أبو طالب ، يقصده الناس لاجل لقين الحوائج الضائعة ، كما كانوا في النصرانية يقصدون القديس انطوان بادو . والامام الشافعي ، يستغيث به طلاب الازهر ، لنجاح في دروسهم والولي الفلاني هو شفيع المحامين مثل القديس ايف Ives . والاخر مستغاث السباح ، يقيم من اللصوص في الطريق .

وأفاض المؤلف في ذكر الاولياء والقبور ، والقبب المشيدة للزيارات واداء الفذور مما لا يحتاج القاري الى معرفته ، ثم وصل الى عقيدة المهدي فقال :

معلوم الدور الذي اخذته عقيدة المسيح المنتظر في اليهودية وظهر فيما بعد انها مستعارة من الفرس . كذلك المسلمون يتقدمون بظهور رجل في آخر الزمان يقال له المهدي يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا ويستدلون على ذلك بأحاديث للنبي ( ص ) .

ثم ذكر المهديين الذين ظهوروا في الاسلام أو ادعوا المهدوية فعد منهم ابن تومرت ، الذي ظهر بدولة الموحدين في القرن الثاني عشر للمسيح . ثم قال ان كثيرين من مسلمي الهند اعتقدوا في أكبر خان المغولي سلطان سلاطين الهند في القرن السادس عشر انه المهدي المنتظر : ثم قال انه سنة ١٨٦٢ ظهر واحد من أمة البله Peuhl من بلاد ماسينه في أواسط افريقية كان درويشا من اتباع الطريقة التبجانية ، فزعم انه المهدي وأسس في السودان مملكة مستقلة ، الا وهو الحاج عمر الذي سيأتي ذكره ( هو الحاج عمر الفوتي قال لي سيدي احمد الشريف انه كانت له صلة مع السنوسية وأنه زار الجنوب ) .

قال وأشهر المهديين في عصرنا محمد احمد الذي ظهر في السودان سنة ١٨٨١ فشد خمسين الف مقاتل من المؤمنين المنحسين ، وهزم الساكر المصرية المرسلة لقتاله في عدة وقائع ، واستولى على الأبيض قاعدة كردوفان وعلى بربر مفتاح بلاد النوبة ، ثم حصر الخرطوم عاصمة السودان المصري الواقعة في الزاوية المتشكة من فرعي النيل الأبيض والأزرق ، وكان فيها قائد أ كوسي اسمه غوردون فدافع عنها دفاع الابطال ، ولكنه لم يقدر على المهدي ، فدخل هذا الخرطوم وقتل غوردون وأطاع له جميع السودان ( ١٨٨٥ ) لكنه لم تطل حياته بعد هذا الفتح فأت في ٢٨ يونيو سنة ١٨٨٥ تاركا سلطنة عظيمة ممتدة من اسوان الى النوبة الى دنقلة الى كردفان الى واحات دارفور ، وخلفه عبد الله التعايشي فوسع الفتوح التي كان فتحها المهدي وما زال حتى تغلب عليه الجنرال كيتشنر في ٣ اغسطس سنة ١٨٩٩ في واقعة أم درمان ، وبقيت للمهدي اشباع تقاتل في الاطراف ، الا انهم انقرضوا شيئا فشيئا .



ولم يعترف جميع مسلمي افريقية بمهدوية محمد احمد وكان من جملة المعارضين له رئيس الفرقة السنوسية ، ( هذا صحيح فان المهدي السوداني محمد احمد دعا سيدي محمد المهدي السنوسي للاتحاد معه ووعده بأن يجعله مقدم رجاله ، فرفض دعوته واحتج على دعواه ، وبينهما مراسلات في هذا الشأن اثبتتها سيدي احمد الشريف في تاريخ جده وعمه الذي سينشره ، وقد اطاني السيد المشار اليه عليه في هذه الايام الاخيرة ) ، ثم قال المسيو بونه موري مصنف الكتاب الذي نقلنا عنه كل هذا النقل ما يأتي ملخصا :

انه في القرن الثاني عشر والثالث عشر للمسيح تأسست طرق الدراويش كلها من نوع المقاتلة للرهبانيات الصراية في القرون الوسطى ، وللحروب الصليبية . وفي القرن الثامن عشر والتاسع عشر حصلت نهضة جديدة عند اتباع الطريقتين القادرية والشاذلية ووجدت طريقتان هما التيجانية والسنوسية .

### القادرية

فالقادرية مؤسسها الشيخ عبد القادر الجيلاني المتوفى في بغداد ( ١١٦٦ ) ، وكان له حرمة حقيقية للسيد المسيح وكان يقول : « يلزم أن ندعو لا لأنفسنا فقط ، بل لكل من خلقه الله مثلنا » . فلذلك امتاز أتباعه بروح التسامح مع النصارى واليهود . والقادرية كثيرون جداً في المغرب وزاويتهم الكبرى في « عزوات » أسسها الشيخ مختار الكبير . وبعد وفاته انقسم القادرية الى ثلاث فرق : الاولى القادرية البكاية الذين مركزهم الزاوية المذكورة ، وقد انتشروا الى تمبوكتو . الثانية القادرية الذين في آدرار ( آدرار واحدة من الصحراء الغربية شرقي الرأس الأبيض على مسافة ٤٠٠ كيلو متر شمالي السنيغال أهلها بربر وعرب وأهم قراها ، شنتيظ ، ووادان ، واتار ، عرفها الاوربيون منذ سنة ١٨٥٠ بواسطة ليوبولد بانه ) ، الثالثة القادرية الذين في والاته وقد انتشروا الى السودان الغربي فلهم مراكز في كانكان وتيمبو ، من بلاد فوتاجالون ( أحد أقسام السودان الفرنسي واقع بين غينية الفرنسية والسودان المعروف بهذا الاسم والسنيغال وغينية البرتغالية وهو بلاد جبلية لكن ارتفاع أعلى قممها عن سطح البحر لا يزيد على ١٣٠٠ متر . ومنها تنبع أنهر النيجر والسنيغال والنالمي والغامبية . ومناخها لا بأس به . وفيها معادن ومن حاصلاتها الزيت والقطن والمنقط أي الكاوتشوك ، وأهلها ستمائة ألف نسمة من جنس الجالونقه والبله والتريقولور ، وكلهم مسلمون وامراؤهم يقال لهم المامي من جنس البله . وعاصمة البلاد تيمبو وهي تحت حماية فرنسا ، يشرف عليها والي غينية الفرنسية . عن معجم موريس قال Maurice Wahl مفتش المعارف في المستعمرات الفرنسية ) وفي موساردو من بلاد الماندنبيق ( جبل من الزنج في غربي افريقية ينسب اليهم قبائل البامباره والمالينكة والسويتسكة ) ومن هذه النقطة امتدوا الى الجهات المجاورة فعمروا ديار بلال الله ، وذكر الله ، ومدينه . ومازالوا حتى وصلوا الى مقاطعة سيراليون ( مستعمرة انكليزية على ساحل غينية يحدها غينية الفرنسية شمالا والسودان الفرنسي من الشمال الشرقي والشرق ، وجمهورية ليبيريا من الجنوب ، والاقيانوس الاطلانتيكي من الغرب ، عدد سكانها ١٢٦ ألف نسمة ، ومناخها وبني لكثرة

مستنقماها ) وبالأجمال فالقادرية هم أحسن مبشري الدين الاسلامي في غربي افريقية من السنغال الى بنين ، التي بقرب مصب النيجر ، وهم ينشرون الاسلام بطريقة سلمية أي بالاستعمار والتجارة والتعليم ، ونجد التجار الذين من السونينكة والماندجوله المنتشرين على مدن النيجر وفي بلاد كارتا Kaarta وماسينا Maeina ، كلهم من مريدي الطريقة القادرية ومن مريديهم من يخدمون في مهنة الكتابة والتعليم ويفتحون ككتائب ليس في زوايا الطريقة فقط ، بل في كل القرى فيلقنون صفار الزنج الدين الاسلامي أثناء التعليم ، ويرسلون النجباء من تلاميذهم على نفقة الزوايا الى مدارس طرابلس والقبروان ، وجامع القرويين بفاس ، والجامع الازهر بمصر فيخرجون من هناك طلبة مجازين أي اساتذة ، ويدودون الى تلك البلاد لأجل مقاومة التبشير المسيحي في السودان .

### الشاذلية

أما الطريقة الشاذلية فقد تأسست في النصف الاول من القرن الثالث عشر للميلاد ، وهي من أوليات الطرق التي أدخلت التصوف في المغرب ، ومركزها بوبريت في مراکش . وكان من أشياخها سيدي العربي الدرقاوي ( المتوفى سنة ١٨٢٣ ) ، الذي أوجد عند مريديه حماسة دينية شديدة امتدت الى المغرب الاوسط ، وكان للدرقاوية دور فعال في مقاومة الفتح الفرنسي . ومما امتاز به الدرقاوية هو شدة الطاعة لمشايخهم ، فان الدرقاوي المار الذكر كان يوصيهم ساعة موته قائلا : « يجب على الاخوان أن يكونوا في يد المرشد كالجنة بين يدي الفاسل » . فما أشبه هذه المبادئ حتى في صيغة التعبير نفسها بمبدأ رهبانية اغناطيوس دولوبولا .

### التيجانية

١٨١٥

وهناك الطريقة التيجانية ، مؤسسها احمد بن محمد التيجاني المتوفى في فاس سنة ١٧٨٢ ، وكان يتظاهر بالتسامح مع غير المسلمين ، ومع هذا ففي النصف الثاني من القرن التاسع عشر لم يقف التيجانية عن استعمال القوة في محاربة أقرانهم ، ونشر العقيدة الاسلامية ( اذا لحظ الفاريء ان تغيير طوط التسامح الذي كان عليه التيجانية لم يقع ، الا في النصف الثاني من القرن الماضي ، فلم انه لم يكن الا من أثر تكالب الآباء البيض جماعة لا فيجري وأمثالهم ، فمما لامشاحة فيه أن التسامح بولد التسامح ، والتكالب بهيج التكالب ) . وأهم مراكز التيجانية عين ماضي على ٧٠ كيلو مترا في الجنوب الشرقي من الاغوات ، وفي تيماسين . وهم كثيرون في مراکش ، ولقد تبع الطريقة التيجانية عدد كبير من أهالي ماسينا في السودان وأهالي فوتاتورو Fouta - Toro وفوتاجالون وامة البله ، وصاروا من أشد أنصار الاسلام وانضموا حول راية الحاج عمر ، فكانوا طيلة اربعين سنة هم سادة السودان من تمبكتو الى الاقيانوس الاطلانتيكي .

وكان الحاج عمر هذا ابن شيخ مرابط ولد سنة ١٧٩٧ في قرية الفار من بلاد ديمار ( ناحية

من قطر السنغال على الضفة اليسرى من النهر بين والو من الغرب وتورو من الشرق )  
فرباه أبوه وعلمه ، ثم حج البيت الحرام وزار المدينة ، وقرأ مدة في الازهر وعاد الى بوروبو  
سنة ١٨٣٣ ، ثم ذهب الى بلاد الهاوسه وأخذ يهبط الناس بالرجوع الى عقيدة السلف ويظعن  
في تساهل القادرية . وفي أثناء ذلك جاء أخوه احمدو ومضى به الى بلاد فوتا من السنغال ،  
فمرج على بلاد البامباره وحصلت معه هناك حوادث وعوارض كثيرة ، لكنه تقاب عليها ،  
وانضم اليه في بلد كنيكان ( مدينة من السودان الفرنسي جنوبي النيجر الاعلى اهلها خمسة  
آلاف نفس ) رجل يقال له محمدو سار على طريقته وادخل في الاسلام فرقة من البله يقال  
لهم الواسولونكة Ouassoulonké .

ولما هلت كلمة الحاج عمر ونظر اليه الناس نظرهم الى المهدي ، حشد جيشا صغيرا واثار  
جميع مسلمي بلاد غالون ( ناحية من بلاد الكونغو الفرنسي أشهر مدنها ليرفيل وغلاس  
Libreville et Glass وبلاد اولي Oulli وبلاد الريب Rip ، ووطد فيها دعائم الطريقة  
التيجانية . وسنة ١٨٤٧ عاد الى نواحي فوتاجالون ، وبقي قلعة حصينه في ديتقيراي  
Dinguiray ( ناحية من السودان الفرنسي شمالي النيجر اهلها من التوكولور والزواج الماينكة )  
وهزم البامباره الوثنيين شرهزيمة في تومبا ، واستولى بعدها على كونيكا كاري ( من بلاد غينية  
الفرنسية ) وسنة ١٨٥٤ جعل مقره العام في نيورو Niouro ( من السودان الفرنسي شمالي  
السنغال الأعلى عاصمة احمدو الاولى اهلها من البله ، افتتحها الفرنسيين سنة ١٨٩٠ ) ثم  
استولى على مملكة سيفو ( من السودان الفرنسي على الضفة اليمنى من متوسط النيجر  
قاعدة ملك احمدو افتتحها الفرنسيين سنة ١٨٩٠ ) وعلى بلاد ماسينه . وكانت وفاة الحاج  
عمر سنة ١٨٦٥ ) وهو في حرب مع زواج ماسينه ، وقد خلف للطريقة التيجانية سلطنة  
اسلامية عظيمة في وسط بلاد الزواج الفتيشين .

ثم خلف الحاج عمر ابن اخيه ومريد آخر له اسمه احمدو شيخو بن عمر ، وحاولا توسيع  
فتوحات الحاج عمر ، وأثارا اهلالي فوتاتورو والسوئينكة الذين في بلاد كاآرتة Kaarta  
والتوكولور الذين في السنغال على فرنسا ( لا يخفى أن كل قوم يحافظون على استقلالهم فهم  
ثائرون عصاة في نظر المستعمرين ) ، فصار وجود هذه السلطنة التيجانية في وسط السودان  
خطرا عظيما على سيادتنا .

وكان تحرير الخلاف هو هذا : هل يتم تمدين السودان الغربي الى يد فرنسا وضباطها  
والمبشرين المسيحيين ، أم دلى يد التيجانية ورسل الاسلام ؟

فالكلونل ارشينارد باخذ جنة Djenné ( بلدة من السودان الفرنسي الى الجنوب الغربي  
من تمبكتو عدد اهلها ستة آلاف نسمة احتلها الفرنسيين سنة ١٨٩٣ ) وبندجاقر ( من  
السودان الفرنسي في بلاد ماسينه لا تبعد كثيرا عن ضفة النيجر اليمنى ) أوقف غارة  
التيجانية في هذا القسم من افريقية ويسر فتح السودان بين يدي المدينة الاوربية . ثم عقب  
ذلك فتح الكولونل دورغنيس ديورد Dorgnis-Desbordes بالمدبأما كوكو Bammakou  
واستلحاق القومندان غاليني Galiéni لبلاد فوتاجالون ، وافتتاح الكولونل ارشينارد  
بلاد ماسينه ، وتتوجت جميع هذه الفتوحات باحتلال تمبكتو ( ١٠ يناير ١٨٩٤ ) مما خلد



اعظم الشرف للمساكر الفرنسية ، وأعاد ذكرى ظفر شارل مارتل في پواتيه Poitiers ، بسبب ما كان يترتب من النتائج الدظام لمستقبل افريقية ، فيما لو لم يتم هذا الظفر ( يشير الى أن افريقية كانت تكون كلها اسلامية لولا قضاء فرنسا على سلطنة لتيجانية هذه ، كما ان اوربا كانت تكون اسلامية لولا انتصار شارل مارتل على العرب في پواتيه وهي الكلمة التي يتفق عليها مؤرخو الافرنج ) .

### السنوسية

ثم السنوسية وهم أشد عدا للاربيين من جميع طرق الدراويش ، وقاعدتهم الجهاد في الكنار وجمع كلمة المسلمين أجمين على المدو العام ، وكان مع هذا ، مؤسس هذه الطريقة سيدي محمد بن علي السنوسي مستقلاً في رأيه غير متقيد بالذاهب .

( سأل محرر هذه السطور سيدي احمد الشريف خليفة سيدي محمد بن علي السنوسي ، وحفيده ، عن حقيقة هذه الرواية ، فانكر ذلك ، وانما قال ان جده كان متبهماً للساب . وقد لحظت ان الاسناد المشار اليه يتبض في الصلاة مثل الحفية وغيرهم ولا يرسل يديه مثل المالكية ، فسألته عن سبب مخالفته في ذلك للمالكية مع أنه مالكي فأجاب ، أن جده كان يمتزج على السادة المالكية في ذلك ، ويقول ان الذي ثبت عن الرسول (ص) هو القبض ، وان الذين نقلوا اسباب اليمين عن الامام ملاح اخطأوا ) .

ولد محمد بن علي السنوسي بقرب مستغانم ( بمحلة يقال لها الواسطة ) سنة ( ١٧٩١ ) ، وقرأ العلوم في فاس ( سيدي احمد الشريف ، يقول ان ولادة جده كانت سنة ١٢٠٢ هجرية وفي الترجمة التي ألها لجده ذكر ما تلقاه من العلوم وقرأ من الكتب ، واسماء من أخذ عنهم من الاشباخ ، وهو شيء هائل بالمره قل أن يوفق أحد مثله ، ومما يجدر بالذكر أنه أخذ عن السيد احمد بن ادريس دفين صيبا في عسير ، والسيد احمد بن ادريس المشهور بالولاية أخذ عن سيدي عبد الوهاب التازي المعمر الذي عاش ١٣٠ سنة ، وأدرك الولي الكبير سيدي عبد العزيز الدباغ وأخذ عنه ، ويظهر أن أبناء البيت السنوسي كلهم منتسبون الى العلم ، فان والد السيد محمد السنوسي وجده واعمامه وأبناء اعمامه ، وكثيراً من نساأهم مثل جدته لأبيه السيدة الزهراء وعمته السيدة فاطمة كانوا علماء ، وأكثر تربية السيد السنوسي كانت على يد السيدة فاطمة المشار اليها ، وكانت من فضليات أهل زمانها ، متبحرة في العلوم ، منقطعة للتدريس والوعظ ، يحضر دروسها ومواعظها الرجال ، وقد اعتنت كثيراً هذه السيدة بتربية ابن أخيها لما توسمت فيه من باهر النجابة ، أما والده السيد علي فكان قد توفي شاباً في سن الخامسة والعشرين ، وكان يجمع الى العلم والصلاح ، الفروسية والرمية الى الدرجة القصوى ، لذلك تمجد السنوسية ينزع بهم عرق الى السيف كايُنزع بهم عرق الى النمل ) .

ثم حج السيد محمد السنوسي بيت مكة ( ١٨٢٩ ) وفي أثناء طريقه تلقى اجازات كثيرة ، ودخل في عدة طرق ، وعاد الى المغرب وقرأ في لاغوات . وسنة ١٨٣٩ عاد الى الشرق ، وأخذ يقرأ في الازهر ولكن أحد المشايخ راعه ما هو فيه من استغلال الفكر ، والنزوع

الى الاجتهاد ، فافق بمخالفته للشرع ( لعله يشير الى الشيخ فليس الذي بلفظه أشياء لم يقف فيها على حقيقتها ، فأصدر فتوى بحق الشيخ السنوسي ، وقيل انه لما فهم جلية الأمر رجع عنها ) .

وكذلك حصلت ريبة في أمره بمكة ، لميله الى بعض المباديء الوهاية ( هذا ما ينكره السنوسية ) ، ولكنه وجد في اتفق تام مع السيد احمد بن ادريس الفاسي شيخ القادرية ، وعند وفاة هذا الاستاذ أسس طريقة جديدة وذهب الى افريقية ، وجال في برقة ، وبنى الزاوية البيضاء ، أول زاوية له ( ان بعض معمرى الجبل الاخضر يقولون ، انهم سمعوه يقول وهو يثني البيضاء هذه ان الافرنج سيأتون يوماً الى هناك ، ويهدمون قبة الصحابي سيدي رافع رضي الله عنه ، ويربطون خيولهم في مسجد الزاوية البيضاء ، يأخذون حجراً من بنيان البيضاء قديماً منحوتاً مكتوباً عليه ، عبارات لاتينية . وان هؤلاء المتمردين الذين سمعوا منه هذا السلام رأوا مصداقه كله في آخر حياتهم ، لأن الطليان جاءوا وهدموا قبة سيدي رافع . وان كانوا جددوا بناءها بعد ذلك . وربطوا خيولهم في مسجد البيضاء ، وأخذوا الحجر الذي عليه اللاتيني من الجدار ) . وكثرت اتباعه في واحة الفرافرة ، وفي النظر الطراباسي ، وفي النوات ( غربي الجزائر ) وفي السودان حيث له عشرون زاوية ( مجموع زوايا السنوسية اليوم ثلاثمائة زاوية ) . ثم سنة ١٨٥٥ أسس مركز طريقته في جنجوب وهي سوقا القديمة ، على مسافة ثلاثة أيام من سيوه ، وصارت أعظم مدرسة لمبشري الاسلام في أواسط افريقية . وكان المؤدي الى بحيرة تشاد طريقان أحدهما ، شرقي من سوكنه الى مرزوق ، والثاني غربي من غدامس والباير ، فالسنوسية نشروا طريقتهم في وادي والبايرمي وبوركو وتبومانهر فينوي الى أن بلغوا الليجر الأدنى حيث تجدهم يهدون تلك القبائل الى الاسلام وبواسطة السنوسية صارت نواحي بحيرة تشاد هي مركز الاسلام العام في أواسط افريقية . ويتوسم عدد مريدي الطريقة السنوسية بأربعة ملايين ، وطريقة هؤلاء الجماعة في المبشر ، هي أن يشتروا الارقاء صفارا من السودان ويرتوهم في جنجوب ، وغدامس ، وغيرهما ، ثم متى بلغوا أشدهم وأكثروا تحصيل العلم اعتنقوهم ، وسرحوهم الى أطراف السودان ، يهدون أبناء جلدتهم البائين على الفتيشية ، وهكذا يرحد كل سنة مئات من مبشري السنوسية لبث دعاية الاسلام في جميع افريقية الداخلية من سواحل الصومالي شرقاً الى سواحل السينغاميه غرباً ، ولقد هذا سيدي محمد المهدي وأخوه سيدي محمد الشريف حذو والدهما في السعي الى الفرض الذي نوحاه ، الا وهو تخليص الاسلام من النفوذ الاجنبي ، واعادة الامامة الامة كما كانت في عصر الخلفاء .

وبالاجمال ، فان مريدي هذه الطرق هم الذين سعوا في نشر الاسلام ووقفوا اليه في افريقية ، قال كوبولاني Coppulani ان هؤلاء تارة بهيئة تجار وطوراً بهيئة مبشرين ، يهدون الى الاسلام الاقوام الفتيشين ، وتجدهم يبنون زوايا جديدة في هذه الاقطار الواسعة الشاسعة الممتدة من شمالي افريقية الى اقصى اقصى السودان ، واحياناً يؤسسون ممالك مثل سلطنة راج ، واحمدو ، وساموري . انتهى ملخصاً  
ثم انتقل المسيو بونه موري الى ذكر تشكيلات الزوايا ، والمدارس ، والجوامع ،

والجامعات ، مثل الازهر في مصر والقرويين في فاس ، والزيتونة في تونس ، وغيرها ، وبرامج التعليم فيها . وقال « ان العلوم التي فيها تنقسم الى قسمين الاول : العلوم الاعدادية ( مايسمونه بالآلات ) كالنحو والصرف والبيان والمنطق والقراءة والمروء والحساب والجبر والثاني : العقائد وأدب الدين وأسباب التنزيل والحديث والفقه - ( قال ) : ويقرأون في بعض مدارس فاس ، الكيمياء والطب والهندسة والاشياء والنصوف والموسيقى ( قال ) : ولم أجد ذكر الفلك في العلوم التي يملكونها هناك ولا في محل مع ان علم الملك كانت به عناية عظيمة في المغرب . »

فلما لعل هذا خطأ ممن أطلقه على برامج التعليم أو سهو ، او ان علم الفلك اهل في هذه السنين الاخيرة ، فانه من العلوم التي كانت تعلم في فاس وغيرها من مدارس الاسلام الاعتناء الزائد ، والبك مثالا على ذلك ما قرأته في سيرة سيدي محمد بن علي السنوسي نفسه ، وهي مخطوط الفه حفيده سيدي احمد الشريف ، يذكر الشيوخ الذين اخذ عنهم في فاس فيقول : « ومنهم العلامة الهمام سيدي محمد بن الطاهر الفيلاي الشريف العلوي قرأت عليه مختصر السعد ، وجمع الجوامع ، والسلم ، وجملة صالحة من مختصر الشيخ خليل ، وهو يروي عن الحافظ ابن كبران ، والعلامة الزروالي ، وشيخهم العلامة ابن شقرون ، باسانيدهم السابقة ، وغيرهم من امثال علماء فاس . ومنهم العلامة المقي الماهر المثنى أبو المواهب سيدي أبو بكر بن زيان الادريسي ، حضرته في علوم كثيرة ، وقرأت عليه الفرائض والحساب ، والاربين وصناعتهم ، والاسطرلابين وصناعتهم ، والعلوم الاربعة الرياضية والهندسة والهيئة والطبابة والارتماطيقي ، وأصول قواعد الموسيقى ، والمساحة ، والتعديل ، والتقويم ، وعلم الاحكام والنسب ( بكسر الون ) ولوفق والنواعد الجفرية ، والاصول الزايرجية ، والبسط والتكسير ، والجبر ، والمعالجة وغيرها الخ . »

فانت ترى ان الهيئة كانت تدرس في فاس في القرن الماضي واخبرني السيد احمد الشريف أن أستاذه سيدي احمد الربيعي كان بارعا بهذه العلوم ، ولم الهيئة والاسطرلاب ، وكان تنافها عن السيد العلامة ابن السنوسي ، وكانت عندهم الآلات المتكاملة بهذا العلم ، والسكرت ولازياج وغير ذلك .

ثم ذكر المسيو بونه موري برنامج الازهر وأشار الى أن أول مصلح لتعليم الازهر ، هو الشيخ المهدي العباسي وذكر ما أدخله فيه من الاصلاحات امهد الخديوي اسماعيل ، وان المصلح الثاني ، هو الشيخ محمد عبده الذي ادخل في برنامج الازهر الجغرافية ، والتاريخ ، والتاريخ الطبيعى ، والرياضيات ، والفلسفة ، وغير ذلك فنفخ في الازهر روحا جديدة . ( قال ) وقارمه بعض العلماء الجامدين وغيروا عليه قلب الخديوي ، فأثرت هذه الحوادث في صحته وتوفي في رمل الاسكندرية سنة ١٩٠٥ .



لما كان قد تقدم ذكر الزوايا السنوسية في عدة مواضع وكان عندنا

اسماء القسم الاشهر منها آثرنا الحاق هذا الجدول

بما تقدم من خبر هذه الطريقة

زاوية الحاج ، في واحة الكفرة ، مقر السادة السنوسية ، ذرية سيدي محمد بن السنوسي .  
 » الجنوب ، في واحة الجنوب المقر الثاني للسادة المشار اليهم وفيها المدرسة الكبرى  
 لتخريج تلاميذهم

» طرابلس الغرب ، وشيخها سيدي عبد الوهاب الميساوي .

» الرجبان ، في جبل يفرن من عمل طرابلس ، وشيخها سيدي محمد الميساوي .

» مزده ، فوق قصبة غريان ، شيخها سيدي عبد الله السني .

» طبقة ، بقرب زناتان ، اشياخها اولاد سيدي محمد الازهري .

» الحراة ، بين نالوت وفساطو بالجبل الغربي .

» سيناون فوق نالوت .

» درج فوق سيناون .

» غدامس ، على حدود ايلة تونس ، شيخها سيدي احمد الحبيب .

» مصراطة ، شيخها السنوسي بن عبد المال .

زاوية ثانية ، في مصراطة ، شيخها عبد الله بن شنيشع .

» مسلاتة .

» مراده ، بين جنوب وفزان في الصحراء ، شيخها سيدي محمد الرومي .

» مرزوق ، قاعدة فزان شيخها سيدي عبد اللطيف بن عبيد .

» هون ، في البلاد التي على ابواب السودان ، شيخها سيدي مصطفى الهوني .

» سوكنة ، في البلاد الواقعة بين طرابلس وفزان ، شيخها سيدي الشريف حامد بن بركات .

» انطرون .

» واو في جنوبي طرابلس نحو السودان ، شيخها سيدي محمد الاشهب .

» غات شيخها الحاج احمد الفاني .

» التوات جنوبي عمالة الجزائر .

» الهواري في واحة الكفرة على مسافة خمس ساعات شمالي مقر السادة ، وشيخ زاوية

الهواري سيدي الفضيل السوسي .

» الجوف في نفس واحة الكفرة ، شيخها سيدي عبد الهادي الفضيل .

» تزربو عن زاوية الحاج على مسيرة ستة أيام ، شيخها القطب الصالح السيد المدني من

تلاميذ سيدي ابن السنوسي الكبير .

- زاوية ربيانة على ثلاثة ايام من الكفرة ، شيخها سيدي حسين بزامة .
- » الوجنة الكبرى في أوائل السودان على خط دارفور على مسيرة ١٧ يوما الى الجنوب من الكفرة ، شيخها سيدي عبد ربه البرهصي .
- » الوجنة الصغرى ، شيخها سيدي عبد الرزاق الماخري .
- » قرو عن الوجنة الكبرى على مسيرة ثلاثة ايام الى الغرب ، شيخها الفاضل الاديب سيدي محمد بن عبد الله السني أحد دعاة الاسلام في أواسط افريقية . أصله من بلاد سنار في الحبشة عباسي النسب .
- » البرقوات .
- » زندر في السودان .
- » برضى على أبواب السودان ، شيخها ابراهيم الفربي .
- » كانوا في بلاد النيجر .
- » قانت بالقرب من غات ، شيخها السنوسي الغاتي الانصاري .
- » عين كلك التي جرت الحرب دليها بين السنوسية والفرنسية على مسيرة ستة ايام غربي قرو ، شيخها الفاضل سيدي عبد الله الفضيل الزوي . وعين كلك هذه فيها انهيار جارية ومن أخصب بقاع البسيطة .
- » ون قبلي زاوية عين كلك على مسافة يوم ونصف يوم مائلة الى الشرق وهي على مسافة نحو ٢٠ يوما من مرزوق فزان ، وشيخ هذه الزاوية سيدي المهدي السني ولد سيدي محمد السني .
- » بني غازي شيخها الاستاذ العلامة سيدي احمد العيساوي .
- » أم شخب على مسيرة ٧ ساعات الى الجنوب من بني غازي كان شيخها الاديب سيدي محمد علي بن عبد المولى .
- » الطيلمون على مسيرة ١٠ ساعات من بنغازي الى الغرب شيخها سيدي محمد علي المحجوب .
- » مسوس قبلي الطيلمون وشيخ هذه الزاوية سيدي سنوسي الاشهب .
- » اجداية غربي بنغازي شيخها سيدي عبد اللطيف الزوي .
- » القطفية على مسيرة ٤ ايام الى الغرب من بنغازي شيخها الزروالي بن عبد اللطيف .
- » النوايلة غربي القطفية بمسافة ٦ ايام شيخها سيدي احمد بن ادريس .
- » الزعفران غربي النوايلة على مسافة يوم ونصف يوم بحوار قصر سرت شيخها ابن شنيع .
- » زليطن في محل اسمه زوو شيخها سيدي محمد بن عثمان بن بركة .
- » زويله من فزان .
- » زله شرقي زاوية سوكنه شيخها سيدي الخريعي .
- » أوجله شيخها سيدي عبد الله الفضيل .
- » جالو وتسمى زاوية الدرق وشيخها سيدي عبد الله التواتي .
- » البة في أوجله أيضا وشيخها الحاج محمد فريطيس .

منه

زاوية شجره في بلاد جالو واوجه شيخها سيدي محمد صالح .  
 « سيوه وهي الزاوية الاولى تخص السادة رأسا والوكيل عليها سيدي يوسف بن عبد الله  
 ابن احمد .

« سيوه المنسوبة الى آل معرف شيخها سيدي محمد بن عبد الله الزوي رفيق سيدي احمد  
 الشريف الاستاذ الأ كبر في سياحته الى الاستانة والاناطول .

« سيوه الثالثة تخص السادة رأسا والوكيل عليها احمد الجبيري .

« سيوه الرابعة شيخها الشيخ احمد ابو ظلي .

« حطية الزيتون على مسافة ٦ ساعات الى الشرق من زاوية بني معرف وهي تخص السادة  
 رأسا والوكيل عليها سيدي الحسين الشريف .

« القاره على مسافة ١٣ ساعة الى الفارس الى الشرق من حطية الزيتون وهي تخص  
 السادة رأسا والوكيل عليها صالح ولد سيدي يوسف .

« الفرافره على مسافة ستة أيام الى الشرق شيخها سيدي السنوسي بن خالد .

« القصر الى الشرق من الفرافره في الواحات شيخها ابن سيدي محمد الموهوب .

« الواحات البحرية شيخها سيدي صالح السعدي .

« الواحات البحرية الثانية شيخها سيدي المبروك القطماني .

« منديشة الى جهة صحراء الفيوم شيخها سيدي عبد الملك الموهوب .

« القادون في الواحات أيضا . وكل هذه الزوايا في سيوه والواحات في عيون ونخيل  
 وكروم .

« الفيوم وشيخها سيدي عبد المال السنوسي .

» الزينية بالصعيد المصري فيها أولاد الولي الكبير سيدي احمد بن ادريس .

» سيدي ابراهيم الرئيس القاسي في الصعيد

» حوش ابن عيسى بجهة الاسكندرية شيخها سيدي محمد بن مالك

» الغيط عند العامرية في مديرية البحيرة شيخها سيدي مرتضى الغرياني

» بهيج وشيخها سيدي موسى القفاري

» سيدي يادم الابرش على مسافة ساعتين من بهيج

» سيدي عبد الماطي بن محيظة على مسيرة نصف يوم من زاوية سيدي يادم

» الضبعة ويقال لها زاوية شنية وشيخها سيدي عبد المنعم ابو شنينه وهي على مسيرة

يومين من زاوية سيدي عبد الماطي

» قريوة على مسافة يوم من شنينه وشيخها سيدي عبد الرحيم الفاخري

» فوكه على مسافة ثلاث ساعات من قريوة شيخها سيدي عبد الرحيم التهامي

» محطة فوكه وشيخها سيدي موسى بن موسى .

» بقوش وشيخها سيدي هرون بن بدر القناشي وهي على ساعتين من فوكه



- زاوية سيدي علي بن مورد الى الغرب من زاوية بقوش بساعتين
- » أم الرخم غربي مرسى مطروح وشيخها ابو القاسم الطيب
  - » نجيلة الى الغرب بيوم من أم الرخم وشيخها سيدي عبد القادر بن عمر
  - » شماس على ٣ ساعات من نجيلة الى الغرب وشيخها سيدي عمر الاوجلي
  - » عايم الجلول على مسافة ثلاث ساعات الى الغرب من زاوية شماس وشيخها سيدي محمد الشريف
  - » براني على مسافة يوم الى الغرب من هذه وشيخها سيدي الشريف بن ميلود
  - » سيدي صمران بن ابراهيم على مسافة يوم من زاوية براني ومن زاوية سيدي صمران بن ابراهيم الى السلوم مسيرة يوم . وهذه الزوايا من الاسكندرية الى السلوم كلها في بلاد أولاد علي
  - » جبيل على مسافة ثلاث ساعات الى الغرب من السلوم شيخها سيدي محمد الشارف من أولاد عم السادة
  - » أم ركب في موقع دفنة على ٣ ساعات من زاوية جبيل وهي زاوية سيدي علي بن عبدالله
  - » سيدي حسين الغرباني في دفنة أيضا على ثلاث ساعات من أم ركب
  - » المرصص في غربي مرسى طبرق على مسافة يومين من التي قبلها وشيخها سيدي صالح الشريف
  - » أم الرزم أو أم ارزم ( أم ارزم معناها الريح ) على مسيرة يومين من المرصص وشيخها سيدي مرتضى فركاش وعندها عين نضاحة وبستان جليل
  - » سيدي محمد بن فارس على ساعتين من أم ارزم الى البحر
  - » مرطوبة على مسافة ساعتين الى الغرب من التي قبلها وشيخها سيدي عبد الله فركاش وفيها عيون عذبة جارية من الجبل الذي فوقها وبساتين
  - » درنه في نفس المدينة شيخها السنوسي الغرياني
  - » الغزيات من درنة الى الجنوب على مسافة يوم شيخها سيدي السنوسي الجبالي
  - » الخيلة على مسافة يوم من الغزيات شيخها محمد بن الحسين
  - » بشاره على بضع ساعات الى الجنوب الغربي من درنه وشيخها سيدي عبد القادر فركاش وعندها عين جارية وبساتين
  - » ماره الى الشرق من بشاره وشيخها سيدي عبد الله ابو سيف وهي على رأس نبع ماره من انزه وأعذب ينابيع الدنيا وعليه البساتين والطواحين
  - » ترث الى الغرب من بشاره وشيخها كان سيدي محمد النزالي . وكل هذه الزوايا في بلاد قبيلة العبيدات الكبيرة
  - » نقا شرقي ترث شيخها سيدي الحبيب بن جللول
  - » العوينة بهاتيك الجهات ايضا
  - » الفائدية المنسوبة الى قبيلة فائد وشيخها سيدي صالح بن اسماعيل

زاوية شحات أي مدينة سيرنا القديمة وهي بلدة عالية في رأس جبل مشرف على البحر تنبع المياه من منارة باعلاه وتسقط في شلالات بديعة ولها منظر من أجل مناظر الدنيا وشيخ زاوية شحات سيدي محمد الدردفي . والزاوية هي زاوية قبيلة الحاسه

» ماسه وهي الزاوية البيضاء التي كانت أول ما أسسه السنوسي الكبير تبعد عن شحات نحو ساعتين الى الغرب وهي على بضع دقائق من مقام سيدي رويغع الانصاري ( رضه ) وشيخ الزاوية البيضاء الان سيدي محمد الغماري . والزاوية زاوية البراضة الحامة غربي الزاوية البيضاء على ساحل البحر وشيخها سيدي السنوسي الغماري

» الحنية غربي الحامة وشيخها سيدي احمد بن العيساوي

» الثعربين قبلي زاوية الحامة وشيخها سيدي محمد العربي

» العرقوب شرقي زاوية القصور وشيخها سيدي جاد الله الجبالي

» القصور شرقي قصبة المرج وشيخها البطل المشهور القائد للمجاهدين في حرب الطليان سيدي عمر المختار وهي زاوية قبيلتي الرفا والعبيد

» اسقفه غربي دريانة وشيخها سيدي الامين الغماري

» دريانة غربي طلميثه وشيخها الشريف الغماري

» المرج على اربع ساعات قبلي طلميثه وهي زاوية سيدي عمران السكوري

» كرسا عن زاوية ماره السابقة الذكر بمسافة ساعتين صوب البحر وجاءتها التراكي وشيخها سيدي يوسف العجال

» الاثرون على ٤٠ دقيقة من زاوية التراكي وشيخها سيدي الحبيب الجلول

» كنفطه على ساعتين ونصف ساعة الى الجنوب من زاوية الحنية المالمة الذكر وشيخها سيدي حمده بن عمور

» ميراد مسعود بحري زاوية الثعربين وشيخها سيدي محمد بن حوا

» الحامدية غربي ميراد مسعود وشيخها سيدي عبد الله السكيلي

» طائفة دغار على مسافة نصف ساعة من الحامدية الى الغرب وشيخها سيدي محمد العالي

» نيان شيخها سيدي العربي الغماري

» طلميثه على اربع ساعات بحري قصبة المرج وشيخها النواقي السكيلي

» نوكره غربي طلميثه وشيخها سيدي عبد الله الجبلاني

» برسس غربي نوكره وشيخها ابن سيدي عبد الله الجبلاني . واكثر هذه الزوايا في بلاد قبيلة الدرسا

» مستغانم في الفطر الجزائري وشيخها سيدي احمد بن تكوك

» سيدي محمد بن صادق في بلاد الجريد من مملكة تونس وفي تلك البلاد خمس زوايا

اخرى تحت نظارة الشيخ المذكور

» جدة في الحجاز تحت نظارة شيخ زوايا ابي قبيس بمكة

» ابي قبيس بمكة المنرفة شيخها سيدي حامد





## مجاري الدعوة الاسلامية

### في افريقية

قال المسيو موري : فلتنظر الآن الى مجاري الدعاية الاسلامية في قارة افريقية :  
فالمجرى الاول هو التيار المراكشي ، الذي يتكون من زوايا المغرب المدينة ، ومدارس  
فاس ومراكش ، ويمتدق بلاد الادار ( بجهة السنيغال ) فينشر دعوة الاسلام في كآرته ،  
وفوتاجالون ، والسودان .

والمجرى الثاني هو الذي يخرج من مدارس الاديرة في تمبكتو ، ومن بعض زوايا  
التيغانية ، ويتبع مجرى النيجر الى بلاد صانقا ( من الكونغو الفرنسي ) ، فيتلاقى مع  
مراكز التبشير المسيحي في ملتقى نهري النيجر والبنوي .

والمجرى الثالث هو الذي يصدر عن زوايا السنوسية في الجنوب وغدامس منتعيا جهات  
بحيرة تشاد ، وبه أصبحت وادي وبورنو ، مراكز تنأجج فيها حرارة الاسلام .

والمجرى الرابع يخرج من الازهر بمصر فيتبع الليل الى كردوفان ، الى الاوغاندة حيث  
ينازع مبشري البروتستانت والكاثوليك على قيادة الارواح .

وأهم مجاري الدعاية الاسلامية هو ما يقوم به تجار المسلمين ، الذين يقصدون دارفور  
والسودان تارة من مصر وطورا من طرابلس ، وافضل من هؤلاء رهط التجار الذي يقوم  
من زنجبار قاصدا بلاد البحيرات الكبرى الى الكونغو ، تابعا مجرى هذا النهر الى بلاد الباتو  
( شعب زنجي كبير يتألف منه سكان الكونغو ، وأهالي بلدان البحيرات الكبرى ، وأناليم  
افريقية الجنوبية كالزولو ، والبتشوانه الخ ) حيث يسابق البعثات المسيحية على أرواح هذا  
الشعب .

والحق يقال ان الاسلام في هذه الصفحة الاخيرة من تاريخه قد دل على انه يملك حيوية  
عظيمة ، وقابلية شديدة للانتشار . فليذكر الاس حركات امة البله ( امة سودانية تسكن  
صفة السنيغال الشمالية ، ومنها أهالي فوتاجالون ، وبلاد اليجر العليا والوسطى . وسمرة  
الوان هذه الامة مشربة بحمرة ، وشعورهم مائلة الى السباطة ، وسحتهم تكاد تكون  
اوربية ، وبق لهم أيضا الفولاء والفولبه وكلهم مسلمون ) ونشاط الدراويش اتباع الطرق ،  
وتكاثر الزوايا ، وثورة الحاج عمر الفرقي وخلفائه ، والمهدي السوداني ، وتجارة الرقيق .  
ولا ينكر ان الرق ألني دن احمدو وساموري ومحمد احمد انكسروا ، وان الفارة الاسلامية  
توقفت في السودان الفرنسي وفي السودان المصري ، ولكن التصب الاسلامي لم ينطفئ ،  
وانما هو يتوقد تحت الرماد ، وتجد الدعوة الاسلامية ماشية بالرغم من كل الحوائث في  
الاوغاندة ، ووادي الكونغو ، ووادي النيجر ، ووادي الغامبية ، وساحل غينية ، وسنري  
في الفصل الآتي مواقف الديانتين بعضهما بازاء بعض .

## الصراع بين الاسلام والنصرانية وأيهما الغالب في أمر المدنية

قال : ان الديانتين الاسلامية والنصرانية ، واقفان كل منهما في مقابلة الاخرى على خطين طويلين ، اذا خططنا خطأ يمتد من مصب السيفل الدرجة ١٦ من العرض الشمالي ، قطعا الى شرقي افريقية الدرجة ٢ والدقيقة ٣٠ من العرض الجنوبي : وخطا ثانيا ، يمتد من الدرجة ٥ من العرض الشمالي مع الدرجة ١٠ من الطول الغربي الى الدرجة ١٥ من العرض الجنوبي مع الدرجة ٤٠ من الاول الشرقي في قرب موزامبيق ، تكونت لنا منطقة واسعة جدا ، يضطرب ضمنها مائة مليون نسمة هم متترك النزاع بين الاسلام والنصرانية .

وقد تقدم كون مراكز دعوة الاسلام هي فاس ، طرابلس ، وجنوب ، والازهر ، وزنبار ، وان طلائعها في بحيرة تشاد وتمبكتو . وأما النصرانية فدعاتها من فرنسيس ، وطيان ، والمال ، وسكندريين ، وانكليز ، وامريكيين ، قد اخترقوا الكتلة الفيتشية من ثلاث أو اربع نقاط وهي : وادي غامبيه وأعلى السيفال ، وسيراليون وساحل غينية ، ومثل النيجر ، وأعلى الزامبيز ، وبلاد البحيرات الكبرى . وأذن مراكز النصرانية اليوم هي السودان الغربي ، والكونغو ، وبلاد الكافر ، والاوغانده ، والزامبيز الاعلى .

(الكونغو سهر عظيم في أواسط افريقية يخرج من غربي بحيرة نياسا وينتهي في الاوقيانوس الاطلانتيكي ، طوله ٤٦٠٠ كيلو متر وحجم مائه من ٤٠ الف الى ٧٠ الف متر مكعب ، والبلاد التي تجاوره تسمى بلاد الكونغو وهي اربعة اقسام الكونغو الالماني في الشمال وهو الكابرون ، والكونغو البرتغالي وهو انغوله في الجنوب ، والكونغو الفرنسي ، ثم الكونغو البلجيكي ، وأعظمها البلجيكي الذي عدد سكانه ١٤ مليوناً .

وأما الاوغانده فتحته ان تكون من السودان المصري ، وهي شمالي بحيرة فيكتوريا نيازه الى الغرب ، اهلها مليون نسمة حصلت فيها متن بد وفاة ملكها ميتزا بسبب الدعوات الدينية ، بين المسلمين والبروتستانت والكاثوليك ، ويقول موريس قال الفرنسي في قاموسه ان النبله كانت للبروتستانت ، بسبب دحض ضباط الانكليز لهم . والاوغانده كالا يخفى ادخلتها انكلترة في مستعمراتها .

وأما بلاد الكافر فهي في افريقية الجنوبية قد مر ذكرها ، واما الزامبيز فهو نهر عظيم يتكون من ملتقى ليبيا وكامبوجو ، اللذين يلحان في نحو الدرجة ١٢ من العرض الجنوبي ، تنسب الى هذا النهر مستعمرة الزامبيز البريطانية واهلها مليون وثلثمائة الف ) .

أما من جهة المدد فالمتنصرون من السود لا يزيدون على سبعة ملايين وخمسمائة الف ، حال كون المسلمين ٣٦ مليوناً اكثرهم مستعمرات فرنسا فانهم في السيفل الى شرقي بافولا ، ومنهم أكثر اهل نورو ، وغومبو ، وسوكوتو وجنغ منطقة فاقين ، وتمبكتو ، ووادي النيجر ، وبلاد فونجالون ، وبلاد كيتا ، وبامباكو ، وسنادونغو الخ .

ثم أخذ يورد المسبو بونه موري الاسباب التي جعلت للاسلام الفوز في افريقية بين السود ، وأهم هذه الاسباب بساطة العقيدة الاسلامية ، التي تنحصر في كلمة لا اله الا الله محمد رسول الله ، مما يقبله عقل الزنجي بدون عناء كبير ، كذلك الحجة التي عند المسلمين تطابق ميول الزوج ، أكثر من فردوس النصارى ، كذلك الاسلام ليس فيه طبقات ودرجات ، فالزنجي لا يرى نفسه محترقا في الجماعة الاسلامية . قال ومع كون الفقير والذني متساويين عند كل الممل فليس عند أغنياء المسلمين هذه العظمة والحشونة اللتان عند أغنيائنا ، بل أغنياء الاسلام أكثر تذكرا ازوال النعم وتحول الاحوال من أغنياء النصارى ، والفقير المسلم لا يمز عليه أن يدخل بيت أي واحد من أغنياء الاسلام وان يجد هناك مضافا .

ثم ان العرب والمغاربة والبربر يتزوجون بالسودانيات ، فتحصل بينهم وبين الزوج وشائج انساب وارحام تزيد نفوذ اولئك عليهم ، حال كونه من النادر الاندر ان يتزوج أوربي بسمراء أو يرضى بمصاهرة رجل اسود . ثم ان تعدد الازواج ، وجواز لرق (كذا) ، ومنع القرآن للمسكرات ، كلها أسباب تجعل الرجل في كفة الاسلام .

وأكثر الذين صنفوا على افريقية حتى الذين منهم اشتهروا بمداوة الاسلام ، اعترفوا بحسن طاقة اسلام السود من الوجهة الدينية والادبية . لانهم تخلصوا من عبادة الاوثان والحيوانات ، وأقبلوا عن عادة الذبائح البشرية ، وتركوا السحر والسحرة ، وانصرفوا الى عبادة اله واحد عدل ، يعبودونه عبادة روحية منزهة . ثم ان دعاة الاسلام يعلمون المهتدين مبادئ اللغة العربية ، التي هي في الاسلام بمثابة اللاتيني في امم النصرانية . ومما لا شك فيه ، ان الاسلام يزيد النفس عزة ، وينهض وجدان الزنجي كما قال آتربوري Atterbury وهو قوله : « بمجرد ما يدخل الزنجي في الاسلام يشعر بكرامة نفسه ، وبعد ان كان يعتقد ذاته عبدا ، يصبح في نظر نفسه حرا . »

وان جميع وصايا جمعيات المبشرين بترك المسكرات ، لم تبلغ شيئا من درجة تأثير الاسلام في حظر هذه الرذيلة . وربما قيل انه كما كان الامساك عن شرب الخمر يرفع درجة الانسان ، فالتزوج باكثر من واحدة يعمل عكس ذلك . والجواب على هذا أن أكثر المسلمين يقتصرون على الزوجة الواحدة أولا لان القرآن شرط لتمدد الزوجات شروطا ثقيلة ، ثانيا ، لان الفوز الاوربي ازداد في العالم الاسلامي ، وصار كثيرون من المسلمين ينفرون من تعدد الزوجات . وأتى بونه موري على ذلك بشواهد كثيرة ، وخاض في بحث المرأة الجديدة في الاسلام ، وتكلم على كتاب المرحوم قاسم امين ، وعلى مدارس الاناث المحدث في الاسلام الى أن قال : « أما مواطن ضعف الاسلام بازاء النصرانية فمنها تعدد الزوجات . »

لأن تعدد الزوجات بذاته يستقطب من مكانه المرأة ، التي هي في نظر السواد الاعظم من المسلمين واسطة شهوة ، ووسيلة للنسل لا غير . فهذا من مواطن ضعف للاسلام بازاء النصرانية ثم هناك ضعف آخر وهو فساد القضاء الاسلامي وفقد العدل فيه ، اذ كل ما هو مشهور عن قضاة الحكومات السابقة في فرنسا من الرشوة والتزوير والظلم ، لا يحسب شيئا في جنب مساويء قضاة الاسلام في افريقية . فانه يكاد يكون مستحيلا لنجاح فقير في دعوى مع غني ، أو انصاف أرملة وقاصرين في نزاع مع وصي .



فليذكر جيداً المسلمون في هذه السكامة ، وليعلموا أنه اذا كان الله تعالى أباح تعدد الزوجات تحت شروط ، فلم يبع الظلم بوجه من الوجوه . بل الاسلام وضع العدل فوق العبادة . ومع هذا فقد صار الأمر الى أن فساد النضاء وفقد العدل في محاكم الاسلام ، أصبحتا حجة على الاسلام ، ونقطة يهاجم بها . ولا شك أن أمثال هؤلاء القضاة من المسلمين ، هم بأعمالهم أخش نكابة بالاسلام من جميع أعدائه . أفلا يعلم هؤلاء أن مثل هذه الأحوال ، هي التي رفعت ثقة الاوربيين ، لا بل الشرقيين من المحاكم الشرعية ، وحملت الكثيرين على طاب الغاشم ، أو وضعا تحت السيطرة الاوربية ، فأني طار على الاسلام أكبر من هذا ؟ وأي جناية على الاسلام أفظع من أن يصوره رجال الشرع بغير صورته بسوء أعمالهم ، فبدلاً من أن يرغب فيه الناس تراهم يرغبون عنه بسببهم .

ثم جعل المسيو بونه موري استغلال الرق من جهة تقائص الاسلام ، واعترف بأن البيد أبناء البيد الذين يخدمون في البيوت ويدينون بالاسلام ، لاتساء معاملتهم ، ولكن أفاض في وصف سوء المعاملة التي يلغاها أسرى الحرب ، وطعن كثيراً في تجار الرقيق لا سيما من العرب ، ووصف القسوة التي تظهر منهم في معاملة من يصطادونهم من الزنوج . وجعل أصل التهمة في ذلك على الاسلام . ونسي أن الرق وجد في جميع الازمان ، وانه وجد في النصرانية أيضاً . وان البوير الاوروبيين في جنوبي افريقية نقل عليهم تحرير الرقيق ، أكثر من تجار العرب . وان الحرب في أميركا استمرت عدة سنوات ، بسبب أن قسماً عظيماً من أهالي أميركا أبوا الخضوع لقانون أبطال الرق . ونسي أيضاً صاحبنا أن أكثر الأمة الروسية ، وهم الفلاحون كانوا أرقاء للأمراء والاشراف ، ولم يتحرروا الا منذ نحو ١٥٠ سنة . وهم من الجنس الاوربي لا من الزنج . كذلك غفل أو تغافل عما أوصى به الاسلام بشأن الرقيق ، وما عظم من فضيلة تحرير الرقاب ، وكيف أن آخر كلام النبي ( ص ) وهو على فراش احتضاره كان ، التوصية بالارقاء . فنظر المؤلف من جهة واحدة ، وذكر السيئات وافغل الحسنات .

ثم خاض المسيو بونه موري في ثمرات الدعوة المسيحية فقال ، ان عدد المنتصرين من المسلمين لا يكاد يذكر ، ولكن لا يخرج من ذلك أن الدعوة المسيحية لم تكن ذات تأثير على المسلمين بل ان الميل الحاضر عندهم الى الاكتفاء بالزوجة الواحدة ، والاعتناء بترقية سوي المرأة ، واصلاح المحاكم ، كل هذا كان من نتائج الدعوة المسيحية . فاما بين الوثنيين فان دماء الانجيل ، قارموا عبادة الفتيش ( لفظة برتغالية الاصل معناها الوثن أو المعبود من الحيوانات ) والاعتقاد بالسحر والتعاويذ ، والذبايح البشرية . والرق ، وأصلحوا حال المرأة ، واجتهدوا في تعليم الزنوج ، الاقتصار على الزوجة الواحدة ، وأنهموا السود أن على المرأة واجبات غير الولادة ، وهي تهذيب الاولاد ، وتمريض المرضى والزمنى ، بخلاف المسلمين الذين يرون في المرأة واسطة للنسل لا غير . ( كذا ) .

وعلموا السود النظافة وقوانين حفظ الصحة ، ومرنواهم على الاشغال اليدوية والزراعة ، واما من جهة المستشفيات ولاسيما ملاجيء المجنومين ، فحدث في هذا الباب ولا حرج . ثم أن المبشرين هم الذين نشروا في اوربا فظائع صعيد البشر حتى اهتمت الدول بذلك ، وعقدت المؤتمرات التي قررت فيها منع بيع الرقيق . ولم يتوقف المبشرون عن التشهير بمساويء تجار

الرفيق بل شهِروا بسِثاث المستعمرين الاوربيين انفسهم فيما لو خطوا الاهالي بعضا المسف وذلك كما فعل المبشرون الانكليز ، عند مارأوا أعمال بعض الباجيكيين في الكونغو . ومما لا يمكن السكوت عنه أن بعض الاوربيين ارتكبوا جريمة بيع المسكرات بين الزوج ، ومنهم ضباط وحكام استعملوا القسوة في معاملتهم ، فكانوا مثالا سيئاً وان بعض المبشرين انفسهم ، ارتزقوا من حرف غير لائقة بالعمل الذي بثوا من أجله ، وان كثيراً من المبشرين تشاجروا بعضهم مع بعض ، لا سيما الكاثوليك والبروتستانت ، وحصلت في الاوغانده وقائع دموية بسبب نشر الدين ، فهذا مما يقدح الشكوك في قلوب الذين ذهب المبشرون لهدايتهم . وماذا تقول في حرب الترانسفال التي دارت بين امتين مسيحييتين تحت أمين الزوج ، فجاءت بتكذيب دعوى البيض بكون انجيلهم هو واسطة السلام .

قال : وبالجملة فإذا كان الاسلام قد رجع من جهة عدد الذين اتبعوه من السود ، فالنصرانية كانت الرجحى في أهمية النتائج الادبية والاقتصادية ، ثم لا يوجد وجه للمقايسة بين المدارس النصرانية وبين كتابات الزوايا ، فضلاً عن كون مبشري الانجيل أسسوا مدارس صناعية مثل مدرسة باقامو بوبو Bagamoyo ومدرسة لوفيدال Lovedale ومدارس زراعية مع انموزجتها نظير مؤسسة الآباء البيض في كيتا Kita ، وأين تجد عند دعاة الاسلام من دور الايمان ، والملاحي . المعجزة والزماني ومستشفيات المجازيم ، ما تجده عند دعاة النصرانية ، وأين في العالم الاسلامي النسوة اللاتي مثل راهبات الرحمة الكاثوليكيات والاخوات الانجيليات ، ونساء المبشرين . لا جرم أن النصرانية في هذا الموطن هي العليا وان كان الاسلام هو الفائز في قضية منع الكحول .

فنحن لا ننكر ما قاله المسبو بونه موري من أنه لا وجه للمقايسة بين مؤسسات الاسلام والنصرانية في افريقية وغيرها من جهة الاتقان والفن ، وتوع العلوم ، والصناعات ، واشتراك النساء مع الرجال في هذه المشروعات الخيرية ، ومما تاتي به هذه الراهبات من الحوارق في خدمة الانسانية . كلا والله لا ننكر ذلك ، والحق من ربك لا تتكونن من المتبرين . ولكن مما لا ينكر أيضاً ان المحطات المؤسسات الخيرية الاسلامية ، انما وقع بالمحطات القوة السياسية الاسلامية في الاعصر الاخيرة ، أما قبل ذلك فلم تكن مدينة تذكر في الاسلام الا فيها البيمارستانات ، ودور المجازيم ، والمجاذيب ، وملاحي الزماني ، وملاحي العميان وكل هذه المؤسسات كانت لها أوقاف دائمة ، ومنايع رزق ينفق منها عليها عن سعة .

لا بل الذي خطر ببال المسلمين من جهة اسداء الخير ، واماطة الأذى ، وتخفيف آلام البشر قد وصل من التناهي الى درجات ، لم تبلغها أوربا في عصر مدينتها هذه ، ودل على أن في الاسلام من رقة الشعور ، ودقة اللحظ ، وتوقع النادر من النوازل ، ما ليس في غيره . وإليك هذا المثال :

كانت في دمشق الشام عدا دور المجانين والمجاذيب ، وأوقف على الحيوانات ، وينال ان مرجة دمشق هذه التي هي اليوم منزلة أهل الحاضرة ، كانت وقفاً على الخيل التي تعبت في الجهاد وأسنت ، يطول لها فيها دون غيرها :

وسمعت رواية من أفواه بعض الأثباء لم أجدها عليها نصاً ، ولكنها قريبة الى التصديق

وهي ، أنهم وجدوا في الوثائق المتروكة عن المستشفى الوري الشهير ( محل المحكمة الشرعية الآن ) وهو منسوب الى الملك المادل نور الدين زنكي رحمه الله ( وظيفة من جلة وظائف المعالجة لم يخطر ببال الاوريين ، مع تاهيهم في الترف والعبادة بالصحة أن يجعلوها وظيفة ، ولا أن يرتبوا لها جملاً معلوماً ، وهي تكليف اثنين بأن يقفا بسمع من المريض ، وبدون أن يلحظ أن ذلك جار منهما عمداً يسأل احدهما الآخر عن حقيقة علة ذلك المريض ، فيجابه رفيقه بأنه لا يوجد في علته ما يشغل البال ، وإن الطبيب رتب له كذا وكذا من الدواء ، ولا يظن أنه يحتاج الى أكثر من كذا من الوقت حتى ينقه ، وغير ذلك من الحديث ، الذي اذا تهاوس به اثنان على مسمع عليل ثقيل الحال وظنه صحيحاً ، زاد في نشاطه ، ونهض من قوته المعنوية بما يفعل فعل النجم الادوية لا سيما عند ذوي الأمزجة العصبية . فهذه نكتة ، لم يتنبه الاوريون الى ان يدخلوها في جلة وظائف المستشفيات الى هذه الساعة ، مع انها في منتهى درجات الرفقة والفائدة .

ومن أرق وألطف ما وجد في الاسلام من هذا المعنى وقف الزبادي ، الذي كان في دمشق ، وقد حدث عنه ابن بطوطة وهو مكان توجد فيه صحف من الخزف الصيني الجليل النادر ، وقفها أصحابها لأجل انه اذا كان غلام كسر آنية لسيدته وتعرض بذلك لفضبه ، يذهب الى هذا المكان ويضع الاناء المكسور ، ويأتي باناء صحيح بدلا عنه . فهل لحظ أرباب المبرات من الافرنج معروفاً ، بلغ هذا المبلغ من الكياسة ، ولطف الشعور ؟ ووجد في الشام وقف لتزويج البنات الفقيرات .

ووقف لستيا الماء المتلوج في الصيف لما بري السبيل ، وقد يسقونه بماء الخروب أو غيره من الأثرية .

ورقف لمستشفى المجاذيم ، من جلة أراضي القرى التي كانت للمرحوم أحمد باشا الشمة في حوران .

أما أوقاف البيمارستانات فهذه لا نحصى في الاسلام .

وفي مكة المكرمة وقف ، مخصص ريمه لمنع الكلاب من دخول مكة .

ووقف لاعارة الحلي والزينة في الأعراس والأفراح ، بحيث أن العامة والفقراء لا بل الطبقة الوسطى يرتفقون بهذا المعهد الخيري ، فيستميرون منه ما يلزمهم من الحلي لأجل التزين به في الحفلات ، ويميدونه الى مكانه بعد انتهائهم فيقتسر للفقير أن يبرز يوم عرسه بحلة لائقة ، ولعروسه أن تجلي بحلية رائقة مما يجبر خاطرهما ، وكذلك يستغني المتوسط في الثروة عن أن يشتري ما لا طاقة له به .

وفي مكة وقف آخر تستعار منه ، أدوات السفر والمفروشات للولاة والوضائم .

وبلغني أنه يوجد بمصر وقف لسكنى الأيتام . ووقف آخر لكسوة أولاد الفقراء . ووقف لأطباء الكلاب .

ويوجد بتونس الخضراء وقف ، مرصده ريمه لتزويج بنات الفقراء واليتيمات ، ووقف للصبيان ، لهم يوم مخصوص هو يوم الخميس يسألونهم فيه عن جميع ما قرأوه في الاسبوع ، ويعطونهم بعد ذلك دراهم بمثل ما همم ، وتقريماً لقلوبهم . ووقف للاستحمام مجاناً ، توضع



فيه صرر من الدراهم كل صرة فيها مقدار أجرة الحمام ، فيدخل المحتاج الى الاستحمام أو ازالة الجبابة ، ويتناول إحدى هذه الصرر ويذهب الى الحمام ، فيدفعها بعينها ويستحم .

ويوجد في تونس وقف غير الوقف الاول ، لتزويج البنات الا بكار اللاتي بمحل الزواج .

وفي تونس وقف لدار المجاذيب . ووقف آخر للمعاتيه .

وفي تونس وقف لحنان أولاد الفقراء ، يخدم الولد ويعطى كسوة ودراهم . وهناك وقف توزع منه الحلواء في رمضان مجانا .

وقيل لي ان في تونس كما في دمشق وقفا لمن انكسر يده انا ، فيذهب ويأخذ منه بدل الاناء الذي انكسر .

ويأتي الى تونس في بعض أيام السنة نوع من السمك تفيض به شواطئها ، فيوجد في تونس وقف يشتري من ربه جانب كبير من هذا السمك ، ويوزع على الفقراء .

ويوجد في فاس وقف أشبه بالوقف الذي في دمشق ، والآخر الذي في تونس ، لمن ينكسر يده انا .

وفيهما وقف لاحتياط آخر ، وهو أن من وقع عليه زيت مصباح ، أو تلوث ثوبه بشيء آخر ، يذهب الى هذا الوقف ويأخذ منه ما يشتري به ثوبا آخر .

وهناك وقف سيدي أبي العباس السبكي للعميان والزمن ، يأخذون كل يوم من ربه ما يعيشون به ذكورا واناثا على كثرة عددهم .

ويوجد وقف اسمه وقف سيدي علي أبي غالب ، يتفق منه على ذوي العاهات . ووقف في فاس ، يتفق منه لرفع الحجارة من الطرقات .

ووقف للمؤذنين الذين يحيون بالليل بالدعوة ، كل منهم يسمح الله بنحو ساعة بصوته الرخيم ، ويسمى هذا المؤذن « بمؤنس الغرباء » أو « مؤنس المرضى » لان المريض لا يقدر أن ينام ولا يوجد في كل الاحيان من يحكي الليل لاجله ، فليس له انيس أحسن من هذا المؤذن الذي يشجيه بصوته الرخيم في تسبيح الباري تعالى في ساعات الليل الاخيرة .

وفي مدينة مراکش ، وقف لسقي الماء المنلوج في ايام القبط كما في دمشق .

وفيهما مؤسسة اسمها « دار الدقة » وهي ملجأ تذهب اليه النساء اللاتي يقعن نفور بينهن وبين بعولتهن فلمن ان يقعن به آكلات شاربات ، الى ان يزول ما بينهن وبين ازواجهن من النفور . وعلى دار الدقة هذه ، أوقاف عديدة دارة .

ويوجد في مراکش مكان اسمه « سيدي فرج » عليه أوقاف كثيرة دارة فائضة ، وذلك لايواء المجاذيب والمعاتيه ، ولتجهيز الموتى من الضعفاء والمساكين . ويؤخذ من ربح أوقاف سيدي فرج هذا ، لشراء ملابس توزع على الفقراء في أول الشتاء .

وروي جان وجيروم تارو الاخوان ، السكاتبان الفرنسيان في رحلتهما الى مراکش ، ان في مدينة مراکش ملجأ لا يوجد مثله في الدنيا باسمها ، وهو بناء يكاد يكون بلدة ، وله ساحة يكاد الطرف لا يأتي على آخرها ، وفي هذا الملجأ ستة آلاف أعشى نامون ، ويأكلون ويشربون ، ويرأون ، ولهم أنظمة ، وقوانين ، وهيئة ادارة ، وصندوق الخ . فهذا مثال مما في العالم الاسلامي من المشروعات الخيرية والمآثر الانسانية ، مما لم يتفطن لكثرته العالم

الأوربي بعد أن وصل إلى ما وصل إليه من الغاية القصوى في العمران ، والدرجة العليا في الاحتياط لأزاحة عائل الإنسان . وربما كان كثير من هذه الاوقاف والملاجيء قد انحط أو درس ، أو استأثر نظاره بريمه لسوء الحظ ، ولكن هذا لا يمنع من أن تكون هذه المؤسسات الجليلة ، وهذه الخواطر الحيرية الدقيقة قد وجدت في الاسلام أيام عزه ، ولا يزال قسم كبير منها موجودا . فانتشار المسيحية بونه موري على الاسلام بوفرة انلاحيه \* ودور الايمان ، وكثرة معاهد الخير في النصرانية ، دون الاسلام ليس في محله . ولو اطع على هذه المعلومات ، التي هي قليل من كثير مما في الاسلام من المبرات المامة لرجع عن كلامه .

### الخلاصة

استخلص صاحب كتاب الاسلام والنصرانية في افريقية من ابحت كتابه هذا ، التي لخصنا أكثرها تلخيصا مطابقا للاصل ، ان الاديان التي جاءت افريقية بأفضل وأسلم مبادئ المدنية هي الاديان الثلاثة : الموسوية ، والنصرانية ، والاسلامية . وان الوثنية التي كانت عليها قرطاجنة والاسكندرية في الاعصر القديمة لم تفد افريقية شيئا ، كما أن الفتيشية الحاضرة بين الزنوج ، هي مصدر لانطع الاعمال واسخف العبادات .

وقد كان لليهودية دور عظيم بمصر لعهد البطلمية وفي افريقية الرومانية ، قبل مولد السيد المسيح بقرن وبعده بقرنين . واسكنها الآن انحطت كثيرا في هذه القارة ، ليس في شمالي افريقية أكثر من ٢٦٠ الف نسمة من اليهود ، أقلهم انحطاطا يهود الجزائر ومصر ، وترى جمعية الاتحاد الاسرائيلي عاملة لاعلاء سويهم بهمة عظيمة .

أما النصرانية فازدهرت كثيرا في القرن الثاني الى السابع للميلاد وعمت شمالي افريقية من مصر الى أقصى المغرب . فلما جاء الفتح العربي الاول في القرن السابع ثم الثاني في القرن الحادي عشر جرفا كل آثار النصرانية هناك الا ما كان للقبط بمصر والمبشة .

وأما الاسلام فبعد أن أشرقت به أنوار العلوم والصناعات بمصر وبالمغرب توقف على مستوى واحد ، ثم شرع بالتدهور بعد سقوط الاندلس .

ثم عادت النصرانية بواسطة جمعيات التبشير المسيحية الى العمل بين الزنوج الفتيشين ، ولكذلك ترى دعائها في سواحل زنجبار ، ونواحي البحيرات الكبرى وفي وادي ، وحول بحيرة تشاد ، وفي البلاد الواقعة بين منحدر النيجر ومنابع السنيغال ، يتصادمون مع رجال الطرق الاسلامية ، وطبقة فاس ، والازهر الذين يأبون النصرانية بأي وجه كان . فبدأ بداية القرن التاسع عشر اشتدت المزاخمة بين هاتين الديانتين ، وتسابقتا على السيادة الدينية بل على السيادة الدينية السياسية ، بما لا يفل حرارة عن مساجلتهما أيام القرون الوسطى .

فإذا ينبغي لنا أن نتمنى من جهة نتيجة هذه المصارعة بين هاتين الديانتين ؟ وأية خطة يجب أن يتبعها مبشرو النصرانية لا كمال عملهم ؟

الجواب على السؤال الأول : لا ينبغي لنا نتمنى لا فشل الاسلام ولا فوزه . لا ينبغي ان نتمنى فشل الاسلام لأنه مما لا مشاحة فيه أن دين محمد قد أعلى مستوى القبائل الفتيشية التي دانت به ، وختم بذلك الانسانية . فان غاب هذا الدين عن بعض تلك المراكز ، سادت

فيها البربرية وعم شرب الخمر . ولا ينبغي لنا أن نشتهي فوزه لأنه إذا فاز ، هاج التعصب الاسلامي وعقبت ذلك حروب دموية ، وربما مذابح يهلك فيها الاوروبيون . هذا فضلا عن كون الاسلام اذا رفع مستوى الزنجي فانه يقف به فيما بعد على درجة ، لا يتقدم عنها ولا يتأخر . ( يشير الى الجود الحاضر ) .

وعندي ان الاولى بقاء الديانتين في مراكزهما الحاضرة ، تسمى كل منهما سعيها مع التسامح والتعاظم . فلما في البلاد التي دخلت في الاسلام فيجب المدول عن سياسة التنصير والاكتفاء بادخال مباديء مدينتنا بواسطة المدارس الفرنسية العربية ، أو الانجليزية العربية والمستشفيات والملاهي ، ومدارس تعليم البنات الخ . وكذلك يحسن بالاوربيين أن يقتنوا بالمسلمين في الامتناع عن المسكرات وفي احترامهم الفتيشي ، الذي يفلح عن عقيدته الاولى ، وعدم مساويا ولاييض ، وفي الالة بين الفتي والفقر .

واكن حيث أباح الاسلام التمدب في النضاء ، أو تجارة لرقيق ، أو السمورذات السجارية ، فيجب على ممثلي الصراية أن يأذنوا بذلك حكومتهم ، حتى تبطل هذه الامور بالقوة . وعلى دعاة الصراية أن يسرعوا في عملهم ، ويضاعفوا همهم ونشاطهم بحيث يسبقون دعاية الاسلام ، ويعرفوا المدة مليون زنجي الباقين على الفتيشية بانجيل المسيح ، قبل أن يسمع هؤلاء بذكر القرآن . وعليهم ان يتوخوا البساطة في التليم المسيحي ، وينهجوا الطريق الذي نهجه حواريو المسيح في وقتهم عندما كانوا يهدون الوثنيين . وأما الفضائل فيجب على المبشرين انفسهم ان يكونوا هم القدوة بها ، ليحجوا سياآت غيرهم من النصارى البليض . ام هذه خلاصة كتاب الاسلام والنصراية في افريقية عولنا عليه ، لانه اجمع ما رأينا في هذا الموضوع . وكان ستودارد قد نقل عنه . واضلعت على كتاب عنوانه « مصر في افريقية والاوقيانوس » لجمعية التبشير الانجيلية البرازيلية مطبوع في السنة ١٩٢٣ الماضية فوجدت فيه بعض نبذات تتفق بالاسلام في واسط افريقية .

فذكر ان في السيفغال خمسة أو ستة أجيال . مجموعهم مليون ونصف مليون نسمة ، وان أحصاهم عدداً جيل يقال لهم الاولوف Quolof فقال ان هؤلاء قاطبة كانوا مسلمين ولا يزالون مسلمين ، ولكنهم محجى شبابهم أثناء الحرب الكبرى الى فرنسا ، حصلت ثورة في أمكارهم وتساهلوا في الدين . قال : ولا نقدر ان نقول ان هذه الثورة الفكرية أفادتهم من الوهمة الادنية . كلا . بل صاروا مدمنين للسكرا ، بعد أن كانوا لا يذوقون لاشربة المنخمرة أصلا . ولم تقتصر هذه النلة في سور النة ليم القرآنية على شرب الخمر بل تجاوزت الى عدم الصوم في رمضان وترك الصلاة .

قال وحصل منذ نحو عشر سنوات أن شاباً مسلماً ابن عائلة وحيية في سور سور ، تردد كثيراً على المدرسة الانجيلية في هذه البلدة ، الى أن التمس من المسيو أندري درانكور تليمه الدين المسيحي ، ولحظ أهله ذلك فلم يعارضوه في أول الامر ظناً بأنه لا يصبأ عن دينه ، ولكنهم لم يلبثوا أن عرفوا أن الشاب ترك صلاة المسلمين وصيام رمضان ، وأنه مرق من الاسلام ، فارسلوه الى جهة بعيدة لم يرجع منها .

قال فلما في هذه الايام فحوادث كهذه لا تقع لا تكون الا هالي تركوا الاسلام ، بل لكون



النشء الجديد تخلص من القيود العتيقة . فصار بعض الشبان ينشون محلات البسادة عند النصارى سواء في سان لويس ، أو في دافار ، ويشتركون في الانشيد الروحية ، مما يدل على حالة عقلية لم تكن من قبل . فعلى المبشرين أن يستغلوا هذه الحلة الجديدة بتوجيهها الى حمة المسيح . وقد آن لنا أن نستفيد عبراً من الماضي ، فالتنا نحن منذ مدة طويلة مستولون على السنيغال ، وعند ما جاء أول مبشر الى السنيغال منذ ٦٠ سنة ، كانت مقاطعات كثيرة من السنيغال لم يقبل أهلها دين الاسلام . ولكن تقصصنا الثقة وأعوزنا الثبات ، مع أن الارض اذا كانت خصبة تحتمت فلاحتها وزرعها ولو تأخر الوقت . نعم ان السنيغال بلاد اسلامية ، ولكن فيها طوائف لا يزولون فتيشين مثل السريريين Sereres ، الذين يبلغ عددهم ٣ الى ٤ مائة الف ، وكذلك اهلي كازامانس الذين معظمهم وثنيون .

ففي السنيغال مليون ونصف مليون نفس كلها حلاق الله ، وكلها في حاجة الى التخلص . ولقد كانت تربيتها الى هذا اليوم اسلامية بحتة ، ولكن جرى تحول في الافكار بهذه المدة الاخيرة ، فإساعة اذا قد أزفت للعمل . اهـ

وكاتب هذا الفصل المبشر البرت درانكورت يحرض قومه على البذل والاهتمام وبث الدعاة في السنيغال .

ثم اطلعت في هذا الكتاب نفسه على فصل آخر ، لمبشر يقال له المسيو فور Faure يتكلم على البعثة الانجيلية في بلاد الغابون أو الكونغو الفرنسي ، ويقول فيه ان هذه البلاد بعد ان ضمت اليها مستعمرة الكامرون لالمانية ، صارت بقدر فرنسا أربعاً أو خمس مرات ، وان سكانها أقوام مختلفة من سود افريقية منهم مسلمون واكثرهم فتيشيون . ومن جملة ما ورد في هذا الفصل قوله :

ان الاوربيين ، قد جنوا على السلالة السوداء جريات كثيرة لا مندوحة لهم من التكفير عنها . فاذا كانت أمم المبونغوي ، Mpongwa ، والغالو ، Galo ، والنكومى ، Nkomi وغيرها قد انقضت اكثرها فما ذلك الا لكون النحاسين البيض كانوا يصطادون أبناء هذه الاقوام ، ويستعبدونهم ويبيعونهم ، ولكون اكثر ارباح التجار البيض ، هي من تجارة السلاح والارود والمسكرات ، وبالأخر ملقح الحقيقة وهي ان الزنا مع ما يحرمه من الامراض التي كادت تقني هؤلاء الزوج ، انما فشا فيهم بواسطة الاوربيين . ولكم من جرم جرم الاوربيون بين هؤلاء السود البؤساء ، ومما لا نقدر أن نكابر فيه هو أن الاستعمار النصري ان هو الا استغلال المستعمرات وأهلها ، بأي وجه كان . فذولية أوطاسا من هذه الجهة باهظة ولا سبيل لانكارها (فلتأمل القاري في شهادة هذا المبشر الانجيلي على قومه) فمن الواجب اذا علينا نحن البروتستانت أن نموض الضرر الذي ألحقه أبناء جنسنا بأهل افريقية ، وان نحمل كلمة الحياة والنور والقوة ، الى حيث الاحطاط والظلمات ولنتذكر ان مئات الوف من هؤلاء الاهلي ابو نداء بلاد في الحرب الكبرى ، وقتلوا في سبيلنا ، فان مثلي هؤلاء الذين سقناهم الى الحرب لم يعودوا الى أوطانهم . لأن منهم من قتل ومنهم من مات بالامراض الخ .

ومما يستجلب النظر في هذا الكتاب فصل لمبشر اسمه فريدريك فرنيه Frédeic Vernier عن التبشير الانجيلي في ماداغسكار أشار فيه الى نجاح الدعوة في تلك الجزيرة الكبرى ، ولكنه

لم يخل كلامه من شكوى مرة من اعمال الجزويت ، الذين لبثوا مدة طويلة مستخدمين قوة الحكومة الفرنسية لاعانت البروتستانت ، ولم يتمكن هؤلاء من رفع الظلم والانتقام عنهم الا ببذل اموال حزيلة ودماء زكية . وكذلك شكوا من حلة الملاحدة من الاروبيين الذين كانوا يناوئون الدعوة الدينية من اصلها ، ثم من فساد الاخلاق وفتور الزائم المستولين على سكان ماداغسكر ، مما يجعل وصاية البعثات الانجيلية على الكنائس الوطنية حتماً .

ثم ذكر ان نسبة المسيحيين الى لوثنيين في مقاطعات إمرينيه Imérina ، وبيتسيلو Betsileo ، وتاماتاف Tamatave ، وبلاد السكالاف Sakalaves هي نسبة اثنين الى ثلاثة . وشكوا من كون الوثنية في المدة لاخيرة اخذت تتقدم الى الامام ، وان مبشرا انجيلياً فاجأ ٦٠٠ وثني مجتمعين لعبادتهم . قال : « وان جميع الاهالي في ماداغسكر يمتدنون بالله واحد يسمونه « اندريا مانيترا » او « ادريا ماتاهاري » أي ابدى وخالق . وكما يستدل عليه من امثلهم وعباراتهم ، لا تخلو ديانتهم من مباديء ادبيسة سامية . مثلاً يقولون : اندريا ميترا تسي تيارانسي . ومعناها : الله لا يحب الشر . ويقولون عبارات معناها : انه يوجد عدل لا بد ان ينتصر يوماً . والله لا يخدع . والله لا يخطي . ولكن الناس هم الذين في الضلال وغير ذلك . ومع هذا فهذه العنيدة بقيت عاجزة عن اعطاء المادغسكريين ديانة قيمة قادرة على تزكية النفوس . فانهم يوحسون صلاتهم الى جاجم الموتى ، ويظنون ان ارواح الاهالي الاصليين الذين طردتهم أمة الهوفا Hovas من ديارهم ، عادت فالتحذت مساكن في بعض الحجارة والياابيع ، فلها يقدمون لها القرابين لتسكين غضبها . وهم يعتقدون بالسحر والسحرة ، وبالتمويذ والرقى ، والظلمات ، وبالاجمال فدينتهم دين الخوف ، ولا يعرفون شيئاً عن الاله الكريم المغفور الغفار قابل التوب . الى آخر ما قال .

ثم ان في هذا الكتاب فصلاً مهماً عن الكامرون نلخص منه بعض معلومات مفيدة وهو من قلم المبشر السيو الايفره Allegret . قال :

### الكامرون

ان الكامرون فتر واقع في داخل خليج غينية ، مساحتها اربعمائة وتسعون الف كيلو متر مربع اي تقدر مساحة فرنسا ، وهو من بحيرة تشاد الى الاوقيانوس من الشرق الى الغرب ، ومن النيجر الى الغابون من الشمال الى الجنوب . واما اهالي الكامرون فمدهم اربعة ملايين أي نصف اهالي ماداغسكر ، هذا عدا القبائل الماصية المعتصمة بالجبل . والمظنون ان نحو ثلثي الاهالي لا يزالون وثنيين . ويسكن في ارجاء الجنوبية جبل متوحش اسمهم البيغمه Pygmé ، والباقيون من الاهالي ثلاثة أقسام :

الاول البانتو ، في السواحل والوسط والجنوب وكلامهم فتيشيون ، وهم فرق الدواله ، والباسة والثوري والبولو الخ . وين هؤلاء تأسست مراكز التبشير بالانجيل .

الثاني السودانيون الباقي اكثرهم على النيشية ، وأصلهم مهاجرون من الشرق وهم سكان شمالي الكامرون ، ولهم امارات وحكومات وطيدة .

الثالث المسلمون وهم الحاوسة ، والفولبة ، والعرب الذين في سواحل بحيرة تشاد . فأما

الحاوسة ، فان بأيديهم جميع التجارة من شمالي الكامرون الى جنوبيها وهم يهود هاتيك البلاد و تراهم في كل مكان لا تخلو منهم بقعة ، وفي كل قرية من قرى الجنوب حارة للحاوسة . كما أنه على أبواب المدن الكبيرة توجد قرى للحارسة والاهالي لا يحبون الحاوسة ولسكنهم محتاجون الى البضائع التي يأتون بها . ويظهر ان هذه الفترة منهم ستزول شيئا فشيئا ، وسينتهي الامر بسيادة الهلال ( أي الاسلام ) على كل محل ان لم يبادر المسيحيون باتقاء الخطر . وفي احوال الحاضرة لا تجدهم مفرطين في النصب ، فلا يزال عند المبشرين المسيحيين الوقت الكافي لمسايق دعاتهم .

ولقد كان احتلال أمة الفولية بلاد الادياما ، منذ عهد غير بعيد . جاءوا من بلاد السنغال والنيجر ، وبورنو واتجمعوا ، وكان أصل اجتماعهم له ارتياد المرامي لمواشيهم ، واثروا حقبة يؤدون اتاوة الملوك الوثنيين ، كما انه لا يزال طائفة منهم اسمهم البورورو Bororos بقرب مدينة فومبان يؤدونها الى اليوم . ولكن لما فككت الفولية اغتصبوا حول زعيم لهم يقال له آدما وهو الذي انتسبت الى اسمه بلاد الادياما فاستولى على المملكة ، وصار الوثنيون هم الذين يؤدون الجزية للمسلمين وصار هؤلاء يأخذونهم أرقاء ، وانهمز جم من الوثنيين الى الجبال حرصا على استقلالهم . ومع هذا فقد بقي طوائف من المسلمين تحت سيادة الوثنيين . ويوجد أقوام مثل التيكار واليامون والوت \* يتكون منهم مناطق حارة بين المسلمين . والفيتشين .

ثم قال وان الكامرون هي أرض مختارة للتبشير ولها مستقبل عظيم ، كأن تتمكن من تبشير الوثنيين الذين فيها ونقف حائزا بينهم وبين الدعوة الاسلامية ، وأخيرا نشر النصرانية بين المسلمين أنفسهم . انتهى كلامه بحرفه

ثم في محل آخر تكلم هذا المبشر عن آفات الدعوة الدينية من تراحم الاوربيين على التجارة والربح المادي . وزعم أن الالمان اغتصبوا الاهالي اراضيهم ، وانهم في أغسطس سنة ١٩١٤ شنقوا ملك دواله ، بحجة أنه تمرد على السلطة الالمانية . ثم انتقل الى ذكر الحرب المامة فقال انها جاءت كعصر عاتية لم تبق ولم تذر ، فخيّل لئلا أن عمل المبشرين حبط تماما بزوال الحكومة الالمانية من الكامرون . اذ انه لما سبق المبشرون الى الساحل اسارى هجمت الساسكر السوداء من الفريقين ، وثار الاهالي وخربوا المؤسسات والراكو التي كانت للتبشير . وأناس كثيرون هجروا القرى ولاذوا بالجبال فرارا من الساسكر وان ١٥ ألفا من الالمان واعوانهم قبض عليهم وسبقوا الى دواله حيث كان منهم الى سنة ١٩٢٠ يعملون في الارض . فلا حاجة الى ذكر ما حل بالضيائر ونزل بالعقائد من جراء هذه الحوادث ، فقد مات التبشير ودرست معالمه ، وحصل رد فعل استؤنفت به قوة الوثنية ، ورفضت رؤوسها دماء الكنيسة النصرانية الالهية ، وصاروا يبدون علنا : لا يريد أن نكون تحت سيطرة البيض ولا أن نكون مسيحيين ، اذ هذه افعال البيض قد ظهرت لاميان ، فلمد الى عقائد آبائنا . وهكذا عادت الوثنية الى سطوتها الاولى . وانفرد بعض تلاميذ البعثات الاوربية بمذاهب مزجوا بها بين العقائد المسيحية والتبشيرية . وطاد كثيرون من الزوج الى تعدد الزوجات ، واغتنتم هذه الفرصة الكنيسة الافريقية التي قاعدتها « افريقية للافريقيين » وأخذت تنفر الاهالي من المبشرين لادريين ، واجتاحت لاتباعها تعدد الزوجات . فان هذه الكنيسة الالهية لم تكن في



الحقيقة ثمة نهضة روحية ، بل هي نتيجة دخول روح الوثنية في النصرانية . فانقسمت الكنائس الى ثلاث كل منها تقاتل الاخرى . وانتهم دعاة الكاثوليك هذه الفترة ليقولوا للزواج البروتستانتين : « أما وقد صرتم من تبعة فرنسا الآن فلا تستطيعون أن تكونوا بروتستانتاً . »

وبينما الوثنية تهاجم النصرانية من هذه الجهة اذ هاجمها الاسلام من الجهة الاخرى فان سلطان بامون الذي كان من قبل دعا المبشرين من نفسه الى وجهه شطر الاسلام وبني جامعا ودعا جميع تبعته أن يتخذوا الاسلام ديناً .

ثم ذكر هذا المبشر كيف أن الحكومة الفرنسية ارسلت بعثة لاصلاح هذه الحال ، وما طأوه من الصعاب حتى اطادوا الشيء كما كان أو قريباً مما كان ، وكيف وحدوا بين الكنائس واقاموا جبهة واحدة بازاء الاسلام من جانب ، والوثنية من جانب آخر . ثم ختم فصله بقوله :

أما موضوع الاسلام فهو من الطول بحيث لا اقدر أن افتحه ، فقد سبق لما أن بينا كيف أن نجويا Njoya سلطان البامون الى وجهه شطر الاسلام ، ولكن اسلامه كان ممزوجاً بمقائد وثنية وأخرى مسيحية . وقد صنف كناناً يعلن فيه مذهبه وسماه « طريق الحياة » وفي الحقيقة انه قديمي ، لم يسلم الا ليكون القائد المطلق لشعبه . ولولم تكن البعثة الانجيلية قد دخلت في البلاد ، لربما كان الاسلام قد عمها . وقد خلطت بتبقي امة البله الذين في بامون فوجدتهم مسلمين غير متصدين وهم على جانب من الوداعة ، فظهر لي انه يمكننا أن نبذر زرع الانجيل بين هذه الامم التي تنفل في الاسلام ، وان نفق تقدمه بل نهاجه رأساً في اماكنه فيلزم أن نعيد الى الكنائس الالهية الصبغة التبشيرية ، ونجعلها دائماً تحت سيطرة رسالات الدعاية ، ولا تنفك عن الدعوة ، ونذكر كنائس سواحل الكامرون بأن الاسلام الذي اخني على جميع كنائس شمالي افريقية ، يمكنه أن يخني عليها هي ان لم تتدارك هذا الخطر عاجلاً انتهى . وقد اطلعت على كتاب عن المستعمرات الالهية للاستاد رودباخ Rohrbach الالهاني ذكر فيه بلاد الآداموا من شمالي الكامرون فقال : « ان هذه البلاد هي مركبة من القسم الذي كان يخص الالهية من قبل ، وأضيف اليه القسم الذي تحت عنه فرنسا الالهية بموجب اتفاق ١٩١١ . فالآداموا من الجنوب تنصل بالقسم الاعلى من الكامرون ، وتشتمل على اعلى بلاد فتو مع الواحي التي بين فتو وارض لوغونه ، التي هي حدود الامان من جهة الاملاك الفرنسية المناخية لبحيرة تشاد . قال : وفي هذه الجهة اقوام وطبوع كثيرون لهم سلاطين من أنفسهم ، ويقال للسلطان عندهم لاميدوس Lamidos ، والالهالي منذ عهد طويل هنا هم تحت نفوذ التبليغ الربوبي ، واكثرهم مسلمون . ويوجد مدن مهمة مثل غاروه Garua ، وماروه Marrua ، الى الشمال من فتو . وأعظم امارات بلاد الفلامين أي المسلمين هي رايوبه Reibuba ، ثم من الآداموا المقنطرة من الاملاك الفرنسية بموجب اتفاق سنة ١٩١١ مدينة ليرة Lere ، وبندر Binder ، وعلى الحدود الالهية من جهة لونغونه مدينة كوسري Kusséri ، وفي الشمال على بحيرة تشاد بلدة المونغو Mongo . قال : والالهالي في الآداموا حسنو القيام على الزراعة ، وعندهم مواسم حبوب عظيمة ، ويستخرجون زيت الزيتون والسمن

والفطن بكثرة ، وعندهم صناعة النسيج مرقية ، وهم يتفننون بها ويكتسبون منها ، ولا شك أن للأدماة مستقبلاً عظيماً من جهة زراعة الفطن .

ثم ذكر بلاد الطوغو من مستعمرات المانية في خط الاستواء ، وقال إن الاسلام فيها هو في تقدم مستمر ، ونشر صورة مسجد اسلامي في مدينة سانسانه مانفو Sansane Mango في شمالي الطوغو .

وقد ورد في كتاب يسمى « المملكة الاستعمارية الالمانية » كلام طويل ، على مسلمي الكامرون وأواسط افريقية نلخص منه ما يأتي :

« انه في القرون الوسطى ، كانوا في شمالي افريقية يتمتعون بوجود شعوب زنجية سمراء في بلاد النوارق الدنيا والنيستي من جهة وادي دراعة وقزان ، ويظن الرحالة الالمانى ناختيغال Nachtigal ، ان هؤلاء هم الذين يقال لهم Karamant كرامانت ، وكان قد ذكرهم هيرودوتس المؤرخ . ولما فتح العرب شمالي افريقية جاء قسم من البربر وأجلوا الغوبير Gobir الذين هم من أطراف أمة الحاوسة الحاضرين الى السودان فامتدوا هناك واسسوا الامارات السبع التي يروون انها كانت للحاوسة ، فلما الامارات الخارجة عنها فيظن انها ممالك الامم التي غلب الحاوسة عليها ويرجع كون مملكة كانم اقدم من ممالك الحاوسة . وفي القرن الثاني عشر للمسيح ، جاء لاسلام ودخل بقوة عظيمة ، وانتشر في جنوبي بحيرة تشاد وفي غربيها ، وبعد حروب شديدة مع أمة تسمى الايزو Eso ، انتهى الامر بفتح الاسلام . وفي القرن الرابع عشر والخامس عشر استولى البولالا Bulala ، الذين هم من اصل عربي سوداني مختلط على السكان . وزارهم اليوم يسكنون في الجنوب الشرقي من بحيرة تشاد ، وقد تمكنوا من بورنو الى الغرب من البحيرة ، وباختلاط هؤلاء مع الايزو المار ذكرهم تولد الجبل المسمى بالكانوري Kanuri ، ثم عظمت سلطة بورنو في القرن السادس عشر ، والسابع عشر ، والثامن عشر الى ان سقطت حديثاً ( على ايدي المستعمرين الاوربيين ) . وقد حقق المؤرخ دسبلاغنس Desplages انه في سنة ١٢٠٠ ، جاء شعب من اصل بربري ، واجاب بحيلة على غربي السودان ، وكان اسمه السوسو ، وكان شمارهم على اسلحتهم الافى . ويظن انهم انفس الهيكسوس خرجوا من وادي النيل الى شرقي السودان فمؤلاء السوسو يحتمل أن يكونوا هم انفس الايزو الذين في مدة اربع سنوات قتلوا اربعة من ملوك بورنو . والرحلات بارت وناختيغال لظنان وقوع هذا الحادث في القرن الرابع عشر . وعلى كل حال فان عدداً من القبائل العربية جاءوا من شرقي السودان وانتجوا البلاد الواقعة جنوبي بحيرة تشاد واستقروا في دارفور ووادي واختلطوا بأهلها ، وهم اصحاب البلاد لهذا العهد . ثم جاء شعب آخر من الغرب من بلاد السنغال ، وهو الشعب الذي يقال له الفولبه واشتهر باسم الفلانة ، فمؤلاء أسسوا بلاد الكامرون ، ويظن بارت أن أصلهم من جنوبي مراکش ، ويقول دسبلاغنس انهم بدو من القبائل الرحل في الصحراء ، فبعد عدة قرون جاء هؤلاء من السنغال وأوطنوا بلاد تشاري رعاة لمواشيهم .

وسنة ١٨٠٦ حصل انقلاب في مملكة سوكوتو ، أساسه حركة زعيم ديني اسمه الشيخ عثمان يوديو ، وظهر من الفولبه هؤلاء تعصب شديد في الاسلام ، وتأسست حكومة أمراء

ممتدة من النيجر الى البلاد المالية ، الى جنوبي بلاد الاداموا . وصارت سكو تو هي العاصمة وصارت تحت حكم سكو تو عدة ممالك ، من جلتها الاداموا التي كانت عاصمتها يولا Jola . وكان من توابعها مدينتا تيباتي Tibati و نغاومدره Nagaumdere ، وخضع لمملكة الاسلام جانب من الوثنيين . وجرت حروب كثيرة بين أمة الفولبة ومملكة بورنو ، - فخر بعض وقائدها الرحالة الانجليزي دنهام Denham ، وثبت أهالي مدينتي لره Lere ، ولامه Lama ، الوثنيون أمام الفولبة ، ولكن الفولبة استولوا على نغاومدره ، وباتقوا ، والانحاء الجنوبية . ولما سقطت الحكومة المصرية مدة في السودان الشرقي ظهر الاسود المسمى رايح ، وفتح دارفور ، ودار بنده ، وداريوتقه ، ومملكة الباقري وبورنو وبلاد بحيرة تشاد ، وأسس سلطنة عظيمة . ( وسيأتي خبر رايح ) .

وجاء في كتاب ( المملكة الاستعمارية الالمانية ) بمناسبة ذكر الكامرون ، انه يوجد الآن في جنوبي بحيرة تشاد ، مائة الف عربي يقال لهم شوا Schua ، جاءوا من أوائل أعصر الاسلام وقد حافظوا على لغتهم طاهرة تالية الى يومنا هذا ، حال كون قبائل عربية أخرى ، جاءت الى الاداموا واندمجت في الالهالي ، فقدت لغتها . على انه مما لا ينكر ، ان اللغة العربية تمثل دوراً مهماً في جميع العالم السوداني الاسلامي ، لكونها لغة مكتوبة ، وهي لغة القرآن .





## السودان

تنقل عن المسيو موديس قال Maurice Wahl معلم التاريخ والجغرافية في مدرسة كوندورس Condorcet ومفتش المعارف في المستعمرات الفرنسية ، تحت عنوان كلمة « سودان » الفصل الآتي ملخصاً :

« بلاد من افريقية تمتد من الصحراء شمالاً الى خط الاستواء جنوباً ، ( البحيرات الكبرى والكونغو ) ومن الاوقيانوس الاطلانتيكي غرباً الى الحبشة والبحر الاحمر شرقاً ، وهو السودان المطبق في الغرب والوسط ، والسودان المصري في الشرق . فالسودان المطبق اذا دخل فيه ساحل الاطلانتيك مثل السنغامية وغينية العليا ، فساحته ثلاثة ملايين كيلومتر مربع واكثره يفاد من الارض قليل الارتفاع من ٥٠٠ الى ٦٠٠ متر ، فيه بعض سلاسل من الجبال مثل سلسلة فوتاجالون في الغرب تعلو من ١٣٠٠ الى ١٥٠٠ متر ، وسلسلة نياوري في الجنوب الغربي علوها ١٨٠٠ متر ، وسلاسل جبال الادموا وسوكوتو في الوسط وهي تعلو ٢١٠٠ متر ، وجبال دارفور في الشرق ارتفاعها ١٨٣٠ متراً . وتهطل الامطار في هذه البلاد من حزيران ( يونيو ) الى اكتوبر ، وهي تنقص كلما أخذت شمالاً ، وهذه الامطار تملأ الانهار المسماة بالسيفيل والغامبية والكازامانس وريوغراند ومالاكوري ، في الجانب الغربي ، وكافالي اوباندامه وكوموي وفولتا وبيبي ، في الجنوب . وأهم الجميع النيجر ، وهناك الشاري والدومادوغو في نواحي بحيرة تشاد . وأما الساحل الاطلانتيكي فهو شواطئ مملية من الرأس الابيض الى الرأس الاخضر ، وجبال منقطعة مشرفة على البحر من الرأس الاخضر الى جزيرة شربير ، والمراسي الجيدة فيه قليلة ، والمناخ وفي . وهواء السودان حار مع يوسة صوب الشمال ، ومع رطوبة نحو الجنوب ، والحراج الكبار لا توجد الا في الجنوب الغربي . وأهم المحاصيل الذرة ، والارز ، والقطن ، والبنج ، وهناك من الحيوانات الخيل والبقر والمزى والغنم والجواميس ، ومن المعادن الرصاص والنحاس والذهب والفضة ، ويمكن تقسيم السودان الى أربع مناطق ، الاولى في الشمال الغربي وهي السيفال والبلاد الواقعة شمالي النيجر ، وأرضها ليست خصبة . والثانية ، بلاد النيجر وجبال كونغ وفوتاجالون ، وهي ذات أرضين مروية وهواء مقبول . والثالثة ، بلاد الغابات المناخية خط الاستواء وسواحل غينية . والرابعة ، البلاد التي في الوسط سوكونو والادموا وغيرها وهي خصبة ممتورة .

أما الاهالي فانهم من ١٥ الى ٢٠ مليوناً ، منهم سود يقال لهم الاولوف Oulofs والسيرير Sérères والباباماره Bambara والمالدينغ Mandinges والكرو Krou والغانتى Fanti والاشانتي Achantis والداهومي الخ في الغرب والجنوب . ومنهم الحاوسه والسونفاي والكانوري في الوسط . ومنهم البهل Peuhls والنوكولور Toucouleurs والبربر والتوارق والعرب في لوسط والشمال . والاكثرية الساحقة في هذه البلدان كلها للاسلام ، والديانة الاسلامية تكسب دائماً من اعم الفتيش . وأكثر السودان أصبح الآن مستعمرات للاوربيين ، فالسيفال وغينية الفرنسية والسودان الفرنسي وساحل العاج والداهومي لمرنسا . والغامبية وسيراليون وساحل الذهب ولاغوس وأراضي شركة النيجر

لانكثرة . وبين السفيفال وغينية الفرنسية غينية البرتغالية للبرتغال . ولالمانية بلاد توغو على ساحل غينية . وأما الممالك الاهلية المستقلة بعض الاستقلال ، فهي جمهورية ليبيريا ( هذه مستقلة تماماً ) على الساحل الجنوبي الغربي ، ومملكة كونغ ، وأملاك ساموري على النيجر ، ومملكة سوكونو بين البنيوي والنيجر والاداموا جنوبي النيجر ، وبورنو الى الغرب والجنوب من بحيرة تشاد ، والكانم في الشمال الشرقي ، والباقيرمي في الجنوب الشرقي ممتدا الى الشرق بواسطة وادي .

وأما السودان الشرقي فهو الواقع شرقي البلاد التي ذكرناها ، يشتمل على جميع وادي النيل من غوندوكورو الى وادي حنفا ما خلا الحبشة ، متوسط ارتفاعه عن سطح البحر ٥٠٠ متر ، والنيل يمتد من الجنوب الى الشمال ، منضبة اليه من الشمال انهر بحر الغزال ، ومن الجنوب السوبات وأنهر الحبشة وبحر الازرق والمطبرة . والاهالي نحو عشرة ملايين نسمة وهم سود في ناحية الجنوب يقال لهم دينكا وبونفوس ونوير وشيلوق ، وعرب وبهل في دارفور ، وأما في بلاد النوبة فاجناس مختلفة ، برايرة وبجة وبيشاري ممتزجون بالعرب . ويقال للناحية الجنوبية الشرقية من السودان المصري بلاد سنار ، والبلاد التي شمالي النيل كردوفان والتي الى الغرب منه دارفور ، والتي في الشمال بلاد النوبة . اه

### سوكوتو

وقال الجغرافي المذكور عن مملكة سوكوتو :

« مملكة في السودان بين النيجرالادنى والبنيوي ، مستوية في الشمال ، مخرسة في الجنوب ، يرويهما نهر سوكوتو وكومادوقو الصادران من بحيرة تشاد ، هواؤها ناشف في الشمال كثير الرطوبة في الجنوب ، زراعتها الارز والقطن وقصب السكر والتمر ، مساحتها ٤٠٠ الف كيلو متر ، وعدد الاهالي ١٠ ملايين سود ، من الحارسة والبهل والتوكولور والسونفاي ، كلهم مسلمون ، الا القليل . أعظم مدنها كانو واورنو وسوكوتو وكفي اديسانغه Keffi-Abdes-senga وياقوبا وغومي . وقد كانت تأسست سلطنة سوكوتو على يد عثمان دانغ فريدي سنة ١٨٠٢ ، ومدت روافدها على جميع الاقطار الواقعة بين تمبكتو وبحيرة تشاد ، فانفصلت عنها فيما بعد ممالك بورنو والاداموا وغادروني ، ولكنها لا تزال تفتخر بسيادة سلطان سوكوتو الدينية » .

### بورنو

ثم قال عن مملكة بورنو ما يأتي :

« مملكة في السودان الى الجنوب والغرب من بحيرة تشاد ، بين هذه البحيرة والصحراء وسوكوتو والاداموا والباقيرمي ، مساحتها ١٥٠ الف كيلو متر مربع ، وأهلها خمسة ملايين من جنس الكانوري الذين هم متولدون من اختلاط السود والبربر والعرب . والبلاد خصبة تجود فيها زراعة القطن ، وفيها الغنم والبقر والحيل والنحل بكثرة ، وأهلها ينسجون الثياب والسجادات ، وعاصمتها كوكا » .

### الباقيرمي

وقال عن مملكة الباقرمي ما يأتي :

« مملكة من السودان الاوسط الى الجنوب الشرقي من بحيرة تشاد ، يسقيها نهر شاري ، واقعة اليوم ضمن منطقة النفوذ الفرنسي ، وأهلها مليون نسمة ، وعاصمتها ماسينيه Massenya ، ويقع السلطان بيلدة بوقومون على الضفة اليسرى من الشاري » .

### السنيغال

وذكر عن بلاد السنيغال : « انها ١٥٠ الف كيلو متر مربع ، وان أهلها مليون وثلاثمائة الف ، من الاولوف والسيرير واليامباريه ولماينكة الخ . وقال ان الفرنسيين دخلوا الى السنيغال في القرن السادس عشر ، ولكنهم لبثوا احقابا لا يملكون غير سان لويس وآرفين وغوري ، ثم أخذوا يوسعون فتوحاتهم شيئا شيئا ، ولم تضر السنيغال مستعمرة حقيقية الا سنة ١٨٧٨ ومن السنيغال تبسط الفرنسيين في اواسط افريقية » .

### واداي

وقال عند ذكر واداي :

« بلاد في السودان الاوسط بين دارفور من الشرق ، والبرقوات من الشمال ، والسكانم والباقرمي من الغرب ، والكونغو الفرنسي من الجنوب ، مساحتها ٤٥٠ الف كيلومتر مربع ، وأهلها مليونان ونصف مليون سودانيون مختلطون بعرب ، كلهم مسلمون والطريقة السنوسية سائدة هناك ، وأرض واداي خصبة في الوسط والجانب الشرقي منها » .

### كانم

وذكر عن كانم انها الى الشمال الشرقي من بحيرة تشاد ، وأن أهلها عرب وتيبو ، وعددهم مائة الف وهي اليوم تابعة واداي » . اهـ .

والفاضل الاديب الشيخ محمد بن عمر التونسي ، رحلة الى دارفور وواداي مترجمة الى اللغة الفرنسية ، بقلم الدكتور برون Perron مدير المدرسة الطبية في مصر أيام محمد علي وأحد أعضاء الجمعية الآسيوية ، وقد تضمنت هذه الرحلة فوائد عظيمة عن تاريخ دارفور وواداي والباقرمي وما جاورها ، وأحوالها الاجتماعية والاقتصادية وحروبها الداخلية ، تأثر منها نبذة عما يتماق بسكان واداي ، الذين بينهم قبائل كثيرة من العرب ، وقد اضطررنا لنقل ذلك من الترجمة الفرنسية لعدم وصول يدنا الى الاصل العربي ، قال في الصفحة ٢٤٥ : « ان سكان دارصليح ( اسم واداي ) هم المصاليات والميمة والداجو والكاشمرة والقرمان والكوكا والجادرة والبيرقيد . وكل من هذه الشعوب يسكن في ناحية . فالمصاليات يسكنون في دار الصباح أي بلاد الشرق وهم انساب لمصاليات دارفور ، وعددهم كثير سواء في دارفور أو في واداي ، وهم مرايع القامات شديدا السمرة ، وأكثر بلادهم سهول :



وأما أهل واداي الاصليون فيسكنون في وسط البلاد ، ومنهم ينتخب وزراء السلطان وأجناده ، وبلادهم جبلية وأعظمها جبل أبوسنون ، وهم يزعمون أنهم أصل أهل واداي وأن سائر أقوام واداي منتسبة منهم ، وهم طرال القامات اشداء كالعمالقة . وأما الكشامرة ، فيسكنون على مسافة أربعة أيام من « واره » عاصمة واداي ، في واد لطيف تجري فيه المياه وتسمي أراضيهم ، وهم كثيرو العدد ، وقراهم معمورة جداً ، وإذا قرع طبل الحرب خرج من أصغر قراهم ٥٠٠ رجل شاكى السلاح ، وهم إذا اجتمعوا يشكون وهدم جيشاً عظيماً مع أنهم أطوع من غيرهم للسلطان ، وعندهم وداعة بدون ضعة ، ولونهم بين الالبيض والاسود ، ولقبتهم تختلف عن سائر لغات أهل واداي . وأما الكوكا فانهم كثيرو العدد ، ونساؤهم موصوفة بالجمال يضاهين أجمل النساء الحبشيات ، وهم طوال ، رشيقو التردد ، أقوياء ، مقتولوا السواعد ، وقراهم معمورة وأراضيهم مروية ، والولاطين تزوج منهم لجمال نسائهم .

وأما القرعان فانهم في شمالي واداي ، ونساؤهم أيضاً موصوفات بالجمال ، وعندهم كثير من المواشي ( ذكر لي الاستاذ السنوسي الكبير سيدي احمد الشريف ان بلاد القرعان هؤلاء تنفذ الى أطراف الصحراء ، والى الواح التي هي بلاد السنوسية جنوبي الكفرة ) . وأما الجادو فانهم في جنوبي دار صايح جيران الكوكا ، ولكنهم غلاظ الطباع قرييون للنوحش . وبجوارهم الميمة وهؤلاء في الجنوب . والجناكرة هم عبيد السلطان ، وعددهم وافر ومسكنهم الى الجنوب الشرقي من واداي . والبيريقي هم شرار أهل واداي ، ليس عندهم عهد ولا صدق ، يقطعون الطرق وينهبون السابلة ، قصار القامات ، وهم سقاط في نظر أهل واداي . وحول واداي تسكن قبائل عربية صريحة ، فن الشرق ، الزبيدية وعرب البحر والعريقات ، ثلاث قبائل غنية قوية . وقد حقق لي الفقيه موسى زعيم الزبيدية أخو بدر الدين الامام الذي يصلي بالسلطان صابون صاحب واداي ان الزبيدية هم من زبيد في اليمن ، أصلهم من حمير . أما العريقات ، فقال لي الفقيه محمد أحمدهم وهو ترجان السلطان ان أصلهم من العراق ، من سلالة لحم وجذام . وأما عرب البحر فانهم كثيرو العدد ، ينقسمون الى عدة بطون وبني أمرهم زعيم واحد . والى الشمال من واداي الحاميد وهم بطون وأفخاذ عديدة ، وعندهم أموال لا تحصى من الابل والحيل وغيرها ، وفي الجنوب يوجد عرب المسيرة والفلان ، وهم كثيرون جداً » انتهى بتصرف .

وجاء ذكر العرب في محل آخر من هذه الرحلة فيقول في صفحة ٢١ : « ان قبائل الكوكا والكودكو والبيقو والداجو والماوييه والبيريقي والحيمات والبنداله والفيرقي في الجنوب والغرب والبرقي والميمة والنيمير والمسجة والمادافو والبلاله والهيللات في الشمال ، والمصاليث في الشمال ، وغيرهم ، كل قبيلة منها لها ملك والقبائل العربية التي كلها تسكن أرض واداي أو بعضها مثل السلامة والجماتنة وبني راشد ، عليهم أيضاً مشايخ ، وكلهم تحت نظر ولاية السلطان ، كل زعيم أو ملك تابع لوكيل السلطان الذي يليه » .

وكنت سمعت ان سلاطين واداي ينتسبون الى بني العباس ، وأخبرني سيدي احمد الشريف السنوسي أن هذا هو المشهور عند أهل السودان ، وأن أهل واداي لا يبدعون على منابرهم

الا لسلطانهم ولا يعرفون خليفة ولا اماماً غيره . فلما كنت أطالع رحلة الشيخ محمد بن عمر التونسي وجدته يشير الى انساب سلاطين دارفور وكردوفان ووادي ، فقال ما يأتي مخلصاً . « عند ما جئت الى وادي وكنت اصلي الجمعة كنت اسمع الخطيب يدعو دائماً بنصر السلطان محمد عبد الكريم ابن السلطان محمد صالح بن السلطان محمد جوده ابن السلطان صليح ، فخطر لي أن أسأل شيوخ البلاد عن نسب السلطان صليح ومحمد ، فكانت الاجوبة مختلفة ، فبعضهم قال لي انه سناوي أي من أهل وادي الاصلين سكان جبل آبوسنون . ثم لحظت ان ختم السلطان مكتوبة عليه هذه الكلمات « السلطان محمد عبد الكريم ابن السلطان صالح العباسي » فسألت عن كيفية اتصال نسبه ببني العباس ، فبعضهم ذهب الى انها نسبة غير حقيقية ، وآخرون وثقوا هذه النسبة ، فسألت العقيد احمد من أكابر رجال الدولة وكان متوقد الذهن واسع المعرفة ، فقال انه عند استيلاء التتار على بغداد انهمز العباسيون الى مصر ، ولما غلبت دولة المماليك على مصر تفرقوا أيضاً في الاطراف ، فذهب منهم واحد الى الحجاز وولد له ولد سماه صالحاً ، فلما كبر صالح صادف في مكة حجاجاً من سنار وكان فقيهاً عالماً حكماً ورعاً ، مواظباً على الفروض الدينية ، يحبه العلماء والصالحاء ، فأحببه السناريون ورغبوه في زيارة بلدهم ، فغاب الى سنار ، فرأى فيها من الفسق والفجور ما اشأزت منه نفسه فلم يطل المقام عندهم ، وما زال يضرب في البلاد حتى وصل الى جبل آبوسنون في وادي . وكان أهل هذا الجبل وثنيين ، فأسلموا على يده لما رأوا من دينه وصلحه وارشاده ، وأقاموه رئيساً عليهم وكانوا في كثرة عظيمة ففرض الزكاة على الاغنياء لاعانة الفقراء . ثم دعا الى الجهاد في المشركين ، فأطاعه الذين شرح الله صدورهم للاسلام وفزوا الكفار . الا ان صالحاً قدم بين يدي السيف الدعوة بالاطف ، فأجابه الى الاسلام أربع قبائل كبيرة ، قبيلة آبوسنون ثم المالاتقة والمادابه والماداله ، وهم أصل مملكة وادي . ولا يمكن أن يكون سلطان الا اذا كانت امه من احدى هذه القبائل . ثم يليهم قبيلة آبودارغ ، ولا تساوي اولئك في الشرف لاثن اسلامها وقع متأخراً . ثم شرع صالح في الجهاد وأخذ الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، فلما اتسع نطاق الاسلام في تلك البلاد ، بويع صالح سلطاناً وصار الملك في أعقابيه .

قال : وسمعت من جهة اخرى من الشريف مسيح ، ان ملوك وادي ودارفور وكردوفان ، كانوا ثلاثة أخوة من فزاره . وذكر تفاصيل هذه الرواية ولكنه قال ، انه لا يوجد دليل من خط أو من تاريخ مكتوب على شيء من هذه الروايات ، وكلها مسحوبات واخبار شفوية غير موثوقة ، ولكن قال ان الذي اشتهر من سجايا السلطان صليح أشبه بمناقب الرشيد والمأمون ، في العقل والحزم والكرم وشدة البأس . وعلى كل حال فسواء صحت هذه الرواية أو لم تصح ، ان عهد تأسيس هذه الممالك الثلاث ، وادي ودارفور وكردوفان ليس بقديم ولا يزيد على مائتي سنة . انتهى

أقول ان صح كون أهل وادي لم يدينوا بالاسلام الا منذ مائتي سنة كما يذهب اليه الفاضل الشريف الشيخ محمد بن عمر التونسي ، فمن المقرر ان الاسلام دخل السودان قبل ذلك بكثير . فهذا صاحب صبح الاعشى الذي عاش قبل هذا العهد بنحو خمسمائة سنة ، يقول عن أهل برنو انهم مسلمون ، ويذكر أنه وصل كتاب من ملك البرنو في اواخر الدولة

الظاهرية ( برقوق ) يذكر فيه انه من ذرية سيف بن ذي يزن ، الا انه لم يحقق النسب ، فذكر انه من قریش وهو غلط منهم فان سيف بن ذي يزن من اعداء تبابعة الين من حمير . قال : وقاعدتهم مدينة « كاك » بكانين بعد كل منهما الف ، فيما ذكر لي رسول سلطانهم ، الواصل الى الديار المصرية صحبة الحجيج في الدولة الظاهرية برقوق .  
واليك ما قال عن الكانم : والكانم بكاف بعدها الف ثم نون مكسورة ، وميم في الآخر ، وهم مسلمون أيضاً ، والغالب على ألوانهم السواد . قال في « مسالك الابصار » : وبلادهم بين افريقية وبرقة ، ممتدة في الجنوب الى سمت الغرب الاوسط . ثم نقل عن « مسالك الابصار » ان احوال كانم وأحوال أهلها حسنة وربما كان فيهم من أخذ في التعليم ، ثم قال نقلاً عن « مسالك الابصار » وسلمان هذه البلاد رجل مسلم ، قال في « تقويم البلدان » وهو من ولد سيف بن ذي يزن . وقال في « مسالك الابصار » وأول من بث فيهم الاسلام ، الهادي المسماني ، ادعى أنه من ولد عثمان بن عفان رضي الله عنه وملكها ثم صارت بعده لابزنيين . وذكر في « التعريف » ان سلطان الكانم من بيت قديم في الاسلام ، وقد جاء منهم من ادعى النسب الملوي في بني الحسن . قال في « مسالك الابصار » : وملكهم على حقارة سلطانهم وسوء بقعة مكانه ، في غاية لا تدرك من الكبرياء يمسح برأسه ان السماء مع ضعف أجناد وقلة متحصل بلاد ، لا يراه أحد الا في العيدين بكرة وعند العصر ، أما في سائر أيام السنة ، فلا يكلمه أحد ولو كان أميراً ، الا من وراء حجاب . قال : والمدل قائم في بلادهم ، ويتمذهبون بذهب الامام مالك رضي الله عنه ، وهم ذوو اختصار في اللباس يابسون في الدين ، وعسكرهم يتشتمون ، وقد بنوا مدرسة للمالكية بالفسطاط ينزل بها وفودهم . اه . فلت من كان المدل به قائماً فلا يمد ملكه حقيراً .

### مملكة مالي

ثم ذكر في صبح الاعشى مملكة مالي في السودان قال : « ومالي بفتح الميم وألف بعدها لام مشددة مفتحة وياء مشناة تحت في الآخر وهي المروفة عند العامة ببلاد التكرور ، قال في « مسالك الابصار » وهذه المملكة في جنوبي المغرب متصلة بالبحر المحيط . قال في « التعريف » وحدها في الغرب البحر المحيط ( أي الاوقيانوس لاطلانتيكي ، والظاهر أن بلاد مالي هي السنغال ومضافتها ، فقد مر بك أن الاوربيين يذكرون من اعظم شعوب السنغال المالاينكة ، وبينها وبين كلمة مالي من المشابهة لا يخفى ) ، وفي الشرق بلاد البرنو ، وفي الشمال جبل البربر ، وفي الجنوب الهمج » ونقل عن الشيخ سعيد الدكالي : « انها تقع في جنوب مراکش ودواخل برعدوة ، جنوباً بغرب الى البحر المحيط . قال : وهذه المملكة هي أعظم ممالك السودان المسلمين » : وذكر صاحب « البر » انها تشتمل على خمسة اقاليم كل اقليم منها مملكة بذاتها . الاقليم الأول اقليم مالي ، واقع بين اقليم صوصو وانام كوكو . صوصو من غريبه وكوكو من شرقيه . ثم ذكر اقليم صوصو ( تقدم ذكر امة السوسو نقلاً عن بعض مؤرخي الافرنجة وذهب بعضهم الى انهم من الهكسوس ، وقال ربما ابدلوا الصاد سيناً مهمة ) ثم ذكر اقليم غانة ( هي التي تقول لها الافرنجة غينية ) فقال : « بفتح الغين المعجمة



ثم نون مفتوحة وهاء في الآخر وهي غربي اقليم صوصو المتقدم ذكره ، تجاور البحر المحيط الغربي . قال : وقد حكى ابن سعيد : « ان لغانة نيلا شقيق نيل مصر ( هو النيجر ) ، يصب في البحر المحيط الغربي عند طول عشر درج ونصف وعرض اربع عشرة . واليها تسير التجار المغاربة من سجلماسة في بر مقفر ومفاوز عظيمة في جنوب الغرب نحو خمسين يوما ، فيكون بين غانة وبين مصبه نحو اربع درج ، وهي مبنية على ضفتي نيلها هذا . قال في البر : « وكان اهلها قد اسلموا في اول الفتح الاسلامي . وقد ذكر في « تقويم البلدان » أنها مدينتان على ضفتي نيلها احدهما ، يسكنها المسلمون والثانية يسكنها الكفار . »

ثم ذكر اقليم كوكو وقال ان ملكها قائم بنفسه ، له حشم وأجناد وقواد وزوي كامل . قال : وقاعدته مدينة كوكو بفتح الكاف وسكون الواو وفتح الكاف الثانية وسكون الواو بعدها ، وموقعها في الجنوب عن الاقليم الاول ، قال ابن سعيد حيث الطول اربع واربعون درجة والعرض عشر درج قال : وهي مقر صاحب تلك البلاد . قال : وهو كافر يقاتل من غريبه من مسلمي غانة ومن شرقيه من مسلمي الكانم . وذكر المهدي في العزيزي انهم مسلمون وبينها وبين مدينة فانة مسيرة شهر ونصف . »

وذكر بلاد التكرور وهي الاقليم الخامس . قال في « الروض المطار » وهي مدينة على النيل على الغرب من صفاته . قال : « وبينها وبين سجلماسة من بلاد المغرب اربعون يوما بسير القوافل . وأقرب البلاد اليها من بلاد لمتونة بالصحراء ( آسفي ) بينهما خمس وعشرون مرحلة . قال في « مسالك الابصار » ان هذه المملكة تشتمل على اربعة عشر انليما وهي : فانة وزافون وترنكا وتكرور وسنقانه وبانغو وزرنطابنا ويتر ودمورا وزاغا وكابرا وبراغودي وكوكو ومالي . قال : وفي شمالي بلاد مالي ، قبائل من البربر بيض تحت حكم سلطانها وهم يتنصر ونيغراس ومدوسة وملتونة . وبعد شروح طويلة ذكر ما قاله صاحب « البر » وهو : ان هذه الممالك كانت بيد ملوك منفردة ، وكان من اعظمها مملكة فانة ، فلما اسلم الملتون من البربر تسلطوا عليهم بالغزو ، حتى دان كثير منهم بالاسلام ، وأعطى الجزية آخرون . وضمف بذلك ملك غانة واضمحل ، فتغلب عليهم أهل صوصو المجاورون لهم وملكوا غانة من أيدي أهلها . وكان ملوك مالي قد دخلوا في الاسلام من زمن قديم . قال : ويقال ان أول من أسلم منهم ملك اسمه « برمندانه » ثم حج بعد اسلامه ، فاقطنى سنته في الحج ملوكهم من بعده . ثم جاء منهم ملك اسمه « ماري جازه » ومعنى ماري الامير الذي يكون من نسل السلطان ، ومعنى جازه الاسد ، فتقوى ملكه وغلب على صوصو وانتزع ما كان بأيديهم من ملكهم القديم ، وملك فانة الذي يليه الى البحر المحيط ، ثم ملك بعده ابنه « منساولي » ومعنى منسا بلقتهم السلطان ، ومعنى ولي علي . وكان من أعظم ملوكهم . وحج أيام الملك الظاهر بيبرس صاحب مصر . ثم ملك بعده اخوه « والي » ثم ملك بعده اخوه « خليفة » وكان أحق ، فوثب عليه أهل مملكته وقتلوه . ثم ولي عليهم سبط من أسباط ماري جازه المتقدم ذكره ، اسمه أبو بكر . ثم تغلب على الملك مولى من مواليتهم اسمه « ساكبوره » ويقال « سيكره » فانسح نطاق مملكته وغلب على البلاد المجاورة له ، وفتح بلاد كوكو واستضافها الى مملكته ، واتصل ملكه من البحر المحيط الغربي الى بلاد التكرور ،

وحجج أيام السلطان الناصر محمد بن قلاوون ورجع فقتل في أثر عوده .

وملك بعده « قو » بن السلطان ماري جازة . ثم ملك بعده محمد بن قو . ثم انتقل الملك من ولد ماري جازة الى ولد أخيه أبي بكر ، فولي منهم « منسى موسى » بن أبي بكر قال في « المعبر » وكان رجلا صالحا وملك عظيمًا ، له أخبار في العدل تؤثر عنه وعظمت المملكة في أيامه الى الغاية ، وافتتح الكثير من البلاد . قال في « مسالك الابصار » حكى ابن أمير حاجب والي مصر عنه ، انه فتح بسيفه أربعًا وعشرين مدينة من مدن السودان ذوات أعمال وقرى وضياح : قال في « مسالك الابصار » قال ابن أمير حاجب : سألته عن سبب انتقال الملك اليه فقال : « ان الذي كان قبلي كان يظن ان البحر المحيط له غاية تترك ، فجهز مئين سفن وشحنها بالرجال والازواد التي تكفيهم سنين ، وأمر من فيها ان لا يرجعوا حتى يلبثوا نهايتهم أو تنفذ أزوادهم ، فقاموا مدة طويلة ثم عاد منهم سفينة واحدة ، وحضر مقدمها ، فسأله عن أمرهم . فقال : سارت السفن زمانا طويلا حتى عرض لها في البحر في وسط اللجة واد له جربة عظيمة ، فابتلع تلك المراكب وكنت آخر النوم فرجعت بسفينتي ، فلم يصدقني ، فجهز الفئ سفينة الفا للرجال والفا للازواد ، واستعظفني وصار بنفسه ليلم حقيقة ذلك . فكان آخر العهد به وبمن معه » .

قلت : ان صحت هذه الرواية ولا يوجد دليل على كذبها ، فيكون المسلمون قد حاولوا اكتشاف النار الجديدة مرتين ، أولاها ، عندما أبحر الاخوة المغرورون من اشبونة عاصمة البرتغال موغلين في بحر الاطلانتك ، والثانية ، على يد هذا الملك الذي حاول هذا الامر مرتين وذهب في سبيله شهيدا .

قال في « المعبر » وكان حجج الملك منسى موسى سنة أربع وعشرين وسبعمائة في الايام الناصرية ( محمد بن قلاوون ) .

قال في « مسالك الابصار » قال لي المهمندار خرجت للقاء من جهة السلطان ، فأكرمني اكراما عظيما وعاملي باجل الآداب ، ولكنه كن لا يتحدثني الا بترجمان ، مع اجادته اللسان العربي . قل : ولما قدم ، قدم للخزانة السلطانية حملا من التبر ، ولم يترك أميرا ولا رب وظيفة سلطانية الا وبعث اليه بالذهب ، وكنت احوله في طلوع النخلة للاجتماع بالسلطان حسب الاوامر السلطانية . فبأبى خشية تقبيل الارض للسلطان ويقول : « جئت لحجج لا لغيره » . ولم أزل به حتى واثق على ذلك . فلما صار الى الحفرة السلطانية قيل له : قبل الارض ، فتوقف وأبى اباء ظاهرا . وقال : « كيف يجوز هذا ؟ » فاسر اليه رجل كان الى جانبه كلاما . فقال : « أنا أسجد لله الذي خلقني وفطرني ثم سجد » . وتقدم الى السلطان . فقام له بمض القيام وأجلسه الى جانبه وتحدثا طويلا . ثم قام السلطان موسى ، فبعث اليه السلطان بالخام السكاملة له ولاصحابه ( وافاض في وصف الخلع ) ولما آن أوان الحج بعث اليه بمبلغ كبير من الدراهم ، وهجن جليلة كاملة الاكوار والمدة لمركبه ، وهجن اتباع لاصحابه وازواد جمة ، وركز له العايق في الطرق ، وأمر أمير الركب باكرامه واحترامه . ولما عاد بعث الى السلطان من هدية الحجاز تبركا ، فبعث اليه بالخلع السكاملة له ولاصحابه . وذكر عن ابن أمير حاجب والي مصر انه كان معه مائة حمل ذهبيا اتفقها في سفرته تلك على من بطريقه الى مصر من القبائل ، ثم بمصر ، ثم من مصر

الى الحجاز توجهاً وعوداً حتى احتاج الى القرض ، فاستدان على ذمته من تجار مصر بما لهم عليه فيه المكاسب الكثيرة ، بحيث يحصل لآدمهم في كل ثمانمائة دينار سبعمائة دينار ربحاً ، وبعث اليهم بذلك بعد توجهه الى بلاده . قال في « المبر » ودام ملكه خمساً وعشرين سنة ومات فللك بعده ابنه « منسافما » ومعنى منسافما محمد يعنون السلطان محمداً ، ومات لاربعة سنين من ولايته . وملك بعده اخوه « منسا سليمان بن أبي بكر » . قال في « مسالك الابصار » واجتمع له ما كان اخوه افتتحه من بلاد السودان وأضاعه الى يد الاسلام ، وبنى به المساجد والجوامع والمنارات ، وأقام به الجمع والجماعات والاذان ، وجلب الى بلاده الفقهاء من مذهب الامام مالك رضي الله عنه ، وتفق في الدين . قال في « المبر » : ودام ملكه أربعاً وعشرين سنة ، ثم مات وولي بعده ابنه « قبتا بن سليمان » ومات لتسعة أشهر من ملكه . وملك بعده « ماري جازة » بن منسافما بن منسى ، فأقام أربع عشرة سنة أساء فيها السيرة ، وافسد ملكهم ، وألف ذخائرهم بسرفه وتبذيره ، حتى انتهى به الحال في السرف ، انه كان يخرأئهم حجر ذهب زنته عشرون قنطاراً منقولاً من المدن من غير سبك ولا علاج بالنار وكانوا يرونه من أنفس ذخائرهم لندور وجود مثله في المدن ، فبانه على تجار مصر المترددين اليه بأبخس ثمن وصرف ذلك كله في الفسوق ، وكان آخر أمره أن أصابته حلة النوم وهو مرض كثيراً ما يصيب أهل تلك البلاد ، لاسيما الرؤساء منهم ، يأخذ أحدهم النوم حتى لا يكاد يفتق ، فأقام به سنتين حتى مات سنة خمس وسبعين وسبعمائة .

وملك بعده ابنه موسى ، فنكب عن طريق أبيه وأقبل على العدل وحسن السيرة . وتقلب على دولته وزيره « ماري جازة » فجبره وقام بتدبير الدولة ، وكان له فيها أحسن تدبير . وبقي « منسا موسى » حتى مات سنة تسع وثمانين وسبعمائة . وملك بعده اخوه « منسا منا » وقتل بعده بسنة أو نحوها . وملك بعده « صندكي » زوج أم موسى المقدم ذكره ومعنى صندكي الوزير ووثب عليه بعد أشهر رجل من بيت ماري جازة . ثم خرج من ورائهم من بلاد الكفرة رجل اسمه محمّد ، ينسب الى « منسا قو بن منسا ولي بن ماري جازة » ولقبه منسا منا ، وغلب على الملك في سنة ثلاث وتسعين وسبعمائة قال في « التعريف » وصاحب التكرور هذا يدعي نسباً الى عبد الله بن صالح بن الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجوهرهم . قلت : هو صالح بن عبد الله بن موسى بن عبد الله أبي الكرام بن موسى الجوني ابن عبد الله بن حسن المثنى بن الحسن السبط بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وقد ذكر في تقويم البلدان ان سلطان غانة ، يدعي النسب الى الحسن بن علي عليهما السلام ، فيحتمل أنه أراد صاحب هذه المملكة ، لأن من جملة من في طاعته ، غانة . اهـ .

ببعض تصرف .

فأنت ترى مال الاسلام في تلك الديار من القدم ورسوخ القدم . وجاء في « الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى » تحت عنوان « تايخيص القول في السودان المغرب والاشارة الى ممالكهم ودولهم من لدن الفتح الاسلامي الى هذا التاريخ » ما يأتي :

« اعلم أن هؤلاء السودان هم من نسل حام بن نوح عليه السلام باتفاق النسابين والمؤرخين ، ويجاور البربر بأرض المغرب منهم أمم كثيرة من أعظمها أهل مملكة غانة ، وهم



المتصلون بالبحر المحيط من جهة الغرب على مصب النيل السوداني فيه . وتتصل بهم من جهة الشرق أمة أخرى تعرف بصوصو بصادين أو سدين مهملتين مضمومتين ، ثم بعدها أمة أخرى يقال لها مالي ، ثم بعدها أمة أخرى تسمى كوكو ويقال كغو ، ثم بعدها أمة أخرى تعرف بتكرور ويقال لها أيضا سفاي ( مر بك ذكر السنونغا في ما نقلناه من كتب الاوربيين ) ثم بعدها أمة أخرى تدعى كتم ، وهم أهل مملكة برنو المجاورة لافريقية من جهة قبعتها ثم بعدها أرض النوبة المجاورة لبلاد مصر . فأما أهل غانة فقد كانوا في صدر الاسلام من أعظم أمم السودان ، أسلموا قديما وكان لهم ملك ضخم ، وكانت حاضرة ملكهم هي غانة ، وهي مدينتان على ضفتي النيل السوداني من أعظم مدن العالم وأكثرها عمرا ، ذكرها صاحب تزهة المشتاق ( الشريف الادريسي ) وصاحب المسالك والممالك وغيرهما . وقال الفقيه الاديب أبو العباس احمد بن عبد المؤمن النيسابوري النريشي في شرح المقامات الحربية ما نصه : غانة بلد من بلاد السودان واليها ينتمي التجرييني من الغرب ، والمدخل اليها من سجلماسة ومن سجلماسة اليها ذهابا مسيرة ثلاثة أشهر ، ومن غانة الى سجلماسة اياما مسيرة شهر ونصف ، وسبب ذلك ان الرماح تنجز اليها من سجلماسة بالامتعة والانتقال فتباع في غانة بالتبر ، فن سافر اليها بثلاثين حملا يرجع منها بثلاثة اجمال أو بحمارين ، واحد لركوبه ، وثان للماء بسبب المغارة التي في طريقها الخ . الى ن قال : والاماء فيها قد جعل الله فيهن من الحاصل السكرية في خاقهن وخالهن فوق المراد ، من مائة الابدان وتفتق السواد وحسن المينين واعتدال الانوف وبيض لاسن وطيب لروائح . اه . وقال ابن خلدون كان في غانة فيما يقال ملك ودولة توم من الملويين ، يعرفون ببني صالح . قال صاحب الاستقصا الشيخ احمد المصري السلوي : ثم ان أهل غانة ضعف ملكهم وثلاثي أمرهم في المائة الخمسة ، واستفحل أمر الملتزمين المجاورين لهم من جهة الشمال مماليكي النهر ، وزحف اليهم الامير أبو بكر بن عمر المتوفي فتح المغرب ومستخلف يوسف بن تاشفين عليه ، فلما رجع لامير أبو بكر الى الصحراء غزا بلاد السودان وفتح منها مسيرة ثلاثة أشهر ، واقتضى منهم الانارات ، وحمل الكثير منهم من لم يكن أسلم قبل ذلك على الاسلام ، فدانوا به . ثم انضم ملك أهل غانة بالسكية ، وتغلب عليهم أهل مملكة صوصو المجاورين لهم ثم ان أهل مالي كثروا أمم السودان في نواحهم تلك واستطالوا على الامم المجاورين لهم فغلبوا على صوصو ، وملكوا ماكن بأيديهم وبأيدي أهل غانة ، ثم افتتحو بلاد كوكو وأضافوها الى ملكهم . وصارت دولة مالي متصلة فيما بين غانة في الغرب وأرض التكرور في الشرق ، واعتز ساداتهم ومايتهم أمم السودان ، ومن هذه الدولة كان السلطان منسا موسى بن أبي بكر وأخوه منسا سليمان اللذان كان بينهما وبين السلطان أبي الحسن المريني ( صاحب المغرب ) من المهاداة والمواصلة ما تقدم ذكره ، ( ومنسى موسى هو الذي حج ومر بمصر في أيام الناصر ابن قلاوون حسبا تقدم ) وكان مع السلطان منسا موسى المذكور ، الاديب الشاعر أبو اسحاق الطويحي الاندلسي الذي بنى له القبة المربعة ، العجيبة الصنعة ، البديعة النش والتخريم ، التي اجازها عليها باثني عشر الف مثقال من النهر ، وغير ذلك مما مر في أخبار الدولة المرينية . وكان منها أيضا السلطان ماري زاطه ( وفي صبح الاعشى يقول ماري جاطه ) ، الذي هادى السلطان

أبا سالم المربني وأغرب عليه بالزرافة حسبما تقدم ، قتلوا وكان هذا السلطان سرقا مبدراً بحيث أفسد ملكهم وأتلف ذخيرتهم ( ونقل الحساكيات التي نقلناها عن صبح الاعشى ) ، ثم مات بمرض اليوم . ثم توارث بنوه الملك من بعده ، فكانوا في تراجع وانحطاس الى ان انقرض أمرهم شأن غيرهم من الدول ، وظهرت دولة آل سكية من أهل مملكة كوكو\* وبنال كغو . قال الامام التكروري في كتابه « نصيحة أهل السودان » : ان آل سكية أصلهم من صنهاجة وملكوا كثيراً من بلاد السودان ، وأول ملوكهم الحاج محمد سكية بضم السين وسكون الكاف بعدها ياء مفتوحة ثم جاء تأييد . وكان الحاج محمد المذكور رحل في أواخر المائة الثامنة الى مصر والحجاز ، بقصد حج بيت الله الحرام وزيارة قبر نبيه صلى الله عليه وسلم ، ولقي بمصر الخليفة العباسي ، اذ كان رسم الخلافة العباسية لا زال قائماً بها يومئذ ، حتى محاه السلطان سليم العثماني أيام تنقله على مصر سنة ثلاث وعشرين وتسعمائة ، فلما اجتمع الحاج محمد سكية بالخليفة المذكور طلب منه أن يأذن له في إمارة بلاد السودان ، وان يكون خليفته هالك ، ففوض اليه الخليفة العباسي النظر في أمر ذلك الاقليم وجعله نائبه على من وراءه من المسلمين ، فرجع الحاج محمد سكية الى بلاده وقد بنى أمر رياسته على قواعد الشريعة ، وجرى على منهاج أهل السنة ، ولقي بمصر أيضاً لامام شيخ الاسلام حافظ جلال الدين السيوطي واخذ عنه عقائده ، وتلم منه الحلال والحرام ، وسمع عليه جلا من آداب الشريعة وأحكامها وانتفع بوصاياه ومواعظه . فرجع الى السودان ونهر السنة ، وأحيى طريق العدل ، وجرى على منهاج الخليفة العباسي في مقعده وملبسه وسائر أمورهِ ، ومال الى السيرة العربية وعُدل من سيرة المعجم ، فصاحت الاحوال ، وكان الحاج محمد المذكور سهل الحجاب ، رقيق القلب ، خافض الجناح ، شديد التنظيم لائمة لدين ، محباً للعلم مكرماً لهم ، ولم يكن في أيامه كلها بؤس ولا بأس ، بل كانت رعيته في خفض عيش وأمن سرب ، وفرض عليهم شيئاً خفيفاً من المفارم وظفه عليهم ، وزعم انه ما فعل ذلك حتى استشار لاهم السيوطي شيخه ، ولم يزل على سيرته المذكورة الى ان اخترعته المنية . فقام بالامر بعده ولده داود بن محمد ، فاحسن ما شاء وتبع سيرة أبيه الى ان لحق بربه . فقام بالامر بعده ولده اسحق بن داود فعدل عن بعض سيرة أبيه واستمر حاله الى ان غزته جيوش المنصور ( السعدي صاحب المغرب ) ، ففقت ملكه ونفرت ملكه ، وانقرض آل سكية بعد ان كان تحت طاعتهم مسيرة سنة شهر من بلاد السودان . وأما مملكة تكرور وكانم فضل ابن حليكان ، ان كانم بكسر النون جنس من السودان وهم بنو عم تكرور ، وكل واحدة من هاتين القيلتين لا تنسب الى أب ولا أم ، وانما كان اسم بلدة بنواحي غانة ، وتكرور اسم الارض التي هم فيها . قال في الاستقصاء انه كان لاهل كانم مع لدولة الحفصية ( بتونس ) في مائة السابعة وما بعدها ، مهاداة ومواصلة كما كان لاهل ملي مع بني مرين . ونقل عن الشيخ احمد بابا السوداني من تقييده لمسمى بمعراج الصعود ، أن أهل السودان اسلموا طويلاً لاستيلاء أحد عليهم ، كاهل كانوا وكنتي وبرنو وسنغاي ، ما سمعت قط ان احداً استولى عليهم قبل اسلامهم ومنهم من هم قدماء الاسلام كاهل مالي اسلموا في القرن الخامس أو قرنه ، وكاهل برنو وسنغاي . اهـ . قال وقد علمت ان أهل غانة تقدم اسلامهم على هذا التاريخ

وقال المسيو اندري آرسين André Arcin مدير القلم المخصص بوالى غينية في كتابه المسمى غينية الفرنسية La Guinée Française المطبوع سنة ١٩٠٧ ، ان احمد بابا المذكور ، يزعم انه سنة ٦٠ للهجرة ، كان في مدينة غانة العظيمة لا أقل من ١٢ جامعاً ولكن في هذا القول مبالغة عظيمة ، والارجح أن مملكة السونفاني لم تدخل في الاسلام الا في القرن الحادي عشر ( أي القرن الخامس للهجرة ) .

أما ياقوت الحموي فيقول في معجم البلدان عن أهل كاتم انهم سودان مشركون ، وقد كان ياقوت في أواخر القرن السادس الى أوائل السابع فيظهر أن اسلام أهل كاتم أحدث ههنا من اسلام أهل مالي وغانة ، أو ان خبر اسلامهم لم يبلغ ياقوت في وقته . وذكر ياقوت شاعراً بمراكش اسمه الكافني ، كما أن صاحب الاستقصا ذكر شاعراً هو ابو اسحق ابراهيم بن يعقوب الكافني الذي انشد المصور الموحي قوله : -

أزال حجابي هني وعيني تراه من المهابة في حجاب

وقربي تفضله ولكن بعدت مهابة عند اقترابي

فان اظن الشاعر الكافني الذي ذكره ياقوت هو هذا الذي ذكره صاحب الاستقصا لان ههنا ياقوت هو عهد الموحدين ، وأما هذا المعنى الذي نظمه فقد اخطر بيالي من شعر الهداية قصيدة نظمها وأنا ابن ست عشرة سنة ومنها :

لقد أناك بالقدر التداني وقد أدراك بالحلب التناهي

توقد شدة وتذوب لطفاً كطبيع السيف من نار وماء

وذكر صاحب الاستقصا من علماء برنو ، الشيخ العارف بالله أبا محمد عبد الله البرنوي شيخ الولي الكبير أبي فارس عبد العزيز الدباغ قال ، وكان فيهم العلماء والصالحاء والادباء والشعراء .

وذكر صاحب الاستقصا دخول ملك برنو في طاعة السلطان المنصور السعدي ، صاحب المغرب في خبر طويل نقلنا عن « مناهل الصفا » خلاصته انه في سنة تسعين وتسعمائة ، ورد على المنصور الخبر وهو بمدينة فاس بقدم رسول ملك برنو ، ومعه هدايا مما جرت عادتهم بان يجلبوه من فتيان العبيد والاماء وكسي السودان وطرفه . وكان من ذلك عدد كثير يناهز المئين ، فوافى المنصور بمسكركه على رأس الماء من ساحة فاس ، وكان يوم ملاقاته يوماً مشهوداً حسناً وأبهة وجلالة ، جلس بالقبين التوأمتين المضروبتين امام السباج المحيط بقبابه ، واستوقف الموالي والمماليك بماطين من التوأمتين الى التبة العربية ، ثم منها الى فسطاط الجلوس المعلوم بالديوان ، ثم منه الى باب المعسكر القبلي وأني بالرسول بخترق السباطين حتى نزل بالديوان ، وكان الملاء من أكابر الدولة وصدور المملكة جلوساً ، وكرسي المملكة وسرير الخلافة منصوباً به ، والمهابة قد اخرجت اللسن وأخضعت القلوب والابصار ، فجلس الرسول هنالك ملياً ، ثم توجه به على سبيل الترقى الى التبة الرئيسة فجلس بها ، ثم جاء الاذن الكريم بإيصاله الى مقر أمير المؤمنين بالتوأمتين ، فوقف بين يديه وتشرف بالنظر الى طلعه السعيدة ، فأدى الرسالة وقضى فرض التهئة وسنة الهدية ، وأعرب عن مقاصد مرسله ، واعترف للمملكة العظيمة بحقوقها ، وظهر من الخضوع والاستكانة والطواعية ما أوصاه به مرسله ثم توجه به



الى معسكر ولي العهد تاج الاسلام ، وكافل الأئمة ، بعد والده المولى الامير أبى عبد الله محمد الشيخ المأمون بالله ، وكان لعق معسكر أمير المؤمنين برأس الماء . فأشرف الرسول على دنيا اخرى ، وأبهة مدهشة ، ومحلة هائلة ، فوقف موقف الحيرة واستدرج الى أن وصل لقلب ولي العهد ومضاربه ، وكان قد قعد له بفسطاط جلوسه افخم فعود ، ولما استؤذن عليه ووقف بين يديه ، حي وفدتى وانصرف عنه الى محل نزوله بالقبصة من فاس ، وأدر عليه من الانعام والاکرام ما لم يكن له في حساب . وكان من أغراض الرسالة التي انقذه بها سلطاناه طلب المدد من أمير المؤمنين بالساكر والاجناد وعدة البندق ومدافع النار ، لمجاهدة من يليهم بناصية السودان من الكفار . وكان هذا الرسول قد وفد من قبل على سلطان الترك بالاصطبول السلطان مراد العثماني ، يطلب منه المدد لجهاد كفار السودان ، واخفق سعيه ولم يحصل على طائل ، فوجه في هذه النوبة الى ملك المغرب يطلب منه المدد ، فكان الذي دل عليه الكتاب خلاف ما دل عليه كلام الرسول ، حر اليهم ذلك توغلبهم في الجهل ، وعدم من يحسن الاعراب عن مقاصدهم من فرسان لانشاء ، لطموس معالم العلوم عندهم على الجملة . وقارن ذلك ما كان من توجيه أمير المؤمنين عساكره لتدوين قطري توات وتيكورارين وامل ان يجعلهما رقبا لبلاد السودان ، والاستيلاء على ممالكها التي وجبه اليها عساكره بعد ذلك . فبلغت مملكة مالي الى ان وردت من نيلها على مائة مرحلة من ثغور المغرب . فاعتنم المنصور لذلك اخلاف الرسول والرسالة ، ونفى عليه ما اعتد به على صاحب برنو ، ورجع الرسول الى مرسله بعد مكافأته ، وتوجيه هدية من عتاق الخيل بكسي من ملابس الخلافة ، واسباب اخر . ولما بلغ الرسول ، والقى المذكرة الى سلطاناه ، استأنف الهدية واعرب اذ ذاك عن مراده ، ورد الرسول ثانية الى باب أمير المؤمنين فوافاه بحضورته ودار خلافته من مراکش ، فازل اللبس وبين الارض ، ولما تحقق المنصور بقصده ، صدع له بالحق ولدعاء الى التي هي أقدم ، وطالبهم بالبيعة له ولدخول في دعوته النبوية ، التي اوجب الله عليهم وعلى جميع الابدان الاقياد اليها ، وقرر لهم بلسان السنة الماطق والكتاب المنزل على جده الصادق ، ان الجهاد الذي ينتحلونه ويظهرون الميل اليه لا يتم لهم فرضه ، ولا يكتب لهم عمله ما لم يشدوا في أمرهم الى اذن من امام الجماعة الذي اختص الله أمير المؤمنين بوصفه ، اذ هو الكافل لهذه الامة ووارث ثراث النبوة ، وقبضه لله لخلافة بيضة الاسلام ، وخصه بالشرف القرشي ، الذي هو شرط في الخلافة باجماع من علماء الاسلام ، وائمة السنة الاعلام ، والزهم القيام في اقطارهم بدعوته ، ومجاهدة اعدائهم الكفار بكلمته ، وعاق لهم ايده الله ( صاحب مذهب الصفا محرر هذا الكلام معاصر للمنصور ) الامداد على البيعة والوفاء بهذا الشرط ، فالتزمه الرسول وزعم أيضا عن سلطاناه بالقبول والاجابة ، وطلب من السلطان نسخة يتوجه بها من صورة البيعة اذ ليس ببلدهم من يحسن الانشاء ، فانشأها كاتب الدولة ابو فارس عبد العزيز الفشتالي ونصها : « الحمد لله الذي أعلى الحكمة الحق منارا ، يسامي في مظالمها النجوم ، وزاح بها عن شمس الهداية لميرة ، غيايب الغباوة الملهمة ، وسحاب الغواية المركوم » الخ وارسلوا نص البيعة الى السلطان أبى الغلا صاحب مملكة برنو . وانتخب المنصور رسولا عارفا مجربا ممن لهم بصيرة باحوال السودان فبعثه معهم عينا يأتيه بأخبار البلاد

حتى كأنه يشاهدها . وبعث معه رسالة الى السلطان اسحق بن داود من آل سكيية صاحب مملكة كغو من أرض السودان يأمره فيها ، بأن يرتب على معدن الملح الذي في تفازي بين المغرب والسودان وظيفا ، بأن يجعل على كل من يحمل منه شيئا من الواردين عليه مثقالا من الذهب العيين تستعين بذلك الخراج عساكر المسلمين على جهاد الكفار ، لأن ذلك بحر لا ساحل له . وكان المنصور لم يكتبه في ذلك حتى استفتى علماء ايلته واشياخ القيا بها ، فانتوه بما هو المنصوص من أن النظر في المادون مطلقا إنما هو للإمام ، وأنه ليس لاحد ان يتصرف في ذلك الا عن اذن السلطان او نائبه . وبعث اليه المنصور بذلك التناوي مع الرسالة الموجه بها مع الرسول ، من انشاء الملاية الاديب مفتي الحضرة المراكشية ، المولى ابي مالك عبدالواحد ابن احمد الشريف السجلماسي . ولما بلغت رسالة المنصور الى السلطان اسحق سكيية واطلع عليها ، شق عليه ذلك وماطل في الجواب ، وحيث ابطأ الرسول ، فطن المنصور لما انطوى عليه سكيية من عدم اجابته لما طلب من الوظيف على الملاحة ، فاشتد غضبه وعزم على توجيه العساكر الى السودان . قال الفشتالي لما رجعت ارسال المنصور اليه من عند اسحق سكيية واعلموه بمقاتلته وامتناعه واحتجاجه بأنه امير ناحية والمنصور امير ناحية ، وأنه لا تجب طاعته عليه ، شاوور المنصور اصحابه وأهل الرأي والنقي في يوم مشهود . فقال لهم « اني عزمت على منازلة امير السودان صاحب كغو لتجتمع كلمة المسلمين ولأن بلاد السودان كثيرة الخراج يتقوى بها جيش الاسلام » الخ فلما فرغ المنصور من كلامه سكث الحاضرون ، فقال لهم اسكنكم استصوابا لرأيي ، أو ظهر لكم خلاف ما ظهر لي . فاجاب كلهم بلسان واحد ان ذلك رأي من الصواب منحرف ، وذلك لأن بيننا وبين السودان مهامه فيحاء ، تقصر فيها الخطى وتبحار فيها القضا ، وليس فيها ماء ولا كلاً ، فلا يتأقنى السفر فيها ، وايضا فان دولة المرابطين على ضخامتها ، ودولة الموحدين على عظمتها ودولة المرينيين على قوتها ، لم تطمح همة واحد منهم لشيء من ذلك ، وحسبنا أن يقتفي أثر تلك الدول ، فان التأخر لا يكون اعقل من الاول . فلما قضى أولئك الاقوام كلامهم قال لهم « ان كان هذا غاية ما استضمتم به امري وفياتم به رأيي ، فليس فيه حجة ولا ما يجندش فيما عندي ، فاما قولكم بيننا وبينها اصحاب مخوفة ومفاوز مهلكة لجذوبتها وهطشها ، فنحن نرى التجار على ضعفهم وقلة استمدادهم يشقون تلك المهام في كل وقت ، ويخوضون احشائها مشاة وركابا وجماعة ووحدانا ، ولم تنقطع قط ركاب التجار عنها ، وانا اقوى اهبة منهم ، ولالجيش همة ليست للقوافل . واما قولكم ان من كان قبلنا من الدول الطنانة لم تطمح ابصارهم لذلك ، فاعلموا أن المرابطين صرفوا اعيانهم لغزو الاندلس ومقاومة الافرنج ، والموحدون اقتفوا سبيلهم في ذلك وزادوا بحرب ابن غايية ، والمرينيون كانت غالب وقائعهم مع بني عبد الواد بتلمسان ، ونحن اليوم قد انسد عنا باب الاندلس باستيلاء العدو عليها جملة ، واقطعت عنا حروب تلمسان باستيلاء الترك عليها ، ثم ان اهل تلك الدول لو أرادوا ما أردنا لصعب عليهم لان جيوشهم كانت فرسانا واحمة ورماة ناشبة ، ولم يكن عندهم هذا البارود وعساكر النار المرهبة الصواعق ، واهل السودان ليس عندهم الا الال رماح والسيوف ، وهي لا تقاوم هذه المدافع المستعددة ، ففانلتهم سهلة وحربهم أيسر من كل شيء » ( لله در المنصور السعدي كانه دولة استعمارية تنكلم ) وايضا فان السودان أنفع من افريقية ، فلاشتغال بها أولى من

منازلة الترك ، لانه تعب كثير في نفع قليل ، فهذا جواب ما عرض لكم ، ولا يحملنكم ترك الملوك الاول ذلك على استبعاد القريب ، فانه كم ترك الاول للآخر . فلما فرغ المنصور من خطابه ، انفصل الجمع على البعث الى السودان ومتابعة المنصور في رأيه عليه . قال صاحب الاستقصا : وفي كلام المنصور امران يحتاجان الى مزيد بيان الاول ، ما قاله من ان الملتزمين لم تسكن لهم سلطنة على السودان ، يعني بهم الذين أقاموا بأرض المغرب مثل يوسف بن تاشفين وبنييه ، فلا يرد عليه ان الامير أبا بكر بن صحر غزا السودان وفتح منه مسيرة ثلاثة اشهر ، لأن ذلك بعد رجوعه الى الصحراء واستقراره بها ، واعراضه عن ملك المغرب . الثاني ، ما قال من أن البارود لم يكن في تلك الدول الفارطة ، يعني به لم يكن موجوداً فيها بكثرة ، فلا يرد عليه ان ظهوره كان في أوئل المائة السابعة لاول دولة بني مرين . ثم انه في سنة سبع وتسعين وتسعمائة ، اخذ باعداد آلة السحر ومهمات ، وتهيئة المدافع والمجلات التي تحملها ، والبارود والرصاص ، وبقي في الاستعداد مدة طويلة . وفي اليوم السادس عشر من ذي الحجة سنة ٩٩٨ خرجت المساكر وعدتها اثنان وعشرون الفا ، منهم الفان من المدفعية والبحرية وعقد المنصور على ذلك الجيش لمولاه البشا جؤذر ، وشدا زره بجماعة من اعيان الدولة ، وكتب الى قاضي تذكرو العلامة أبي حفص عمر بن الشيخ محمود بن عمر آقيت الصنهاجي ، يأمره بحض الناس على الساعة ولزوم الجماعة . فنهض المسكر من تانسيغت الى ثنية الكلاوي الى دردة ودخلو القفر فقطعوه مائة مرحلة ، ولم يضع لهم عقل بعير الى أن وصلوا الى تذكرو نهر السودان ، فاراحوا بها أياما وساروا قاصدين دار اسحق سكية ، فاحشد لهم امم السودان وقبائلها ، والملتزمين المهادين لهم يقال انه جمع فوق مائة الف مقاتل . ولما تقارب الجمعان عبي البشا جؤذر مساكره للحرب ، فدارت بهم مساكر السودان من كل جهة ، وعقلوا أرجلهم مع الابل وصبروا من الضحي الى العصر ، وكانت املعتهم هي السيوف والرماح ، فلم تنفع مع البارود شيئا . ولما كان آخر النهار ، انهزم السودان وحكمت في رقبهم سيوف جؤذر وجنده ، حتى كان السودان ينادون نحن مسلمون ، نحن اخوانكم في الدين ، والسيوف حاملة فيهم . ( اذا لم تصدق دعوى المنصور بأنه انما يحارب لاجل الاسلام ) ، وتم النصر لمساكر المنصور في منتصف جمادى الاولى سنة ٩٩٩ ، وراسل ابن سكية جؤذرا في الصلح على ما معين يدفعه ، فاجابه الى ذلك على مشورة المنصور وامضته اياه . وكانت المساكر أصابتها الحمى فانفق رأي لامراء على الرجوع الى تذكرو ، وكتبوا الى المنصور ولبثوا ينتظرون الجواب . وأخذ جؤذر في انشاء السفن وتركيبها ، ولما كملت دفعها في النيل ، ولما بلغ المنصور خبر الصلح قام وقعد ، وقوم عسكرا خفيقا ارسله مع مملوكه الآخر محمود باشا وهو أخو جؤذر ، وقلده أمر المساكر كلها وعزل جؤذر عنها . وأمر محمود باشا ان يبقيه معه وكتب الى امراء المساكر يماثلهم على الصلح مع ابن سكية ، ويؤكد دليهم في الرجوع الى بلادهم ، واتباعه حيثما توجه ولو عبر النيل الى المدوة الاخرى . وخرج محمود باشا في عسكره في زمن الحر ، في وقت لا يقدر على الحركة فيه الا لفظا الكدر ، وقطع القفر في خمسين مرحلة ، ونزل بالمساكر على رأس تذكرو على رأس سنة الالف . ثم شعنوا السفن وساروا بالملاحين والجند الى أن نزلوا على مدينة كاغو قاعدة ملك سكية ، وكان هذا حشد لهم امم



السودان ، لكنهم لما سمعوا رعد المدافع والمهاويس ورأوا ارتفاع القنابر في الجو ، انزعجوا وسار اسحق سكية في فل من جوعه وعبر النيل الى الدوة الاخرى ، فقبضه محمود وعبر النيل خلفه وأوقع به ، ونهب جميع ما احتوى عليه معسكره ، فنهزم الى الففر وملك فيه . وقام اخو اسحق وجمع جوعا وزحف الى محمود باشا ، فهزمه هذا وقتله . وتمهدت السودان كلها وكتب بخبر الفتح الى المنصور ، فاقام مهرجانا عظيما بظاهر الحضرة ، وزينت الاسواق واخرج فيه المنصور الصدقات ، واعتق الرقاب ، ووصلته من محمود باشا الفنائم مما لا يحصى من جماتها اربعون حملا من النهر الخ . وانتظمت الممالك السودانية في سلك طعته ما بين البحر المحيط من انفى المغرب ، الى بلاد برنو المناخة لبلاد الوبه المناخة لصعيد مصر . وكان في تنبكتو امرة يقال لها يوا آقيت ، ممن لهم لوجاهة الكبيرة والرياسة الشهيرة ببلاد السودان ديننا وديننا بحيث تمددت فيهم العلماء والنضاة وتوارثوا رياسة العلم في السودان مدة تقرب من مائتي سنة وكانوا من اهل اليسار والسود لا يبالون بالسلطان فن دونه ، فلما فتح جيش المنصور بلاد السودان اقامهم محمود باشا على حالهم الى ان كانت سنة ١٠٠٢ ، فكان اهل السودان سثموا ملكة المغاربة فتخوف المنصور من آل آقيت ، فكتب بالقبض عليهم وتغريبهم الى مراکش ، فقبض على جماعة منهم ، فيهم العلامة ابو العباس احمد بن احمد بن احمد بن عمر بن محمد آقيت المدعو احمد بابا صاحب تكميل الديباج وغيره من التآليف والقاضي ابو حفص عمر بن محمود بن عمر بن محمد آقيت ، وغيرهما ، وجملوا مصفدين في الحديد الى مراکش ومعهم حريمهم . وانتهت ذخائرهم وكتبهم . واستمروا مدة في مراکش في حكم الثقاف الى ان انصرم امد الحنة ، فسرخوا في ٢١ رمضان سنة ١٠٠٤ وفرحت قلوب المؤمنين لذلك . ولما دخل النقيه ابو العباس على المنصور قل له : اي حاجة لك في نهب متاعي وكتبي وتصفيدي من تنبكتو الى هنا ، حتى سقطت عن ظهر الجمل واندقت ساقي . قال له المنصور : « اردنا ان نجتمع السكامة ، وانتم في بلادكم من اعيانها ، فان اذعنتم ادعن غيركم » . فقال له الشيخ ابو العباس : فهلا جعت السكامة بترك تمسان ، فانهم اقرب اليك منا ؟ فقال المنصور : « قال الي صلى الله عليه وسلم ، اتركوا الترك ما تركوكم ، فامثلنا الحديث . فقال ابو العباس : ذاك زمان ، وبعده قال ابن عباس ، لا تتركوا الترك وان تركوكم . فسكت المنصور وانفض المجلس ، وبقي آل آقيت بمراكش الى ان مات المنصور ، فاذن لهم ابنه بالرجوع الى تنبكتو . » انتهى بعض تصرف . وعقب على ذلك صاحب الاستقصا بفصل في

### مسئلة الرقيق والشرع

آثرنا تلخيصه قال : قد تبين لك بما قصصناه عليك من اخبار السودان ، ما كان عليه اهل تلك البلاد من الاخذ بدين الاسلام من قديم ، وانهم من احسن الامم اسلاما واقومهم ديناً ، وبهذا يظهر لك شناعة ما عمت به البلوى المغرب ( والمشرق ) من استرقاق اهل السودان مطلقا ، وجلب الفطائع الكثيرة منهم في كل سنة ، وبيعها في اسواق المغرب ، يسمعون بها كاتسمسر الدواب ، بل افحش ، قد عملا الناس على ذلك ، وتوالد عليه اجيالهم حتى صار كثير من العامة يفهمون ان موجب الاسترقاق شرعا هو اسوداد اللون ، وكونه مجلوبا من تلك الباحة . وهذا

لعمرى من أعظم المناكر في الدين ، اذ أهل السودان قوم مسلمون ، فلهم ما لنا ، وعليهم ما علينا . ولو فرضنا ان فيهم من هو مشرك أو متدين بدين آخر ، فالعالم اليوم وقبل اليوم هو الاسلام ، والحكم للعالم . ولو فرضنا ان لا غالب ، وان الكفر والاسلام هالك متساويان ، فن لنا بان المجلوب منهم هو من صنف الكفار . والاصل في نوع الانسان هو الحرية والخلو عن موجب الاسترقاق ، ومدعي خلاف الحرية مدعي خلاف الاصل . ولا ثقة بخبر الجالبيين لهم والباثمين ، لما تقرر في الباعة من الكذب مطلقا عند بيع سلمهم ، وفي باعة الرقيق خصوصا ، ولا يمتد أيضا على قول ذلك العبد نفسه أو الامة نفسها كما نص عليه الفقهاء . لاختلاف الاغراض والاحوال في ذلك ، فان البائع قد يضربهم حتى لا يقروا الا بما لا يندح في صحة بيعهم ، وقد يكون للعبد او الامة غرض في الخروج عن ملك من هو بيده بأي وجه كان ، فيهون عليه ان يقر على نفسه كي ينفذ بيعه عاجلا . وقد استفاض عن اهل العدل ان أهل السودان اليوم وقبل اليوم ، يغير بعضهم على بعض ويختطف بعضهم ابتداء بعض ، ويسرقونهم من الاماكن النائية عن مدائرهم وعمرانهم ، وان فعلهم ذلك كفعل أعراب المغرب ( والمشرق ) في اغارة بعضهم على بعض ، واختطاف مواشيهم ، والكل مسلمون . وانما الحامل لهم على ذلك قلة لديانة وعدم الوازع ، فكيف يسوغ للمجتاط لدينه ان يقدم على شراء ما هو من هذا القبيل . ( الى أن يقول ) أما وضع يد الجالبيين لهم عليهم ، فلا تكفي شرعا في جواز الافدام على شرائهم . لضعف هذه العلامة بما احتف بها من القرائن المكذبة لها ، وليستفت المرء قلبه فقد قال ( ص ) استفت قلبك وان أفنوك . فانه اذا رجع الى قلبه في هذه المعضلة ، لا يقدر أن يحوم حول هذا الحمى بحل . ونقول لو لم يكن في ذلك الا الشبهة القوية وفساد الزمان ، ورقة ديانة أهله ، لكان في هذه الامور الثلاثة مع ملاحظة سد الذريعة الذي هو أحد أصول الشريعة لا سيما عند الامام مالك ( رض ) ، ما يوجب التخلي عن ملابسة هذه المفسدة بالعرض والدين . نسأل الله ان يوفق من ولاء أمر العباد لحسم مادة هذا الفساد ، فان سبب الاسترقاق الشرعي الذي كان على عهد النبي ( ص ) والسلف الصالح مفقود اليوم ، وهو السبي الناشئ عن الجهاد المنصود به اعلان كلمة الله ، وسوق الناس الى دينه الذي اصطفاه لعباده . هذا هو ديننا الذي شرعنا له نبينا ( ص ) وخلافه خلاف الدين ، وغيره غير المشروع . انتهى ببعض تصرف . والحمد لله على كون الحكومات الاسلامية المعاصرة ، انتبهت لسد الذريعة ووافقت على ابطال الرق .

### تتمة ذكر السودان

وذكر المسيو اندري راسين صاحب كتاب « غنية الفرنسية » ما يحصله ان البربر هم الذين من الشمال زحفوا على امم الفتيش ونشروا بينها الاسلام ، فصارت في الجنوب مراكز عظيمة للداية الاسلامية مثل « دينه » Diéné المدينة التي يقطنها السونفاي ، فقد اجتمع فيها بعد اسلامها بنيل سنة ١٠٥٠ مسيحية ، من جميع اوصاف مسلمي الشمال ، لا سيما المانده ، وصارت أعظم ملتقى للتجار في غربي افريقية بل من أعظم مراكز الاسلام التجارية . وبني فيها كومبورو مسجدا جامعا مذهبا البناء ، ثم تأسست مدينة تنبكتو في الشمال ، فصارت

مركزا آخر يقرب منها دعاة الاسلام الى الجنوب . ودخلوا الى بلاد ساراكوله Sarakholé على ضفاف السينغال ، وبلاد منابع النيجر ( النيل السوداني ) وغينية وبوري Bouré وقسم من سانكاران Sankaran ومن وازولو Ouasoulou ، مع المدينة الدينية كانكان Kankan . وما زال الاسلام ينمو على النيجر حتى اسلم أكثر أهالي وادي النيجر وسواحل السينغال وسيراليون ، وبقيت كورة واحدة أكثرها فتيشية لجهة البحر . وأكثر هذا النمو الاسلامي ، كان سببه أمة الفولة والحاج عمر وساموري وانما كان الذين اتوا بالاسلام من الاصل ، قبائل من البربر المنعدين ، مثل القبيلة المسماة أهل سيدي علي وأولاد فاضل وأولاد بري والشيوش والجيابو والكوتنة وغيرهم . ومن هؤلاء الكوتنة البكاون الذين اشتهروا في جهات تنبكتو . وأصل الكوتنة من زناتة من بلاد النوات هاجروا الى الجنوب في القرن الثالث عشر للمسيح ، وبنوا في تنبكتو المدارس والرباطات مما لمعت به تلك المدينة طويلا ، وتراهم الآن متفرقين في السوادين ، لكن أهم مراكزهم تاغان Tagan واريبنده Aribinda . والبكاون يزعمون انهم من سلالة عقبة ( بن نافع بن عبد القيس الفهري ) الفاتح العربي ، ثم انضم الى ذلك تأثير الطرق الصوفية ، لان هذه الطرق هي من أحسن الاجهزة للنضال . وأحدثها همدا وأشدّها عزما هي السنوسية ، والنيجانية . وهذه الثانية هي في السودان الغربي والسواحل أعظم انتشارا . وأما الطريقة القادرية فهي أعظم من الجميع ، وقد اشتهرت بالنساح والتساهل ، وان كان المهدي السوداني وكثير ممن حاربونا نحن ، هم من اتباعها . وتجد القادرية في السودان أقساما منها القادرية البكاية ، والقادرية المختارية ، والقادرية اتباع زين العابدين ابن سيدي احمد ، والقادرية اتباع الشيخ سيديا ، والقادرية الفاضلية جماعة الشيخ سعد بو . فالسواد الاعظم من مسلمي السينغال وغامبيه وغينية والنيجر الاعلى هم قادرية من اتباع هؤلاء ، ثم في بلاد أولاته Qualata القادرية الرقانية اتباع الشيخ احمد الرقاني ، وهم ثلاث فرق . أما النيجانية فهي حديثة العهد تأسست في سنة ١١٨٦ للهجرة ، وأشهر من شهرها في السودان الحاج عمر ، ومن الغريب انها في الجزائر تنصح بالموالاة للفرنسيين ، وفي السودان ترفع راية الجهاد . وأما السنوسية فموصوفون بالشدة وعداوة الاجانب اكثر من الجميع ، واتباعهم في السودان الغربي ليسوا كثيرين ، ولكن مملكة وادي أكثرها لهم .

ولا يوجد في غينية مرابطون على النحو الذي في المغرب ، بل يوجد بمقام المرابطين رؤساء سياسيون حولهم اتباع وأعوان ، وطبقة اخرى هم معلمو المدارس والفقهاء في الدين ، ويسمى الواحد من هؤلاء « كاراموكو » Karamokho . وعندهم لقب آخر للمجاهدين والذين فتحوا البلدان وهو « المامي » منحوتا من « أمير المؤمنين » ( أو نسبة الى الامام ) .

وليس عند أهل غينية رغبة عظيمة في الحج ، بل الذين يحجّون الى مكة كل سنة هم عدد قليل بالرغم من كون تورودو الحاج موسى بنى لهم في مكة رباطا . ولكن لا ينبغي ان نفتقر لبعض ظواهر الفتور التي تلوح على اسلام غينية ، بأن نعتقد عدم رسوخ الاسلام فيهم وعدم امكان تحفّزهم للقيام علينا : فانك لتجدهم شديدي الرغبة بتعليم عقائدهم وفيهم علماء كثيرون لا يكتفون بالقرآن ، بل يقرأون السنة وكتاب خليل في الفقه المالكي ، وعندهم



مكاتب شرعية مهمة . أخبر الدكتور بليدن Blyden انه عرف منهم اناسا يشترون النسخة الواحدة من المصحف بخمس ليرات انكليزية ، ولا يجدون ذلك كثيرا . وتجد منهم كثيرين مؤلفين وأكثر تأليفهم مخطوطة ، ولكن القرآن صار يطبع في سيراليون وكونا كرى . وان القرية الدينية في تلك البلاد ، هي أوسع مما يظن لاسيما في جهات فوته وكشكان ، فالبسات يدرسن سنتين والذكور أربع سنوات واحيانا ثمان سنوات . ومدة الدرس كل يوم تبلغ أربع ساعات . ومن التلاميذ من يرغب في زيادة التفقه ، فيذهب الى الشمال مثل بلد دينته وتورو أو يقصد المغرب . ولدينا احصاء اداري عن مدارس الاسلام في بعض النواحي . ففي الديتين Ditinn ٣٤٦ مدرسة فيها ٢٩٦٢ تلميذا ، وفي كانكان ٦٠ مدرسة فيها ٨٠٠ تلميذ ، وفي كوين Koïn ٤١ مدرسة فيها ٥٧٤ تلميذا ، وفي سيفوري Sguri ٢٨ مدرسة فيها ١٦٠ طالبا . وكان في فوكومبه Foukoamba مركز بلاد فوته الديني سنة ١٨٩١ ثلاثون مدرسة للذكور واللات . وكان في دينغراي Dingiray سنة ١٩٠٠ نحو ٢٠٠ مسجد و ١٨٠ مدرسة فيها ٨٠٠ طالب . وهذا العدد في دينغراي على ٣٢ ألف نسمة لا زيادة . ووظيفة المعلم محترمة موقرة ، وكثيرون من الزعماء هم يعلمون أولادهم بأنفسهم . ويأخذ المعلم عادة ٢٠ فرنكا على كل سورة يحفظها التلميذ . وعند ما يحفظ نصف القرآن يقدمون له ثورا ، ومتى حفظ القرآن كله يعطونه فرسا . والمعلم يعلم الاولاد الكتابة بواسطة ألواح في أيديهم ، وهذا هو التعليم الابتدائي . ولكن الذين يريدون اكمال التحصيل يتعلمون التفسير . وانما قد تبين من تقرير رسمي فرنساوي على حالة التعليم في احدى كور وادي النيجر ، انه من بين ألف ولد يخرج ٧٠٠ لا يعلمون شيئا ، و ٢٥٠ يعرفون القراءة والكتابة و ٤٠ يحفظون القرآن كله بدون ان يحسنوا تفسيره بلغتهم ، و ١٠ يمكنهم أن يفسروه بلغتهم . أما الصلاة وأحكام العبادة فمحفوظة جيدا ، واسم الصلاة « سالي » أو « دالي » وساعة الصلاة « ساليانا » وفي بعض السواحل « سولوفانا » ، وصلاة الفجر في السواحل « سونفوفو » وصلاة العصر « لانسارا » ، ويقال لها عند المالينكة « لانساما » وصلاة المغرب « سونفوماني » وأما امم الديولا والسونينكي والماندي فيطلقون عليها اسماء ما العربية . ونهار الجمعة يجتمع المسلمون في المسجد الجامع ، ولكن مما يذكر أن هذه المادة قد خفت كثيرا بعد استيلائنا لاسيما في فوتا دياو Fouta Dialo ، وقل ازدحام المصلين في صلاة الجمعة . ويصومون رمضان لكن لا بالتشديد الذي عليه المغاربة ، وعند ما يلوح الهلال يكون العيد الصغير ، فيطلقون البواريد . ويسمون عيد الفطر « سونفالو سالي » أو « كالوسالي » وهذا بلغة الماندي ، أما في لغة الفولة فاسمه « كوريلورو سوماني » ، وفي العيد الكبير يضحون كل واحد كبشا . ويسمى هذا العيد « تاباسكي » بلغة الاولوف و « سالييا كالو » أو « دونكي سالي » بلغة المالينكة و « باناسالي » لغة السانينكة .

( ثم ذكر اندري ارسين بعض الحروب التي وقعت بين المسلمين والفتيشيين ، وقال ) ان هؤلاء طالما قاوموا الاسلام بشدة بالغة الحد ، وقد استولي الفتيشيون مرة على كانكان هذه المدينة الاسلامية المقدسة ، ولكن امة السونينكة الاسلامية كانت تواصل التقدم من الشمال ، وصارت بوري وموسادوغو وموساردو مدنا اسلامية ، وهي أحسن المدن وأعمرها وأنظفها

هناك ، ولكن الفتيشين لبثوا فتيشين . وكانت غينية العليا اسلمت بنهما في ايام المامي ساموري ، ولكن بعد موته رجع الكورما ، والنوازلو ، والنورون ، والسانكاران ، والكورانكو ، والكيسي الى اوثانهم ، وعادوا الى شرب المسكر . وأما بلاد النوما فن البداية لم تطعم ساموري .

أما في الاوان الحاضر فذن الاسلام في غينية العليا ممتدة على طول الانهر ، وفيها كثير من الغرباء الذين يتواردون اليها منذ قرنين . وبالاجمال ففي مقاطعة بوري من غينية أشهر مدن الاسلام ، كبروانه Kérouané ، والاهينا Alahina ، ومدينة Médina ، وكاتومبو Kakatoumbo ، وفي مقاطعة سيكيه Sieké لهم بيرامفيرا Biramfira ، وسيندوقو Sindougou ، وتوقين Togin ، وفي مقاطعة كولوكالان Kouloukalan لهم دوقوره Dougoura ، وكوباني Kobani ، وكينيكرو Kiniékroa ، وفي المادينغ Mading أهم مدنها بالانكوما كونا Balankoumakana وأما في سائر المدن لا سيما في مقاطعتي ديوما Diouma ونوغا Nouga ، فلا كثرة لبست للاسلام . وأما كانكان فهي من أعظم كراسي الاسلام في السودان الفرنسي ، أكثر أهلها سونينكة . وكذلك كونغ ودينه . وقد أسس اشياخ الطريقة التيجانية مدارس في كانكان ومكاتب ، ونشأ فيها مرابطون كثيرون كانت لهم اليد الطولى في نشر الاسلام في افريقية الغربية والجنوبية . وإلى هذا اليوم هي مركز جاذبية لبلاد سيفيري وكوروسه . وفيها آل سريفو الذين يدعون انهم اشراف من آل البيت ، وان اسمهم مشتق من شريف . ومن المدن الاسلامية العظيمة مدينة طوبا Touba في ساحل الحاج ، وبيل Bayla وذاكر الله ، وبلال الله ، وبالا وديا كوايدوغو الخ . وأما بلاد الفرة دبالو فان لها تاريخا مهما في الاسلام هناك ، فقد جاءت الدعوة من الشمال بواسطة النوكولور ، ومن الشرق بواسطة السونينكة ، ولذلك تألف بها حزبان أحدهما يقال له « ألفيا » Alfaia والثاني « سوريا » Soria ، فالصورياء هم الشرقيون اتخذوا الطريقة الفادرية حال كون ألفيا بحسب قول المسير لوشاتليه Le Chatelier ، تمسكوا بالسنة ولم يعرفوا الطرق وقد كان مبدأ الاسلام في فوته على أيدي أهل والسونينكة ، ولكن لما اسلم على أيديهم الديالونكة صار هؤلاء من أشد الدعاة حمية . وليست بلاد فوته منقسمة الى كور اسلامية وأخرى وثنية كما هو الحال في غينية العليا ، بل جميعها دار اسلام . والمدينة المقدسة فيها هي فوكومبا ، وفي جامعتها جرت العادة بمحاكمة المامي ، وهذا الامتياز لها ، من أجل كون أمير هذه البلدة هو أقدم امراء تلك البلاد اسلاما . ومن البلدان الاسلامية العظيمة « فوناطورو » وهي أقرب البلاد الى دبالو . وبلاد الساراكولي وهم من الاقوام الشديدة الاعتقاد ، وفيها مدارس للعلوم الدينية . ومن المراكز المشهورة في تعليم الدين « نجي » و « لابي » و « دونهول فلاح » و « فوكومبا » و « بارفلا » و « دنقاري » و « كولانفي » وغيرها وفيها الجوامع العظيمة .

والاسلام ممتد أيضا في الجهات الجنوبية الغربية من غينية ، والسبب في امتداده الى هناك هي فتوحات النبائل الشمالية مثل السونينكة والنورودو والديولا والديالانكة . ومن هذه الاقوام جند الحاج عمر أحسن هيأكره ، وخلف مريدن قوموا الفرنسيين اشد المقاومة ،

مثل الم رابط محمد ، ولا مينا درامي . وقد كان اختلاط السونينسك والديولا بأهالي الجنوب سببا في زيادة نشر الدعوة المحمدية ، حتى لا يكاد يخلو منها مكان في سواحل غينية . واشتهر بشدة التمسك بالاسلام أمة النالوماندي . حتى ان ملك النالو تلقب بامير المؤمنين : كذلك زعيم الساراكولي في بلاد ميلاكوري لقب بمامي موريا أي امام موريا . فوريا وموريابا وكالوم وسومبويا وبراميا وبونفو ونونز المايا ، الاكثرية فيها هي للاسلام والاهالي من جنس الصوصو . وكان الميكيفوري Mikiforé باقن على الفتيشية ، لكن الضابط بروكارد Brocard قرر بعد فحص اجراءه ان الاسلام غلب عليهم اليوم ، حتى قال انهم يعتقدون ان الرجل الحر له وحده الحق بالناء السلام . وكذلك قبيلة البغافوره Baga Foré التي هي من أشد قبائل السواحل عتوا . دخلها الاسلام وبدأ كثير من رؤسائها بهجر الحرمة . وفي بعض الاماكن نجد الزعماء قد صاروا مسلمين وان كان عامة شعبهم باقن على الوثنية . ولقد سرت مع أحد حكام غينية السفلى وهو المسيو نوارو Noiroi في اطراف هذه البلاد ، وكانت مضت عليه سنون طوال في جنوبي غينية ، فاندش مما رآه من آثار العقيدة الاسلامية مما لم يكن رآه قبلا ، اذ في كل قرية حتى في صغريات القرى نجد مصليات للاسلام . نعم ان مسلمي جنوبي غينية ليس عندهم تعصب مسلمي الشمال . ومن المدن الاسلامية المشهورة في الجنوب « بنا » و « كيسي كيسي » و « كونا كري » و « الهوبو » وأما بلاد « كادي » و « كونسوتامي » و « بومبايا » فهي اسلامية بحتة ، وممدودة من أقسام « فوته » الضاربة في نجر الاوقيانوس . ومن دلائل تقدم الاسلام في الجنوب شيوع لقب « المامي » في ملوكهم مما ينضب أهل فوته ديالو ، الذين يقولون : ما من مامي في كل غينية سوى أميرهم . وقد يترفون بهذا اللقب لمامي موريا ، ولكن يصعب عليهم الافرار به لملوك « ريوبونو » و « كانيا » و « تاميسو » و « نالو » و « كالوم » .

وجميع المرابطين الدعاة في كورة « واسو » هم في الاصل من السونينسك ، ويقال لهم « السيسي » و « الدارامي » والنوري والى الشرق من ميلاكوري يوجد قوم اسمهم « اليولا » متمسكون جدا بالاسلام ، وكان لهم يد في نشره بين الامم المجاورة . كذلك في جهة « فارانا » يوجد قوم اسمهم « الفيريا » مقيمون لشمال لاسلام بكل دقة لا سيما في « داندو » و « أولادا » .

والشرف الاعظم في نظر مسلمي السودان هو الانتساب الى العرب ، فالرب عندهم هم النموذج الشعوب كما قال المسيو فاشون Famechon ، لا سيما الانتماء الى آل البيت . « وأنسى المسيو اندري آرسين كلامه على غينية أو خاة بقوله ، ان الاسلام انتشر بسرعة عظيمة في بلاد الزوج نعم ان تقدمه اليوم أصبح ابطأ من ذي قبل ، لكنه صار اسخ من ذي قبل بسبب السكون والامان . واذا اعتبر الانسان انه منذ مائة وخمسين سنة لم يكن مسلمون في غينية السفلى ، وانهم الآن صاروا نحو النصف من الاهالي مرف مقدار سير الاسلام في هذه الاقطار . كذلك الم رابط منذ ثلاثين سنة فقط ، لم يكن يجرأ ان يتوغل في هاتيك الاصتاع ، فصار اليوم يسير وبين يديه جماعات وله اتباع . ثم علل مؤلف « غينية الفرنسية » نمو الاسلام بين السود ببساطة قواعده ، وما أشبه ذلك من الاسباب التي أشار اليها مؤلف



كتاب « الاسلام والنصرانية في افريقية » .

وقد عرفت الرحالة الشيخ عبد الكريم مراد ، نزيل كانوا من بلاد النيجر ، أصله من طرابلس الشام زارني في لوزان سويسرة في العام الماضي ١٩٢٣ ، فسألته عن بلاد النيجر والسودان فقال لي : « ان بلاد النيجر تشتمل على ٢٠ مليون نسمة ، مقسومة بين الانكيز والفرنسيس ، وان عاصمة النيجر الانكليزي مدينة لاغوس Lagos ، وان سلطان سوكونو كان كبير سلاطين السودان كلهم قبل دخول الانكيز ، فلما دخل الانكيز أخرجوا كل اولئك السلاطين من طاعته ، فبقيت له سيادة اسمية . وأما السلاطين المذكورون ، فمنهم سلطان كشيناجج في الامام الماضي . و سلطان كانو . و سلطان برنو . و سلطان زاريا . و سلطان بدّا . و سلطان آبدان . و سلطان لوري وغيرهم . وأما سلطان لاغوس و سلطان أبي كتا ، فمشركان . ولكن للاسلام قوة في بلادها وفي جميع بلاد الفتيشين . و سلطان هؤلاء يحتفل بعيد الاسلام ، ويلبس فيه الملابس الرسمية وعند سلطان أبي كتا وزير مسلم ، والجرامع كثيرة في بلاد الكفار تقام فيها الجمع والاذان مسدوع . وسألته عن مدينة كانو التي كان فيها ، فأجابني ان أهلها نحو ثلاثين الف نسمة وهم مسلمون .

وأختم هذا الفصل بنكتة سمعتها من المرحوم الشيخ عبد الجليل برّاده من علماء المدينة المنورة ، وأدباء عصره ، قال : سألت واحداً من أهل الادب وهو في موسم الحج حاجاً أسد من بلده في السودان ، فأجابه : غانة . فأنشد السائل على الفور هذا البيت :

كذا كذا فليزر مولاه من مرفه من غانة غاية الدنيا الى مرفه

(ش)



## العرب في الكونغو

اطلعت على رحلة لاحد اديباء البلجيكي المسمى فريتز فان در ليندن Fritz van der Linden استوفى فيها الشرح على الكونغو ، فمثرت فيها على بعض جل تتعاقى بالعرب في الكونغو ، وعلمت ان الاسلام قد دخل في هذه المملكة العظيمة التي هي الكونغو البلجيكي . قال في الصفحة ٢٦١ ، في بحث عن تداول الاهالي للمسكوكات : « ان أكثر الاهالي المستعربين Arabisés يعرفون النقود ، وان تجار العرب من الكاسونغو وأكبر التجار الذين لهم علاقات مع زنزيبار ، يؤثرون الذهب لاسيما الليرة الستيرلينية ، لأن علاقاتهم متصلة مع عرب الاوغانده ، والمستعمرات الالمانية في شرقي أفريقيا . وتراهم مع شدة مراقبة الحكومة ، يتمكنون من أخذ العاج وادخال البارود الى مستعمرتنا سرأ . وأما تجارة الرقيق فانهم لا يتعاطونها الا في داخل البلاد من قرية الى قرية ومنع ذلك يكاد يكون مستحيلاً ، اذ ليس الاسترقاق هو اليوم بالقوة المساحة كما كان قبلاً ، بل فظائع الاستعباد التي كان يصنعها ليفنستون وستورم وهوديستر هذه كلها دخلت في خبر كان . ولكن العربي أو المستعرب لا يشتغل بيده فلا يستغني عن العبد ، لاجل الفراس وخدمة البيت والقل والحمل ، وليست معاملته للعبد بسيئة وقد ينتقل العبد من سيد الى سيد ، والذي يظهر انه لو تحرر هؤلاء العبيد كلهم دفعة واحدة ، لكانت ضربة قاضية على سعادة البلاد ، وتحول هؤلاء الى رطاع متشردين .

وان العنصر العربي لا يزال عظيمًا في جهات كاسونغو ، لكن مجده الماضي قد زال ، والمراكز التي كانت لموني محرم ( يظهر انه اسم زعيم عربي ) وسعيد بن عبدلي قد ذهبت . أما كاسونغو القديمة ، فهي قرية جميلة مبنية بالطين مقطعة بالشوارع وهناك عرب صراح يلبسون جيباً بيضاء ، ويتلفون بكوفيات مطرزة نظرياً بديعاً ، سيماهم تدل على الكرامة والوقار ، وحرثهم وسكناتهم مقرونة بالادب الثام ، والكياسة المتناهية ، والرصانة الفاتحة ، فنسق حياتهم يختلف كثيراً عن نسق الزنزيباريين العبيد القدماء ، الذين يظهرون عظمة تستحق السخرية ، بتقليدهم ساداتهم العرب في كسوتهم ورفاهيتهم .

ومرة دطاني أحد العرب في كاسونغو الى منزله قائلاً : سفاكيدي كاريبو . ومعناها : صباح الخير تفضل . فدخات الى بيته فوجدته مفروشاً بالحصر ومزيناً بالمناع اللطيف ، وأبواب البيت والشبابيك كلها منقوشة ، وعلى أحد الابواب كتابة عربية أظنها آية من القرآن . فقدم لي العربي طاساً لذيذاً من القهوة ، وباعني بعض الحصر ، وهو يظهر انه انما أسدى الى مكرمة .

وترى القرى على الطريق المؤدية من كاسونغو النديمة الى كاسونغو كلها جميلة نظيفة ، والمسحة العربية بادية عليها ، ولكن مرض النوم فاش في هذه الانحاء ، وقد نقص كثيراً في عدد الاهالي في جوار كاسونغو . ولا تجد في جوار كاسونغو أكثر من ألف مستعرب من الرجال البالغين ، وثلاثة أو أربعة عرب صراح ، وأربعة أو خمسة زنزيباريين . وليس بين الاهالي جامعة ينجثنى من هواقبها ، فتقدر أن تنظر الى المستقبل باطمئنان .

ثم ذكر مدينة نيا نغفة Niangwe ، فنقل عن قائم المقام السويدي غليروب Glerub قوله في سنة ١٨٨٦ :

« ان نياقته هي مقر العرب الاصلي وهي مقسومة الى قسمين يفصل بينهما وادعيق تكثر فيه مزارع الارز » فاذا بلغ ارتفاع نهر الكونفو معظمه طمت المياه على هذا الوادي . وقد ازدادت هذه المدينة من عهد ستالي ازديادا عظيما ، فأهلها اليوم يبلغون نحو عشرة آلاف . وترى على جانبي الوادي أفخر المزارع والمفارس وجميع الاشجار المثمرة المجلوبة من أفريقية الشرقية ، كذلك العرب أدخلوا فيها المواشي والحير الفارغة للركوب » اه . قال فريتز فان در ليدن : « أما اليوم فقد نزلت نياقته عن درجتها هذه ، بسبب ثورة سنة ١٨٩٣ ، وبمرض النوم أيضا ، ولم يبق فيها الا الف رجل » وتحولت تلك الحارث البديعة التي كانت مصطفة بها الاشجار على ضفتي النهر ، الى شعاب سطا عليها الموسج والشوك ، ولم يبق في نياقته منزل يستحق الذكر ، سوى بيت بيانيسنغا Pianisengha هذا الزعيم العربي الذي بقي أمينا للحكومة البلجيكية ، وحظي بمقالة الملك في قصر بروكسل » .

ثم في الصفحة ٢٧٤ من الكتاب ذكر المؤلف نهرًا يتشعب من الكونفو ، ويعتمد نحو ٣١٥ كيلو متر بمرض يتفاوت من ٢٠٠٠ الى ٦٠٠ متر ، وقال ان على جانبيه النرى ، وان الاهالي هم من العرب والمستعربين ، والطراء من أماكن بعيدة . ووصف العرب بالنظافة والاتقان في العمل ، وقال ان المستعربين والبيد الذين يخدمونهم يشكون قري نظيفة تحيط بها مزارع ارز واسعة . ثم اطرى هؤلاء الاهالي في شدة انهماكهم بالنجارة .

وفي الصفحة ٢٩٠ ذكر قرية مستعربة مدحها بنظافتها ، وبين الفرق العظيم بينها وبين القرى الاخرى التي يسكنها غير المستعربين ، وشاهد فيها سوقاً مهمة تقام كل يوم من الصبح الى نحو الظهر في ساحة القرية ، ووصف الدكاكين التي فيها ، معروضة أمامها أصناف البضائع ، وحوائث الحياطين وباعة الحزف والخوص وغير ذلك ، وقال ان المستعربين رحبوا بهم ترحيبا ودعاهم الى منازلهم ، فاجابوا على معلم كتاب أمامه جماعة من الصينيين يدعون النران .

وذكر ان سكان هذه القرية المستعربة يبلغ عددهم التي رجل . وقال انه سأل المسيو دومواستر المندوب العام في الكونفو ، عن عدد المستعربين في الولاية الشرقية من الكونفو فقال له : لا أقدر أن اجزم بشيء ، ولكنني أظن انهم نحو مائتي الف . فقال له : أفلا تراهم خطراً دائماً على المستعمرة ؟ فأجاب : كلا . لأنهم متفرقون ، ولاننا نحن نملك القوة اللازمة لنقم كل ثورة . ثم قال له :

« طالما انهم هؤلاء العرب والمستعربون تمها باطلة ، فلا أنكرانه يجب علينا مراقبتهم واجبارهم على طاعة القوانين ، وليكن مما لا أنكره أيضا انهم عنصر جيد في البلاد ، لأنهم قوامون على الزراعة ، مدينون بطبعهم ، وعندهم ميل الى الجنس الابيض ، ونحن كل سنة نشترى منهم في جهات ستا ليفيل وبونتيار فيل ولوفاندو وكيروندو ، مقداراً مهما من الارز » . اه .

(ش)



## سلطنة راج

معلوم انه كان رجل يقال له الزبير باشا حاكما من قبل الايالة المصرية على بلاد بحر النزال من السودان ، فصرفته الحكومة المصرية من هناك برجل ايطالي الاصل ، اسمه غسي باشا ، واعتقلت الزبير باشا بمصر . فثار ابنه سليمان انتقاما لابييه ، فانهزم وقتل ، وتفرق الجماعة الذين كانوا حوله وحول أبيه ، ومنهم عبد الزبير اسمه راج ، انفرد بنفسه وتبعه كثير من الضباط الذين كانوا مع الزبير ، فحشد ثمانية ييارق كل ييارق ١٢٠ رجلا الى ١٣٠ رجلا مسلحا . ووقع ذلك سنة ١٨٧٩ فباشر راج بهذه القوة غزواته الشهيرة ، ولقبه رهطه السلطان راج وهذا كان مبدأ أمره .

وقد كتب كثير من الاوربيين على راج هذا ، من جملتهم صديقتنا البارون ماكس أوبنهايم الالمانى الذي هو من أشهر الرحلات الذين عرفوا الشرق وأمله ، فانه ألف كتابا اسمه Rabeh und Tchadgebiete أي ، « راج وبلاد تشاد » ، جاء فيه بخبر هذا الرجل الاثافي على وجهه ( ١٩٠٢ ) وكذلك كتاب جنيتيل Gentil المسمى « ستوط سلطنة راج » ، المطبوع سنة ١٩٠٢ أيضا . وقد جاء ذكر راج في كتاب للدكتور دكورس Decorse طبيب الجنود في المستعمرات الفرنسية ، والمسيو دمومبين Demombynes أحد أساتذة مدرسة المستعمرات ، واسم هذا الكتاب « راج وعرب الناري » وألف المسيو دوجاري Dujarrie كتابا اسمه « حياة السلطان راج » وغير ذلك .

وأول ما بدأ راج بالعمل كان في « دارمانفا » اذ منها غزا غزوة في دارفور ، ثم في واداي ، ثم واصل غزواته في باطن السودان ، وجعل مركزه في بلاد شاري . ثم صعد في شري شاري الى ضفته الشمالية ، ثم نزل الى ضفته الجنوبية واقام مدة ببلد « كوتي » وغزا بلاد « سومراي » وما زال من غزاة الى غزاة الى سنة ١٨٩٢ فأقام ببلدة « بوسو » على الشاري وجيز حملة على « الباقيري » ، فاستولى عليها . والتجأ سلطان الباقيري الى بلاد الشاري الاسفل ، ثم الى واداي ( ١٨٩٤ ) فوجه راج حينئذ عزمه الى بورنو واستولى على « كرانك لوغبون » فأرسل اليه سلطان بورنو قوة يقودها محمد طاهر ومالا كريم ، فهزمهما راج وزحف راج قاصدا « كوكا » عاصمة بورنو بطريق « نقالة » فخرج هاشم سلطان بورنو لقاتله ، والتقى في أم « حبيس » فانكسر هاشم ودخل راج « كوكا » وجعل طاليها سائلها ثم اعتصم ببلدة اسمها « ديكوا » فقام بسلطنة بورنو أبوخيرى عم السلطان هاشم ، وناوش راجا القتال . ثم انهى لمقاومة راج زعيم ديني اسمه الشيخ أبو قنطور ، فصارت بينهما واقعة في « غاجيبو » الى الشرق من ديكوا ، ومع هذا فبقي راج سائدا ، وكان سلطان زيندر يدفع اتاوة لسلطان بورنو ، فلما استولى راج على بورنو ابى دنمها له ، فزحف فضل الله بن راج الى سلطان زيندر المذكور وقاتله فلم يظفر منه بطائل .

وبينا الامور متسفة لراج وهو يفكر في تأسيس سلطنة عظيمة اذ زحف اليه الفرنسيين الذين هالهم مستقبل أمره ، فقصدهوا خضد شوكتهم قبل ان يستفحل شأنه ، ففي ١٥ يونيو

( حزيران ) سنة ١٨٩٩ وصل الضابط بريتونه Bretonnet الى كونو ، فهد اليه رايح بقوة صاعدا نهر شاري وما زال من بلد الى بلد حتى وصل الى كونو ، فلما علم الضابط الفرنسي بوصوله اخلى كونو واعتصر بهضاب عالية موافقة للدفاع من بلاد « نياليم » ، ولكن رايح استأصل تلك القوة الفرنسية باسرها مع قوة « غاورانم » سلطان البافيرمي ، الذي كان حليفاً للفرنسيين ، وذلك في ١٧ يوليو سنة ١٨٩٩ .

وعاد رايح الى كونو فهاجمه الفرنسيين بقيادة جنيتيل في ٢٧ اكتوبر من السنة المذكورة ، فلم يقدروا على اخذ المدينة ، ولكنهم اضطروا رايحا الى اخلاصها من نفسه ، فالتحز رايح الى بلدة « ميلنو » ثم قصد « لوغون » من جهة بحر الرقيق وعاد الى ديكوا ، فلم يبق بها الا شهرا وذهب بمحمد جنوده في « كوسري » .

فرحفت اليه معا جنود البعثة الصحراوية ، وبعثة افريقية الوسطى ، وبعثة شاري ، تحت قيادة جولاند Jolland ومانييه Maynier وذلك في ١٠ ديسمبر سنة ١٨٩٩ ثم في السنة التالية اوردوا بفائدين آخرين ، فورو Foureau ولامي Lamy فجاء فضل الله بن رايح وناوش مانييه القتال ، وكانت قوة فضل الله ستمائة بندقية . ثم بلغه ان لامي استولى على كوسري ، فرحف الى كوسري من الجنوب ثم اضطر ان يرجع الى لوغون . وجاء رايح بنفسه فغيم في « لحنة » ودارت رحى الحرب فانكسر رايح وقتل في ٢٢ ابريل ، ولكن رجاله قتلوا من الفرنسيين عددا كبيرا ، منهم القائد لامي نفسه ، وقائد آخر اسمه « كوانته » . وبلغ فضل الله خبر مقتل أبيه ، وهو في لوغون ، فاخلى هذه المدينة قاصدا ديكوا التي كان فيها اخوه « نيابي » ، فقصدته الفرنسيين الى ديكوا فخرج منها بدون قتال ، فتمتقه الفرنسيين بقوة ادرسته في ٢ مايو سنة ١٩٠٠ في مكان يقال له « دغيميه » فدحرته الى الجنوب فساروا وراءه الى محل يقال له « ايشيفوبه » فلم يغزوا منه بطائل ، ثم وقف فضل الله في بلدة تسمى « برغامه » وأخذ بمحمد جنوده مراقبا حوادث بورنو .

وكان سلطان بورنو « عمر سائدا » يكره الفرنسيين فمزله هؤلاء وولوا مكانه اخاه « غرابي » فقصد فضل الله وتناوب عليه في واقعة « نقاله » ففر الى جهة كاتم . فاشتد عزم فضل الله وكشر عن ناب العداوة للفرنسيين وبعث الى قائد منهم اسمه « روييليو » يطالبه باسلا بابه التي أخذوها من كوسري ، فارسل روييليو الى فضل الله ثلاثة رسل يعرض عليه الملاقاة فأمر فضل الله بقط رقابهم ، فقصد روييليو بجيشه وهزمه . فالتجأ فضل الله الى مستعمرة النيجر الانكليزية ثم رجع الى معسكره الاصلي في « برغامه » وهناك دخل في مفاوضات مع الانكليز وزاره الماجور « ماك كايبتوك » ، ثم بلغ فضل الله ان غرابي عاد الى بورنو واستوى على عرشها ، فقصدته وهزمه ودخل ديكوا . فرحف الكولونل الفرنسي دستناف الى ديكوا فوجد فضل الله قد برحها فارسل في أثره قوة دهمته في « قوجيه » من أراضي المستعمرة الانكليزية فقتل فضل الله في المعركة ونشقت الذين معه ، ودخلوا الى بلاد « كيردي » التي أهلها وثنيون فتناولهم بالسهم فاضطر نيابي بن رايح أن يستسلم الى الفرنسيين . وهكذا انتهت سلطنة رايح وأولاده بعد أن لمت سيوفهم لمعانا هائلا في باطن افريقية . (ش)

## ﴿ تابع للسلام على مملكة واداي ودارفور وباقيري ﴾

### وبورنو وغيرها من ممالك اواسط افريقية ﴿ ﴾

تقدم ماقلناه من تأسيس سلطة واداي من رحلة الشريف ابن عمر النونسي ، وقد اطلعنا على رحلة لرجل انكليزي محفوظة عند السادة السنوسية ولم يصرح فيها باسم المؤلف فيها رواية ثانية وهي هذه ملخصة :

في السنة العشرين بعد الالف أسقط عبد الكريم بن يامي حكومة « تينجر » الكافرة ، واسس حكومة واداي . وابنه خاروط الذي خلفه اسس مدينة « وارا » وجعلها عاصمة للمملكة المذكورة . وخلفه ابنه خريف الذي قلته قبيلة « تاما » لثلاث سنين من ملكه . وخلف هذا اخوه الاصغر يعقوب عروس . وهذا هو الذي كان قاتل سلطان دارفور موسى بن سليمان وسليمان هذا هو أول سلطان مسلم على دارفور . وقد دارت الدائرة على يعقوب سلطان واداي وخلفه ابنه خاروط الثاني الذي استمر ملكه اربعين سنة بالراحة والسعادة . ثم خلفه ابنه جوده الملقب بخريف النيمان ، والملقب أيضاً بمحمد صولاي الذي معناه محمد المنجي ، لأنه نجى واداي من نير دارفور في مدة السلطان أبي القاسم سلطان دارفور وهذا هو المسلم السادس من سلاطين هذه المملكة . ثم ان محمد صولاي هذا استولى على كاتم ، انتزعها من يد سلطان بورنو ، وتولى اربعين سنة . وخلفه ابنه صالح الملقب « بدر » ولم يكن محمود السيرة . وفي السنة الثامنة من حكمه ثار عليه ابنه عبد الكريم الملقب بصابون ، فقتل الوالد وتولى الولد وكانت حكومته أكثر حكمة من جميع الحكومات التي عرفتها واداي . فتقوت في أيامه واداي وطوت بالقرمي وأراد أن يفتح طرقاً الى الشمال الى البحر الأبيض ، لكنه توفي سنة ١٢٣٠ تاركاً ستة أولاد من الذكور لثلاث سنين من ملكه . ووقع اختلاف بين أولاد صابون وحروب ، انتهت بظفر حزب ولده يوسف . فهذا تولى ١٦ سنة بالظلم والقهر ثم قتل سنة ١٢٤٥ وخلفه ابنه ركب ، فات بتلك السنة . وجلس على كرسي الملك أحد أفراد البيت المالک واسمه عبد العزيز بن راداما ، فتولى نحو خمس سنوات ونصف سنة وتوفي ، فتولى ولده الصغير آدم فهذا بقي سنة واحدة ثم أخذ أسيراً الى دارفور بطلب محمد صالح أخي السلطان عبد الكريم صابون الذي استمد محمد فضل سلطان دارفور لاسترجاع ملكه . فجلس محمد صالح على كرسي واداي سنة ١٢٥٠ واحسن السياسة ، وفي سنة ١٢٦١ هاجم مملكة بورنو فلم يفر بطائل ثم ثار محمد بن محمد صالح بابه ولشبت حرب داخلية .

قال الرحالة الانكليزي : ولما برح الناقل باقرمي ، كان سمع ان الابن غلب اباه وجلس مكانه فليس في هذه الرواية شيء من خبر انتساب سلاطين واداي الي بني العباس .

وذكر هذا الرحالة فوائد كثيرة عن اواسط افريقية ، فلما كان في سياحته هناك أي منذ ثمانين سنة ، كان جيش دارفور عشرة آلاف فارس ، وكان في وسع واداي أن تجهز خمسة أو ستة آلاف من الحيلة ، وكانت مملكة الباقري تقدر ان تجهز ثلاثة آلاف فارس ، هذا مع العرب الذين يقال لهم « شوا » ويقولون لهم « شيبوا » .



قال : وعرب شيوا الذين في باقيرمي ، ينتسمون الى اولاد سلامه وبني حسن وأولاد موسى وأولاد علي وديناغره .

وذكر معلومات اخرى عن تأسيس ممالك دارفور والباقيرمي أو الباجيرمي ما لها : أنه من السنة التسعمائة الى الالف للهجرة ، كانت امة التينيجر من الكفرة تملك جيم دارفور وواداي والباقيرمي ، ففي نحو السنة الالف غاب على دارفور الامير المسمى كورد واسس سلطنة دارفور وكان خلفه الثالث سليمان وهو أول من اسلم من ملوك دارفور . ثم فاز عبد الكريم ابن يامي بسلطنة واداي . واسلمت سلطنة الباقيرمي بعد واداي بعشر سنوات . وأول من ملكها من المسلمين السلطان عبد الله ، وخلفه ولده « وانجا » وخلف وانجا « لاوني » وفي مدة لاوني اضطرت الباقيرمي ان تدفع اتاوة لسلطنة بورنو . ثم ملك السلطان بوغوماندافي الباقيرمي ، ثم الحاج محمد الامين ، وكان ملكه حليفاً للقبائل والمجد . وخلفه ابنه عبد الرحمن فحاربه عبد الكريم صابون سلمان واداي ، وقهره وقتله بطلب محمد الكافمي شيخ بورنو من عبد الكريم ( الرحالة الزنوسي يذكر ان سبب غزو عبد الكريم صابون للباقيرمي هو سوء سيرة سلطان هذه البلاد وعناديه في اتباع شروعاته حتى انه تزوج باخته مع نهي علماء الدين له باجمهم ) ووضع عبد الكريم على تخت الباقيرمي ابن السلطان المقتول وهو عبد الرحمن وكان صغيراً . فجاء اخوه الاكبر عثمان وسمل عينيه وجلس مكانه فعاد سلطان واداي الى الباقيرمي وحارب عثمان وهزمه وأعاد الى السلطنة اخاه الاممي . ولما طاد عبد الكريم الى بلاده ، ظهر عثمان وغلب اخاه واغرقه في النهر وجلس محله ثانية . ثم ثار به الاهالي فغضبوه ، ونصبوا اخاً آخر له يسمى الحاج فالتجأ عثمان الى عدوه القديم سلطان واداي . فأطاده عبد الكريم الى ملكه ولكنه ضرب عليه اتارة اعظم مما كانت تؤذي الباقيرمي الى بورنو . فلما رأى الشيخ سلطان بورنو ان الباقيرمي لا تريد أن تكون تحت سلطة بورنو ، استمد يوسف باشا والي طرابلس لقتال الباقيرمي ، فأرسل اليه امير فزان مصطفى الاحرمه قوة سنة ١٢٣٣ ، ثم في سنة ١٢٤٠ كانت حرب انقلا الثانية ، ولم يوفق سلطان بورنو لتدوين الباقيرمي . ومات عثمان سنة ١٢٦٠ وخلفه ابنه عبد القادر الذي كان هو الجالس على عرش باقيرمي يوم حرر ذلك السائح رحلته وقال ان سكان باقيرمي يومئذ كانوا مليوناً ونصف مليون نسمة .

وذكر سياحته الى مملكة « لوغون » ومقاتله لسلطانها ، ولكن بدون أن يشاهده وجهاً لوجه بل كان السلطان قاعداً وراء ستر من الحصير ، وكان يترجم بينهما ضابط بورنوي ، اسمه « كاشلا معدي » كان ذهب الى هناك لقبض الاتاوة السنوية التي تدفعها لوغون الى بورنو . ويقال لسلطان لوغون « ميارا » ( بتشديد الياء ) فمرض السائح الانكليزي للسلطان المذكور ان الدولة الانكليزية كانت أرسلت ضابطاً معتمداً من قبلها وهو المسمى بالرئيس خليل ، لاجل تقديم التحية لوالده « ميارا صالح » ، وهي الآن مرسلته هو لاجل تقديم التحية لسمادته السلطانية . فسر السلطان بذلك وكان اسم هذا السلطان ميارا يوسف . وكانت مملكته تدفع اتارة لبورنو وللباقيرمي معاً . ويقول السائح الانكليزي ان مملكة لوغون كانت جديدة ولم يكن مضي على دخولها في الاسلام أكثر من ستين سنة ، يوم جاءها السائح . وقال ان فيها قبائل من العرب وذكر انه فارق مدينة قارناق لوغون حاصمة لوغون قاصداً الباقيرمي ، وبعد أن ذكر تفاصيل

كثيرة عن أحوال تلك البلدان، وصناعاتها وزراعتها وغاباتها وأنهارها، ومن عرف من رجالها، ذكر رجلا اسمه الحاج أبو بكر صادق من أهل الباقيرمي كان يحسن العربية، أنه سهل له أموره وساعده في شدائد كثيرة عرضت له، وفي دخول «ماضه» عاصمة الباقيرمي. وكان سلطان الباقيرمي يوم وصول السائح غائبا فتعرف فيها بثلاثة رجال أحدهم الحاج أحمد، أصله من البامبارة على ساحل البحر المحيط، كان يتجر بين تنبكتو والتوات ثم قصد المدينة المنورة، ومنها جاء إلى بر الشام وحضر حصار إبراهيم باشا ابن محمد علي لمكة، ثم ذهب إلى بغداد والبصرة وأخيراً عاد إلى المدينة المنورة، وكان يجيئه إلى الباقيرمي لأجل أخذ عبيد لخدمة الحرم النبوي. والثاني هو المسمى بالفقيه سامبو من الفلاتة، كان مكفوفاً، لكنه في غاية النباهة، قرأ في الأزهر وتبحر في الأدب والفلسفة، وكان قصد مدينة زيد في اليمن لدرس الحساب والجبر لاشتهار زيد بهذه العلوم، فجال دون وصوله إلى زيد ما كان من حروب الوهاية، فجاء إلى دارفور ومنها إلى وادي، واتصل بسلطانها عبد العزيز، ثم بعد موت هذا السلطان تحول إلى الباقيرمي. قال السائح الانكليزي إن فقيه سامبو كان يروي تاريخ الخلافة، ويحدث عن عظمتها من بغداد إلى الاندلس، ويعرف ذلك حق المعرفة. وأما الثالث، فكان رجلاً مصرياً اسمه سليمان هو في غاية التهذيب، وقد عرف استانبول ومكة وغيرهما من البلدان. قال، وأثناء إقامته بماضه احتبس المطر طويلاً، فتطير به الإهالي وقالوا إن قدوم هذا السائح الانكليزي هو السبب في امتناع الفيت فقال لهم: إن هذا عيب عليكم لأنكم مسلمون ولا يجوز أن تكون لكم أفكار عبدة الأصنام. فقال له أحد رجال تلك الدولة: ندلم أنه لا يحتبس المطر بسبب أحد، ولكن نرغب إليك أن تشترك أنت مع الإهالي في الدعاء بنزول الفيت. ثم وردت إلى السائح كتيب من الحكومة الانكليزية تشكره فيه على عمله، ومن سلطان بورنو يلتمس منه الرجوع إليه. فوفقت هذه الكتيب في أيدي رجال الحكومة الباقيرمية، فحصلت لهم فيه شبهة وأرادوا أن يمتقلوه، وطلبوا منه كتاب الرحلة الذي كان بحorre، وأحييت هذه الكتيب والرحلة إلى جماعة العلماء الذين هناك ومنهم الفقيه سامبو، فبعد البحث فيها قالوا للحكومة ليس في هذه المكاتبات شيء يوجب الحذر، وهذا الرجل إنما غايته العلم والاطلاع. وبمد ذلك أمكنت السائح مقابلة السلطان عبد القادر صاحب الباقيرمي، فقال للسلطان: إن الدولة الانكليزية هي متفقة مع سلطان استانبول! ومن هنا يظهر أنه طالما تقرب الانكليزي إلى ملوك الاسلام، حتى في السودان، بدعوى الاتفاق مع سلطان استانبول... (ش)



## شرقي افريقية

من البلاد الاسلامية الممدودة في افريقية ، بلاد سواحل زنجبار والصومال والغاله Gallas والقسم الاسلامي من الحبشة . ولما كان هدفنا الذي نرمي اليه في هذه التعليقات ليس التعريف بجميع بلدان الاسلام وشؤون الاسلام ، بل التعريف بما نأى من البلاد ونمض من الشؤون وخفي من الاخبار ، مع ترك الحقائق المشهورة والتواريخ التي يعرفها الخاص والعام ، رأينا أن نقول كلمة عن هذه البلاد .

لا يخفى أن سياسة « المناطق » هي الصفحة الاولى من الاستعمار ، ولا يوجد شيء أشد خطرا على الممالك المستقلة من تعيين الدول العظام « المناطق » ، التي يتفقد على إعطائها لكل منهن ، فقد تكون أمدى من الجذام ، وقد تخرج الى الحروب العظام . وما أخذت فرنسا مراكش الا مقابلة لاخذ انسكرترة مصر ، وما دخلت ايطالية طرابلس الا مقابلة لاخذ تيك الدولتين مراكش ومصر . وما شبت حرب البلقان الا على أثر الغارة الايطالية على طرابلس وذلك ان دول البلقان الصغيرة لما رأت ايطالية قد استباححت حتى الدولة العثمانية بدون أدنى مخرج ، وخلافا للمعاهدات الدولية ، أباحت هي لنفسها ما أباحه غيرها لنفسه ، فكانت الحرب البلقانية التي هي بلا مرأى أم الحرب العامة . فانت ترى ما ولده جشع الدول الكبرى وما نشأ عن تقسيمات فرنسا وانسكرترة في افريقية بموجب عقد سنة ١٩٠٢ ، ولندكر لك الآن خلاصة استيلاء الالمان على مستعمرة شرقي افريقية ، وقضاءهم على سلطنة تلك البلاد التي كانت للمرب فنقول :

كان بسمارك يكره الاستعمار وينذهب الى كون المانية يجب ان تكتفي باستثمار داخل بلادها ، وتمضي في طريق ترقيقها الصناعي الذي فاقت فيه جميع الامم ، وكان يتجنب مشكلات الاستعمار التي هي مفاتيح للحروب والمصائب ، ولكن جميع الالمان الذين كانوا يسبحون في البلدان الشرقية ، ويرون اعلام فرنسا وانسكرترة وهولاندة خافقة دلى بلاد السود والحر والصحراء ، لم يكونوا يرون رأي بسمارك ، بل كانت تأخذهم الفيرة من تبسط هاتيك الدول وراء البحار مع انكماش المانية في داخل بلادها . مع انه كما قال الشاعر :

فلا كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في جمع

ثم لما اتسمت تجارة المانية وارتقت صناعاتها هذا الارتقاء الهائل ، لم نشأ الشركات الالمانية أن تبقى في استجلاب المواد الخام هالة على تجار الممالك الاخرى ، بل احبت أن تكون لها مستعمرات هي أيضا تأخذ منها ما تحتاج اليه رأسا ، وما زال الالمان ببسمارك حتى انزلوه الى ميدان الاستعمار .

وأول شركة تجارية المانية حاولت التملك في افريقية هي شركة فرمن Wöermann النقلية ، كانت لها مصالح عظيمة في سواحل افريقية الغربية ، فارادت عام ١٨٨٢ ان تملك لنفسها مرسى على تلك السواحل ، وسنة ١٨٨٣ ابلى سفير المانية في لندن حكومة بريطانية العظمى ، ان الاراضي التي لا يكون عليها دعوى من انسكرترة أو دولة اخرى ، تحفظ المانية



لنفسها حق وضع اليد عليها . وفي ٢٤ ابريل سنة ١٨٨٤ ابلت المانية انكثرة أن الاراضي التي تملكها الالمان داخل مرسى «انفرا بكيينا» وشمالى نهر الاورانيج بموجب صكوك بينهم وبين بعض زعماء الهوتنتوتوه هذه ، قد صارت تحت الحماية الالمانية . وأبدت حكومة مستعمرة الكاب معارضة لهذا التملك الالمانى في تلك الناحية ، فارسل بسمارك بارجتين حرييتين سلمتا الالمان هاتيك الاراضي بالقوة .

وفي تلك الاثناء كانت فرنسا قد اتفقت مع انكثرة على اقتسام البلدان الواقعة شمالي سيرالون ، وانكثرة اتفقت مع البرتغال على اقتسام مستعمرات جنوبي افريقية ، فاشتدت حركة الفيرة في المانية ، وسنة ١٨٨٣ اشترت شركة فرمن السالفة الذكر أرض مالنبا Malimba في الكامرون ، وسنة ١٨٨٤ التمس بعض زعماء بلاد توغو باغراء تجار الالمان حماية الامبراطورية الالمانية ، ومنذ ذلك الوقت تأسست مستعمرة الكامرون واضطرت انكثرة وفرنسا ان تحددوا حدود مستعمراتهما بينهما وبين المانية ، التي صارت مالكة الكامرون والتوغو ، وتم ذلك سنة ١٨٨٥ و ١٨٨٦ .

ولم يقتصر الالمان على منافسة الانكليز والفرنسيين في غربي افريقية بل تبسطوا في شرقي هذه القارة ، فاشترت « شركة الاستعمار الالمانى » سنة ١٨٨٤ اراضي واسعة في بلاد فيتو Witu ، واتفقت مع سلطان فيتو على ان يعترف بحمايتها للاراضي المذكورة . فاحتج سلطان زنجبار على عمل سلطان فيتو وزعم أنه لا يملك حق النزول للالمان عن شيء ، وسرح جنودا الى هاتيك الارجاه لحفظ حقوق سيادته عليها . وكان سلطان زنجبار يدهي حق السلطنة على جميع البلاد الممتدة من راس دلفادو Cap Delgado جنوبا ، الى فارشيج Warscheich شمالا ، والتي تمتد من البحر الى البعيريات الكبرى في داخل القارة .

فالالمان نالوا من الانكليز الاعتراف بصحة عملهم ، في اتفاق مؤرخ في ٣٠ مايو سنة ١٨٨٥ ، وفي ٧ أغسطس من تلك السنة جاءت خمس بوارج حرية المانية ، وهددت سلطان زنجبار في خاصته بجزيرة زنجبار . فانتهى الخلاف بمقد معاهدة بين السلطان والالمان ، على ان تنفى من المكوس جميع البضائع والمتاجر المشحونة الى بلاد الالمان ، وجعلت فرضة دار السلام على الساحل الافريقى في يد المانية . وتأسست مستعمرة شرق افريقية الالمانية ، وتميزت لجنة المانية مختلطة بانكليز وفرنسيين لتحديد حدود هذه المستعمرة .

وسنة ١٨٨٦ تم تعيين الحدود ، فخرج في نصيب سلطان زنجبار جزر زنجبار ومبا ولامسه Lamce ومافيا Mafia ، وعشرة أميال بحرية من العرض على طول سيف البحر الممتد من مصب نهر المينيفاني في جون زونفي Zunghi الى كيبيني Kipini ، مع بلاد كيسماجو Kismaju وباراقا Barawa ومركا Merka ومقديشو Makdishu وفارشيج . وتمين لسلطان فيتو البلاد التي تمتد من كيبيني الى شمالي جون ماندا Manda .

وكان حد المستعمرة الالمانية من الجنوب نهر روفوما Rovuma ومن الشمال خط يمتد من مصب نهر القانغا wanga الى بحيرة جيب Jipe ومن هناك في وسط أراضي زافتا Zaveta ودشاقا Dechagga بها المصب الشرقى من «الكيمانجارو» حتى بحيرة فكتوريانانزا وتميزت المانية بان لا تمتد شمالي هذا الخط ، وانكثرة بان لا تمتد جنوبيه . وأما البلاد التي في

الشمال الى زانا Zana ومنها الى معارضة الدرجة ١ من العرض الشمالي مع الدرجة ٣٧ من الطول الشرقي ، فجعلت منطقة نفوذ انكليزية . واتفقت دولتا انكلترة والمانيه على اقماع سلطان زنيجار بقبول معاهدة الكونفو ، كما ان المانية رضيت بامضاء الاتفاق الانكليزي الفرنسي ، المتعلق بتام استقلال زنيجار . وفي ٤ ديسمبر سنة ١٨٨٦ امضى سلطان زنيجار هذا الاتفاق الذي امضته فرنسا أيضا . وفي ١٠ ديسمبر رضيت البرتغال أن يكون نهر روفوماحداً بينها وبين المستعمرة الالمانية ولكن الالمان اتبعوا خطة غيرهم في التوسيع ، فاضطرت انكلترة ان تذكر المانية بكون معاهدة سنة ١٨٦٢ الانكليزية الفرنسية تضمن استقلال سلطنة زنيجار ليس الجزر فقط ، بل السواحل التي تنالها . فادعت المانية أن كلام سلطان زنيجار وسلطان فيتو عاجز عن توطيد الامن والنظام في أرضه ، وأرادت ارسال حملة عسكرية بحجة الغاء الرقيق وتنظيم البلاد . ولما كان بسمارك بهدائه لا يريد ايجاد مضلة سياسية بينه وبين دولة عظيمة كانكلترة لاجل مستعمرة ، فقد اختار طريقة اخرى وهو ان يشتري سكوت انكلترة ببعض المساحات ، فاعترف في ١٩ اغسطس سنة ١٨٨٩ بان المانيا تعتبر الاوغانده ووادلاي والاراضي الواقعة شمالي الدرجة الواحدة من العرض الجنوبي ، خارجة عن دائرة العمل الالمانى .

وفي مدة كبرى فى عقدت المانية مع انكلترة اتفاقا تنزل فيه هذه من جزيرة هليجولاند التي في البحر الشمالي ، بمقابلة تخلي المانية لانكلترة من حماية سلطنة فيتو وساحل الصومالي ، وصار لانكلترة بموجب هذا الاتفاق حق السيطرة على سلطنة زنيجار . مع جزر بجا والاراضي التابعة لفيتو ، وأزل سلطان زنيجار لالمانية من جزيرة مافيا ومايقابلها . وذهبت سلطنة فيتو باستيلاء انكلترة عليها ، وهكذا تمزقت هذه السلطة العربية كل ممزق باتفاق انكلترة مع المانية ، وهو الذى نقضت بموجبه جميع هانيك اليهود السالفة . وكان ينبغي للعرب الذين اغتروا بمواعيد انكلترة لهم في أثناء الحرب العامة ، أن يطلعوا على ما جريات هذه الدولة ومعاقداتها مع حرب آخرين مثلهم ، فربما كان لهم بذلك عبرة يعتبرون بها . . .

ولم تقبل فرنسا ان تصدق هذه المواثيق الانجليزية الالمانية الا ببديل ، هو اعتراف انكلترة بحماية فرنسا لماداغسكار .

وتبلغ مساحة المستعمرة الالمانية المسماة بمستعمرة شرقي افريقية ٩٩٥٠٠٠ كيلومتر وعدد سكانها سبعة ملايين وخمسمائة واحد عشر الف نسمة ، من أصلها ثلاثة ملايين من امم البانتو والوامبي والمافيتي والفاهوما والماساي . وهم سكان البلاد الاصليون ، ومن بقي فهم جنس اسمه السواحلي ، متولد من اختلاط العرب والزنج . فمؤلا يبلغون ثلاثة ملايين ونصف مليون هذا بحسب تقويم السيور براديه Prader ناموس مجلس الامة الفرنسي في كتابه المسمى « بالمستعمرات الالمانية وقيمتها » المطبوع في سنة ١٩١٩ ، ويقول المؤلف المذكور ان في هذه المستعمرة خمسة آلاف عربي ، ونحو عشرة آلاف هندي ، ونحو ٣٠٠ هوري أكثرهم المان . وهذه البلاد من أوفر بلاد الله محاصيل وغلات ، وفيها معادن كثيرة ، وقبل الحرب بقليل صدر منها الى المانية ١٢ ألف بالة قطن ، ونصف مليون كيلومتر من البن ، وأطال الكتاب .

وقد ورد في كتاب « السلطنة الاستعمارية الالمانية » ما يأتي ملخصا :

« ان البرتغاليين لما جاءوا الى هذه البلاد في أواخر القرن الخامس عشر ، وجدوا فيها كثيرا

من التجار الهنود والصينيين ، ولكن هؤلاء لم يتركوا أدنى أثر من مدينتهم بين الاهالي السود حتى ان ما يوجد من الحرف الصيني بهذه البلاد انما وجد بواسطة العرب والفرس .

يقول المؤرخ بطوليموس ان العرب في النصف الثاني من القرن الاول للمسيح ، كانوا بدأوا يتجرون مع شرقي افريقية بالمحاج والعبيد ويصلون الى حدود الموزامبيق . اما بمظهر الاسلام فازدادت هذه التجارة في شرقي افريقية ازدياداً عظيماً حتى انقابت في نحو القرن الثامن للمسيح استعماراً حقيقياً . وتأسست في أوائل القرن العاشر « مقدشو » و « باراكا » وفي السنة ٩٧٥ جاء فرس من شيراز واسسوا « كيلفا » وتوغلوا في السواحل الى « رودسيا » طالبين الذهب ، وانتشروا على طول الساحل الشرقي ووصلوا الى مقدشو وباراكا وماليندي ومونباسه وتونفوني وزنبار وبمجا عند دار السلام الحالية ومافيا وغيرها . ووجدت امارات فارسية صغيرة بين الامارات العربية . ولما ورد البرتغاليون تلك البلاد ، وجدوا فيها المدنية الاسلامية مؤسسة مؤهلة . ولم يقتصر هؤلاء العرب والفرس على التجارة في أعمالهم هناك ، بل اشتغلوا بالزراعة وعلموا غيرهم ، وغرسوا شجر الكوكو وعدداً لا يحصى من أشجار جزيرة العرب وفارس ، مثل المانغو والمان والارج وقصب السكر وادخلوا زراعة القطن والسمسم الهندي والبحار الهندية والارز وانوا بكثير من حيوانات بلدانهم . وبقيت المدنية الاسلامية قروناً طويلة في هذه السواحل ، لكنها في القرن التاسع عشر ادخلها العرب الى الداخل . على ان البرتغال ، كانوا قد وضموها حداً للدور الاول من مدينة العرب عندما احتلوا زنبار سنة ١٥٠٣ ، وباراكا سنة ١٥٠٤ وكيلفا سنة ١٥٠٥ ، ومونباسه في السنة نفسها . وكان مقصدهم بهذا الاحتلال تأسيس قواعد تجارية للبضائع التي تأتي من الهند ، ووضع اليد على معادن الذهب في « سوفالا » وبقي البرتغال هم السادة في تلك السواحل الى أواسط القرن السابع عشر اذ قاتلهم عرب عدن قتالاً شديداً ، بدأوا به في سواحل عمان نفسها سنة ١٧٥٠ ، فلما جلوهم من هناك ، هاجروهم في مستعمراتهم بالهند وفي شرقي افريقية ، وفتحوا زنبار ومافيا وبمجا ومونباسه في أواخر القرن السابع عشر وأوائل القرن الثامن عشر . ثم ان حروباً داخلية في عمان حلت السلطان سعيداً على نحويل كرسيه الى زنبار ، ثم صار واحد سلطاناً لشرقي افريقية ، وبقي السلطان تويني على كرسي مسقط . وهذا في نحو سنة ١٨٥٦ ، ثم توفي واحد وحلفه أخوه برغش . وفي ايام هذا السلطان بدأت الحوادث ، التي انتهت بتقسيم هذه السلطنة العربية . وبالجملة فالسلطنة العمانية العربية ، التي استمرت من آخر القرن السابع عشر الى آخر القرن التاسع عشر ، قد تمكنت من التوغل في داخل افريقية اكثر من جيم الدول التي قبلها ولم يكن السبب في ذلك هو التجارة لغصب ، بل الزراعة التي كان العرب يستعملون لها العملة من داخل البلاد . وازدادت تجارة الرقيق بازدياد الفراس ونمو الزراعة في السواحل ، واسس العرب في البلاد الداخلية في قسم انجام فيزي Unjamwesi المدينة المسماة « طاووره » و « اودجيدشي » وغيرها ، ووصلوا الى الكونغو الاعلى واسسوا فيها مدناً وقرى ، وكانت لهم هناك جنود مسلحة لحماية قوافلهم ولا جرم ان العرب بمخاضاتهم كانوا يفيدون الامم الزنجية السوداء . ولما انيت تجارة الرقيق في زمان السلطان برغش سنة ١٨٧٣ ساءت حالة الزراعة في السواحل وتنهقرت البلاد الى الورا بسبب ندرة العملة . اه .



ثم ذكر مؤلفو كتاب « السلطنة الاستعمارية الالمانية » تاريخ بسط انكثرة والمانية حمايتها على سلطنة زنجبار وملحقاتها مما لا يخرج عما تقدم ، ولكنهم قالوا : انه في ٨ ابريل سنة ١٨٨٨ استأجرت الشركة الالمانية الاستعمارية من سلطان زنجبار مكوس السواحل كلها فلما أرادت وضع اليد عليها نار العرب مع من معهم من الزنوج ثورة عظيمة لاسيما مع كراهيته من قبل للجنس الاوروبي ، وكان متدام هذه الثورة الشيخ ابو شيري . وسنة ١٨٩٠ في الثلاثين من يناير ( كانون الثاني ) أصدر المجلس الالمانى ( الرايسناغ ) قراراً بتجنيد جيش من السود واتحاد نار الثورة ، وعين الهرفيزمان قائدا عسكرياً وواليا ، وكانت حرب شديدة صعبة المراس ، لانه كان لا بد من ايجاد كل شيء من المدم ، ولكن هذا الجيش بمساعدة الاسطول تمكن من فتح البلاد .

ثم جاء في هذا الكتاب ذكر أهالى البلاد ، فقبل انهم حرب ومعهم وهنود وكوموروزنوج والامة التي يقال لها السواحليون ، وهم من أصل يقال له فانغانا Wangvana اختلطوا مع العرب من الف سنة ، واختلطوا مع السود سكان الداخل ومع سائر الاجناس حتى الاجناس البيضاء . وهم يزعمون كونهم من أصل شيرازي ، وصورهم جميلة ، وتقاطبهم لطيفة ، وهم أهل نظافة ينظفون أسنانهم ويفعلون دائماً ولا يستعملون الوشم مثل الزنوج ويختفنون لأنهم مسلمون . ومن عاداتهم لبس البياض ، ويعملون على رؤسهم كمة بيضاء لم يلبسوا الطربوش الا حمر . ولكنهم الى اليوم لا يلبسون البنطلون . ونساؤهم لا يتقبن ، ولكنهن يأتزن بشيء اسمه ( الشقة ) يغطي الجسم ويعملون على الاكتاف شيئاً اسمه ( كسوتو ) وهم اجالا سواء منهم سكان المدن أو القرى ، لا يشبهون في شيء سكان الداخل من الزنوج ، بل عندهم ادب وكياسة ، ومن صفاتهم حسن المعاشرة ، وقرب الافة ، وسرعة العاطفة والبروبالاهل والحنو على الاولاد ومحبة السكنى بعضهم بقرب بعض ، ومنازلهم بغاية النظافة بل الشوارع التي بين بيوتهم نظيفة ، ويدنون بيوتهم صفوفاً ويفرسون أمامها صفوفاً من الاشجار الكبيرة مثل الكوكو والتاماريند ، وأينما وجد السواحلي اعتنى بفرس الشجر . وأكثرت شغل الحقول يقوم به نساؤهم واما الرجال فيصطادون السمك أو يتجرون بالبضائع أو يحملون الاتقال . وبلاجل فلا تمد هذه الامة بين الامم الموصوفة بالشجاعة ، لكن بين الامم الموصوفة بالوداعة . ويقال ان عندهم شيئاً من الكذب والكسل ، وان عندهم ميلا عظيماً الى الطرب ، يحبون الزفن والغناء ، ويمزفون بالطبول والطناير ، ويقضون أوقاتهم بالسرور . ولغة السواحليين اكثر لغات تلك البلاد انتشاراً يقال لها « كيسواجلي » Kiswaheli واتقى هذه اللغة ما يتكلم به في بلد ( لامو ) ويسمى ( كينفوزي ) وهو بعام لغة تريف أو سعد بن بكر في العربية . وأردأ السواحلي ما يتكلمون به في جزيرة زنجبار ، لانه خليط من العربي والفارسي والاوردو والانكليزي والبرتغالي ، وبعد الاحتلال الالمانى دخل فيه الالمانى أيضاً . وليس للغة السواحلية كتابة ولا آداب وكانوا يكتبون بالحروف العربية ، وصاروا اليوم يكتبون كثيراً بالالمانى والانكليزي ، واللغة المذكورة غنية بالكلمات الدالة على العواطف والممانى المجردة . ويوجد في لغتهم خاصة لا توجد في غيرها ، وهي ان بعض الكلمات يتغير معناها بتغير كيفية لفظها ، كأن تمد الحرف أو تقصره أو ترفع صوتك عند اللفظ أو تخفضه .

أما شعب جزائر الكومور أو النمر فاسمهم ( انفاسينا ) أجسامهم حسنة التركيب وعتوهم جيدة ، ولكن أخلاقهم غير جيدة ، وبسبب لبقتهم وذكائهم يستخدمهم الاوربيون في البيوت حشما وفي السفن نواتية .

أما السوماليون فكانوا يأتون الى هذه السواحل للتجارة ثم استقروا بها ، وهم طوال القامات مع دقة في المضلات .

وأما العربي العماني النبيل ، فقد بدأ يقل وجوده هناك ( وبالأسف ) ! وكانت له هيئة جميلة جدا في زخيمار وتلك السواحل ، وكانت على المرء في سماء الشرف والسرادة ، حتى الى ما بعد سقوط سلطنة العرب هناك وانقضاء دورهم السياسي والتجاري . فلم يزل الباقيون منهم يعيشون مميشة لا تأبر محفوفين بالحشم والعبيد ولا يعملون بأيديهم . وهم ينظرون الهنود في التجارة . وكانت منهم بيوتات غنية كثيرة ، هوت في الفقر بسقوط دولة العرب السياسية ولكنها بقيت حافظة وقارها وكرامتها ، لأن العرب في تلك البلاد هم اشراف البلاد ، لا يشتغلون بأيديهم أينما وجدوا . ويرتدون ملابس بهية منها ما يسمونه النفطان ، جوخ أسود ، طرز مفتوح من الامام تحته قميص أبيض طويل يسمى كانزو ثم نطاق واسع يحملون من فوقه خنجرا محلى بالفضة ، وهم طوال القامات ، رشاق القدود ، سمر الالوان ظاهر الرصانة تجد حركاتهم كلها موزونة بدون تلقى بل بشيء من الانتباه . ويوجد صنف آخر من العرب اسمه « شجري » نسبة الى الشجر من جهات حضرموت ، فهذا الصنف ليس من النمط الاول لانهم فقراء يتجرون بالسجاد والزيت ، وليسوا ممن يتدرون على مزاجه الهنود في التجارة .

وفي سواحل زنجبار اناس من البلوج ، وهم فقراء ، قليل العدد . واناس من الفرس الباقيين على عبادة النار ، يعرف الانسان بمجرد رؤيتهم انهم من الجنس الاخرى ، ويلبسون مثل الاوربيين تقريبا ، ويجعلون على رؤوسهم قبعات مخروطية الشكل وهم تجار ، ومنهم محامون صفار لدى المحاكم .

وأكثر الغرائب في تلك السواحل هم الهنود ، وهم قسمان المسلمون والوثنيون ، فالمسلمون اكثرهم من طائفة « الحوجه » ( قسم من الاسماعيلية ) وهم تجار وصناع ، منهم صاغة ، ومنهم خياطون وحذامون وقصارون ، ومتى اترى الحوجه عاد الى وطنه . وأما الوثنيون فبراهمة وبوذيون ، وكاهنهم يتممون كالعرب لكن بعمائم مطرزة بالتمصب ، ويستحضرون نساءهم الى تلك البلاد ، وهن جيالات يتحلين بالجواهر الكريمة ، ولكن داخل منازلهم قدر لا يعرفون النظافة ، حتى ان الشوارع التي امام منازلهم تغلب عليها القذارة . ومن الهنود صنف اسمهم البنجان ، ضمءاء لا يأكلون لحوم الحيوان ، ولا طعام لهم الا من النباتات ، ولا يقدر ان يقربوا سائر الامم ، ولا يأتون بملائمتهم من الهند . وبالاختصار فانهم مثقلون تحت النساكيف الدينية ، ومنذ مدة بدأ الهنود يدخلون الى الداخل ويوغلون في البلاد ، فازداد عددهم في « موروغورو » و « كيلوسا » و « ايرنيذا » و « طاپوره » و « موانزه » و « بوكوبا » واجتمع منهم طرء كثيرون .

وهناك صنف اسمهم « الغوانزه » نسبة الى « غوا » بلدة من الهند تولاهما البرتغاليون مدة طويلة ، فاختلطوا بالاهالي وتسلوا وجاء منهم هذا الصنف ، ويسدون انفسهم باسماء

برتقالية مثل « دوسيلفا » و « دوسوزا » وما أشبه ذلك ، وهم يشتغلون بالتجارة والحياطة والطبخ وخدمة الفنادق .

وفي تلك السواحل عدة آلاف من الالمان ، ثم عدة مئات من الانكليز ، ثم جماعات من الهولانديين والنمساويين والسويسريين والاطليان ، وهناك أروام وسوريون ويقال لهم « الاوريون المتوحشون » وهؤلاء يشتغلون بالزراعة والتجارة والصناعة ، وبأيديهم الفنادق ، وهم في غايه الجرد والنشاط وقد تملكوا الاملاك ، ففي الثلاثمائة رجل منهم ، ١٥ رجلا متسلكون اهل ملغصا وقد آلت مستعمرة شرقي افريقية الالمانية الى مستعمرات انكلترة بموجب معاهدة فرساي .

(ش)

## مسلمو الحبشة

أما الحبشة فبلاد من شرقي افريقية يحدها من الشمال النوبة والبحر الاحمر ومن الشرق بلاد الدناquil والصومال ومن الجنوب بلاد الغالة ومن الغرب السودان المصري وهي بلاد جبلية مرتفعة متوسط ارتفاعها ٢٠٠٠ متر وفيها قنن يبلغ علوها نحو ٤٦٠٠ متر كاتي في جبل « ابا » في الشمال واخرى يبلغ علوها ٤١٢٠ كاتي في جبل « غونة » في الجنوب ويوجد التاج على قنن الجبال المتناهية في الالمو صيفا شتاء . وأما الهواء فهو حار في الالم الذي هو دون ارتفاع ١٥٠٠ متر ومعتدل في الالماكن التي ارتفاعها يقع بين ١٥٠٠ متر و ٢٧٠٠ متر وبارد فيها هو أعلى من ذلك . وفي أراضيها الحديد والذهب والفضة وفيها زراعات متنوعة ولكن اعتماد أهلها على المواشي . وفي جنوبي الحبشة بحيرة « تانا » التي يخرج منها بحر الازرق والى الشمال من هناك يخرج نهر المطبرة الذي مصبه في النيل ومارب الذي لا ينفذ من صحاري بلاد النوبة . والاحباش أجناس مختلفة منها من السلالة السامية ومنها من الهل ومنهم من الزنج وهم يفرقون عن الجنس الزنجي بالرغم من شدة سوادهم . وبين اللغة العربية واللغة الحبشية تشابه يثبت كون اللغة الحبشية هي من اللغات السامية . وبلاد الحبشة ثلاثة أقسام ففي الشمال بلاد « التيفري أو التيجري » ومدينتها آتكوبر . وفي الوسط « الآمبار » وطاصمتها غندار وفي الجنوب « الشوا » ومدينتها آنكوبر . والى ولاية الشوا هذه اضيفت بلاد هرر التي أخذها الاحباش من يد امرائها المسلمين سنة ١٨٨٧ .

وببلاد الحبشة من قديم الزمان هي في منازعات وحروب دامة منها ما هو بين الاحباش النصراني والاحباش المسلمين ومنها ما هو بين رؤوس الاحباش بعضهم مع بعض . وفي سنة ١٨٥٥ تنزى على عرش الحبشة قائد اسمه كاساي بعد ان قهر جميع أفرانه وتزوج ملكا لملوك الحبشة باسم تيودوروس الثالث الا انه خاشن في معاملته دولة انكلترة فسافت عليه حملة قهرته فانتحر سنة ١٨٦٨ فخلفه في السلطة أمير التيفري وتلقب يوحنا . وحصلت بينه وبين المصريين حرب كانت الطائفة له فيها آخر مرة فكشف الحديوي اسماعيل عن قتاله . ثم خلفه نجاحي آخر اسمه يوحنا في أيامه دبت دولة ايطالية الى هناك تبني الاستعمار فصادمها بقوة



الا ان السودانيين جماعة المهدي تفاءوا عليه وقتلوه . فخلفه منليك ملك شوا وصالح الطليان وامتد هؤلاء في الاريترة واطراف التيفري لولا ان الحلاف وقع بينهم سنة ١٨٩٥ فانتهى بواقعة « عدوه » الشهيرة التي انهزم فيها الطليان هزيمة شنيعة عدلوا من بعدها عن استعمار الحبشة واكتفوا بالاريترة .

أما عدد أهالي الحبشة جغرافيات الاوربيين تحصيه خمسة ملايين . وهو من باب المناسبة والتقليد لا أقوال قديمة العهد إذ مما لا شك فيه أن الحبشة اليوم فيها أكثر من ثمانية ملايين وقد ورد في جريدة الطن عددها المؤرخ في ١٧ مايو سنة ١٩٢٤ فصل عقده بنسبة الرأس تافاري كافل ملك الحبشة لهذا العهد وزيارته لباريز جاء فيه ما يأتي :

« ان الحبشة مساحتها نحو ٦٠٠ ألف كيلو متر مربع وأهلها نحو ٧ ملايين الى ٨ ملايين منهم ثلاثة ملايين ونصف مليون نصارى ( على مذهب الكنيسة المبطية ) وثلاثة ملايين مسلمون داخل في هذا العدد البلاد الاسلامية التي اطاعت مؤخرا . ومليون ونصف مليون وثنيون ونصف مليون يهود وبعض قنوليك وبروتستانت .

« ان البلاد الواقعة في شرقي افريقية المسماة بالحبشة هي أشبه بقلة طبيعية كبرى شواخها مطلة على سيف البحر الاحمر وبلاد الصومال الفرنسي والصومال الانكليزي والاريترة الابيطالية وارض البوبة والسودان المصري ، ولا يدخل الى هذه القلة الا من منافذ ضيقة تحميها قبائل طائية .

« أما ملك الحبشة الحديثة فينتهي الى زعيم وصل بنزواته وحروبه الى ان أخذ تاج الحبشة وتلقب بتيودوروس الثالث ثم غلبه الانكليز سنة ١٨٦٨ فانتحر في مغدلة وخلفه أمير آخر تنزى على الملك وتلقب بالنجاشي الا كبر أي ملك ملوك الحبشة . واسمه يوهانس وكان في زمانه حاكم ولاية شوا واسمه ( ساهالا ماريم ) قد حارب يوهانس هذا وهانده ثم صاهره وانتهى الامر بأنه خلفه على العرش باسم منليك الثاني وذلك لانه ادعى كونه من ذرية سليمان بن داود الذي عشق الملكة سببا وجاءه منها ولد اسمه منليك كان هو النجاشي الاول . ولأجل توطيد وشائج الملك أعطى منليك ابنته ( زاوديتو ) الى ابن يوهانس فأت هذا بدون ذرية ولم يكن لمليك أولاد ذكور وانما كانت له ابنة ثمانية ( شوارقاد ) زوجها من أمير مسلم كان حاربه وتلقب عليه ثم تنهر على يده وهو المسمى بالراس ميكائيل . وولد له من ابنته هذه ولد اسمه ( ليج ياسو ) فجعله ولي عهده فلم يرق ذلك للامبراطورة ( تايتو ) ولا للامالي ولكن توج بالرغم من ذلك ياسو امبراطورا سنة ١٩١٤ وتسمى أبوه الراس ميكائيل ملكا على ( مولو ) و ( التيفري ) والنائب العام للمملكة . وكان مولد الامبراطور الفتى سنة ١٨٩٧ فظهرت منه أفعال شاذة اغضبت الاهالي واشتد الفضب عند ما أظهر الاسلام راجعا الى دين أهله فاجتمع الاساقفة والامراء وعظماء المملكة وعقدوا مجمعا خلموا فيه ياسو وبأيعوا زاوديتو ابنة منليك امبراطورة وجعلوا الراس تافاري تابلا للمملكة ووليا للعهد ( ٢٧ سبتمبر ١٩١٦ ) وكان الراس تافاري متزوجا بابنة الراس ميكائيل اخت ياسو فعزله ياسو من ولاية هرر فزحف على رأس العساكر الحبشية لقتال حميه وابن حميه فكانت حربا ضروسا طالت واشتدت ولكنها انتهت بتغلب تافاري على حميه وجي بهندا مصفدا بالحدبد الى ادبي يابا

بعد ان دارت عليه الدائرة في وقعة « دبره برهام » ( ٢٧ اكتوبر ١٩١٦ ) وفي ٢ نوفمبر استمرضت الامبراطورة الجيوش وحيه بالراس ميكائيل ايضا مقيدا بالسلاسل امام العرش الامبراطوري فيقال ان صهره وغالبه الراس تافاري رقى لحله وتذكر ما بينهما من الرحم فقام وأجلسه مكانه . أما ياسو فبعد مقاتلات شديدة ايضا اخذ أسيرا وحبس في قلعة واستوسقت الامور للراس تافاري « انتهى »

فقد ظهر لك ان الحبشة هم مسلمون ونصارى وان المركز الاول في هذه المملكة للنصارى وجريدة الطان تنقل ان عدد النصارى ثلاثة ملايين ونصف مليون وعدد المسلمين ثلاثة . ولكن الملحوظ ان عدد المسلمين في مملكة الحبشة بعد ان توسع ملك الحبش الى جهات هرر والصومال والغالاه أصبح أكثر من عدد النصارى حتى نقل عن كافل ملك الحبشة يوم كانت الحرب واقعة مع تركية على أثر الحرب العامة انه لا يريد زوال تركية لانها مملكة اسلامية ولان المسلمين من رطايه اكثر من النصارى . وقد اطلعتنا على حديث أفاض به رجل من علماء الترك أقام بالحبشة مدة طويلة وعاد الى الاستانة في العام الماضي فسأله أصحاب مجلة سييل لرشاد ان يفيدهم ما عرفه من أحوال الحبشة فذكر لهم فوائد جمة وقدر عدد مسلمي الحبشة بسبعة ملايين .

وقد يظن بعض القراء ان في هذا العدد مبالغة وليس هذا الظن بصحيح . فعليك بان تقرأ ما ذكره المسيو موريس قال في معجمه الجغرافي تحت اسم خاله Gallas : « شعب من افريقية منتشر في جنوبي الحبشة وفي البلدان الضاربة الى الجنوب أيضا مما يجاور اقليم البحيرات الكبير المنفصل عن البحر ببلاد الصومال . وهم أقوام جميلة الخلقة لونهم نحاسي يختفون في الشكل عن الاقوام المجاورين لهم من جنوبيهم كما انهم يختلفون عن الاحباش والصومال ويقدر عددهم من ٦ الى ثمانية ملايين وأكثرهم سكان مدر والغالب عليهم الزراعة ومعظمهم مسلمون . وقد كانوا أكثر الاحباش في حروب مع الاحباش واخيرا تلب هؤلاء عليهم فقم من قبائل الغاله يؤدون اناوة لملك شوا من الحبشة »

فانت ترى انه ليس في كلام السائح التركي ادنى مبالغة لانه عدا هذا القسم الخاضع من الغاله لمملكة شوا الحبشية يوجد مملكة هرر التي استلحقها الاحباش بمساعدة بعض الدول الاوربية ويوجد مسلمو نفس الحبشة الذين هم كثيرون في وسط تلك المملكة منذ وجد الاسلام .

وقد ذكر جغرافيو العرب بلاد المسلمين التي في اطراف الحبشة فقال ياقوت : زيلع بفتح أوله وسكون ثانيه وفتح اللام وآخره عين مهملة جبل من السودان في طرف أرض الحبشة وهم مسلمون . ثم ذكر غرائب من عاداتهم في أمر الزواج وغيره .

ونقل صاحب صبح الاعشى جملا كثيرة عن الحبشة القسم المسيحي والقسم الاسلامي منها فنأخذ نقما مما قاله : مملكة عظيمة جليلة المقدار متسمة الارحاء فسيحة الجوانب . قال في مسالك الابصار : وأرضها صعبة المسلك لكثرة جبالها الشاخة وعظم أشجارها واشتباك بعضها ببعض حتى ان ملكها اذا أراد الخروج الى جهة من جهاتها تقدمه قوم مرصدون لاصلاح الطرق بالآلات لقطع الاشجار واحراقها بالنار . قال : وهم قوم كثير عددهم ولم يملك بلادهم غيرهم من النوع الانساني لانهم اجبر بني حام واخبر بالتوغل في القتال والاقتحام طول زمنهم في

الاسفار وصيد الوحوش وقتالهم انما يكون عربيا من غير لامة تدفع عنهم ولا عن خيلهم .  
ثم وصفهم بعد ذلك باوصاف لولا ما هم عليه من الشرك لكانوا في الرتبة العليا من مراتب  
بني آدم فذكر ان المشهور عنهم مع ما هم عليه من المجاعة انهم يقبلون الحسب ويصفحون عن  
الجرائم ومن عادتهم ان من رمى سلاحه في القتال حرم قتاله ويكرمون الضيف ولا ينقض  
الصديق منهم عهد صديقه واذا احبوا اظهروا المحبة واذا أبغضوا اظهروا والبغض والغالب عليهم  
الذكاء والفطنة وصدق الحدس . ولهم قلم يكتبون به من اليمن الى الشمال كما في العربي  
حروفه ستة عشر حرفا لكل حرف منها سبعة فروع فيكون عدتها مائة واثنين وثمانين حرفا  
سوى حروف آخر مستقلة بذاتها لا تنفتح الى حرف من الحروف المذكورة مضبوطة بحركات  
نحوية متصلة بالخط لا منفصلة عنه . ومع كونهم جنسا واحدا فلفاتهم تزيد على خمسين لسانا الخ  
ثم ذكر في صبح الاعشى القسم الاول من الحبشة وهو بلاد النصرانية قال وهو القسم الاوفر  
عددا الاوسع مجالا . وهو الذي يملكه ملك « امحرا » بفتح الالف وسكون الميم وفتح الحاء  
والراء المهملتين والفاء في الآخر وهم جنس من الحبشة . ثم ذكر تناسيم مملكة امحرا وصفات  
ملك البلدان بلدا بلدا الى ان قال ان ملكهم في الزمن المتقدم كان يلقب بالنجاشي وقد ذكر المقر  
الشهابي ابن فضل الله في مسالك الابصار ان الملك الاكبر الحاكم على جميع أقطارهم يسمى بلفظهم  
« الحطي » بفتح الحاء المهملة وتشديد الطاء المهملة المكسورة وياه مثناة تحت في الآخر ومعناه السلطان  
اسما موضوعا لكل من قام عليهم ملكا كبيرا . الى ان قال : ومع ما هم عليه من سعة البلاد  
وكثرة الخلق والاجناد مفتقرون الى العناية والملاحظة من صاحب مصر لأن المطران الذي هو  
حاكم شريعتهم في جميع من أهل النصرانية لا يقام الا من الاقباط اليعاقبة بالديار المصرية بحيث  
تخرج الاوامر السلطانية من مصر للبترك المذكور بارسال مطران اليهم وذلك بعد تقدم سؤال  
ملك الحبشة الذي هو الحطي وارسال رساله وهدايا . قال : وهم يدعون انهم يحفظون مجاري  
النيل المنحدر الى مصر ويساعدون على اصلاح سلوكه تقريبا لصاحب مصر . وقد ذكر ابن العميد  
مؤرخ النصارى في تاريخه انه لما توقف النيل في زمن المستنصر بالله الفاطمي كان ذلك بسبب  
فساد مجاريه من بلادهم وان المستنصر ارسل البترك الذي كان في زمانه الى الحبشة حتى  
اصلحوه واستقامت مجاريه .

ثم ذكر القسم الاسلامي من بلاد الحبشة وقال انه البلاد المقابلة لبرالين على اعالي بحر القلزم  
(البحر الاحمر) وما يتصل به من بحر الهند ويعبر عنها بالطراز الاسلامي لانها على جانب البحر  
كالطراز له (قرأت في تاريخ نور الدين زنكي وصلاح الدين الايوبي ان ساحل فلسطين يقال له  
أيضا الطراز الاخضر) قال في مسالك الابصار وهي البلاد التي يقال لها بمصر والشام بلاد الزيلع  
قال : والزيلع انما هي قرية من قراها قال الشيخ عبد المؤمن الزيلعي الفقيه : وطولها برا وبحرا  
خاصا بها نحو شهرين وعرضها يمتد أكثر من ذلك لكن الغالب في عرضها انه متفرقا مقدار  
العمارة فهو ثلاثة وأربعون يوما طولا وأربعون يوما عرضا . الى ان قال : ان بلادهم ليست بذات  
اسوار ولا لها فخامة بناء ومع ذلك فاما الجوامع والمساجد وتقام بها الخطب والجمع والجماعات  
وعند أهلها محافظة على الدين الا أنه لا تعرف عندهم مدرسة ولا خانقاه ولا رباط ولا زاوية  
وهي بلاد شديدة الحر والوان أهلها الى الصفاء وليست شعورهم في غاية النفل كما في أهل مالي



وما يليها من جنوب المغرب . وفطنهم أنبه من غيرهم من السودان وفطروهم اذكي وفهم الزهاد والابرار والفقهاء والعلماء ويتمذهبون بمذهب أبي حنيفة خلا « وفات » فان ملكها وغالب اهلها شافعية .

وقال ان هذه البلاد تشتمل على سبع قواعد : الاولى « وفات » والعامية تقول اوقات ويتال لها أيضا « جيرة » والنسبة اليها جبرتي وموقعها بين الاقليم الاول وخط الاستواء . وقال الشيخ عبد الله الزيلعي : وطول مملكته خمسة عشر يوما وعرضها عشرون يوما بالسير المعتاد وكلها طامة أهلة بقرى متصلة وهي أقرب اخواتها الى الديار المصرية والى السواحل المسماة لليمن وهي أوسع الممالك السبع ارضا وعسكرها خمسة عشر ألفا من المرسان ويتبعهم عشرون ألفا فاكثر من الرجال . والماعدة الثانية « دوارو » وطولها خمسة ايام وعرضها يومان وهي على هذا الضيق ذات عسكر جم نظير عسكر اوقات في الفارس والراجل . والثالثة « أرايني » وطولها اربعة ايام وعرضها كذلك وعسكرها يقارب عشرة آلاف فارس . أما الرجلة فكثيرة للغاية . والرابعة « هدية » باللهاء والدال المهمة والياء المشاة النحفية ثم هاء في الآخر وموقعها بين الاقليم الاول من الاقاليم السبعة وبين خط الاستواء وطول مملكته ثمانية ايام وعرضها تسعة ايام وصاحبها أقوى اخوانه من ملوك هذه الممالك السبع وأكثر خيلا ورجالا واشد بأسا على ضيق بلاده عن مقدار اوقات وملكها من العسكر نحو أربعين ألف فارس سوى الرجلة فانهم خلق كثير مثل الفرسان مرتين أو أكثر . والخامسة « شرحا » وطولها ثلاثة ايام وعرضها اربعة ايام وعسكرها ثلاثة آلاف فارس ورجالة مثل ذلك مرتين فاكثر . والسادسة « بالي » وهي تلي شرحا المتقدمة ولكنها أكثر خصبا وأطيب سكنا وأبرد هواء . والسابعة « دارة » وهي تلي بالي المقدمة الذكر وطولها ثلاثة ايام وعرضها كذلك وهي أضعف اخواتها حالا وأقلها حيلا ورجالا وعسكرها لا يزيد على ألفي فارس ورجالة كذلك . انتهى ملخصا .

ثم ذكر ان هذه الممالك السبع هي كلها خاضعة « للحطى » او النجاشي سلطان احمر . وان الملك فيها في يسوت محفوظة الا بالي اليوم فان الملك فيها صار الى رجل ليس من بيت الملك تقرب الى سلطان احمر حتى ولاء مملكة فاستقل ملكا بها . قال نقلا عن مسالك الابصار : وجميع ملوك هذه الممالك وان توارثوها لا يستقل منهم بملك الا من أقامه سلطان احمر واذا مات منهم ملك ومن أهله رجال قصودوا جميعهم سلطان احمر وتقربوا اليه جهدا والطاقة فيختار منهم رجلا يوليه فاذا ولاء سمع البقية له واطعوا فهم له كالنواب وامرهم راجع اليه ثم كلهم متفقون على تعظيم صاحب اوقات منقادون اليه . ثم قال : وهم مع ذلك كلتهم متفرقة وذات بينهم فاسدة ثم حكى عن الشيخ عبد الله الزيلعي وغيره انه لو اتفقت هذه الملوك السبعة واجتمعت ذات بينهم قدروا على مدافعة الحطى او التماسك معه ولكنهم مع ما هم عليه من الضعف واتراق السكينة بينهم تناس . ثم قال : وقد كان الفقيه عبد الله الزيلعي قد سعى في الابواب السلطانية بمصر عند وصول رسول سلطان احمر الى مصر في تجز كتاب البطريك اليه بكف اذيته ممن في بلاده من المسلمين وأخذ حريمهم وبرزت المراسيم السلطانية للبطريك بكتابة ذلك فكتب اليه عن نفسه كتابا بلغا شافيا فيه معنى الانكار لهذه الافعال وانه حرم هذا على من يفعله بعبارات أجاد فيها . قال : وفي هذا دلالة على الحال . قال :

القائشندي صاحب صبح الاعشى . قلت وقد كتب في أوائل الدولة الظاهرية « برقوق » كتاب عن السلطان في معنى ذلك وقرينه كتاب من البطريك متى بطريك الاسكندرية يومئذ وتوجه به الى الحطاي سلطان الحبشة برهان الدين الديماطي الخ ملخصاً .  
ثم قال : واهمل المقر الشهابي بن فضل الله في مسالك الابصار والتعريف عدة بلاد من ممالك الحبشة المسلمين منها جزيرة « دهلك » وهي جزيرة مشهورة على طريق المسافرين في بحر عذاب الى اليمن وبينها وبين بر اليمن نحو ثلاثين ميلاً . وملك دهلك من الحبش المسلمين . ومنها مدينة « عوان » على ساحل بحر القلزم مقابل نهامة اليمن واذا كان وقت الضحى ظهر منها « الجناح » وهو جبل عال في البحر . ومنها مدينة مقدشو قال في « مزيل الارتباب » وهي مدينة كبيرة بين الزنج والحبشة وهي على بحر الهند ولها نهر عظيم شبيه بنيل مصر في زيادته بالصيف وقد ذكر انه شقيق لنيل مصر في مخرجه من بحيرة كورا ومصبه ببحر الهند على القرب من مقدشو . ثم قال القائشندي : وقد أتى الحطاي ملك الحبشة على معظم هذه الممالك بعد التمانعنة وخرّبها وقتل أهلها وحرق ما بها من المصاحف واكره الكثيرين منهم على الدخول في دين النصرانية ولم يبق من ملوكهم سوى ابن مسمار المقاتلة بلاده لجزيرة دهلك تحت طاعة الحطاي ملك الحبشة وله عليه اتاوة مقررة . والسلطان سعد الدين صاحب زيلع وما معها وهو طامس له خارج عن طاعته وبينه وبينه الحروب لا تنقطع وللسلطان سعد الدين في كثير من الاوقات النصرة عليه والدابة والله يؤيد بنصره من يشاء . انتهى ملخصاً .

وقد حرر كثير من مؤرخي الافرنج ورحالانهم كتباً عن الحبشة ملأى بوقائع الحروب بين مملكة الحبشة النصرانية وملوك الحبشة المسلمين كاصحاب هرر وبلاد الزيلع وكما انه وجد في ملوك الحبشة النصارى من قهر الاسلام وانحن في المسلمين وقتل وسي واحرق ودمر كذلك وجد في امراء الاسلام هناك من كال ملوك الحبشة بكيهم وازيد ومن اشهرهم السلطان سعد الدين هذا واشهر منه الامام احمد بن ابراهيم الذي الف على غزواته وفتوحاته شهاب الدين احمد بن عبد القادر الملقب برب فقيه كتاباً ممتاً اسمه فتوح الحبشة نشر الجزء الاول منه بنصه العربي المستشرق الفرنسي « رينه باسه » René Basset مع فذلكا للكتاب باللغة الفرنسية فهذا الامام الفازي احمد بن ابراهيم يصح أن يقال انه صلاح الدين يوسف الحبشة فقد والى الهزائم على الحبشة النصارى مع شدة باسهم وصعوبة مراسهم ووعورة جبالهم وكون بلادهم بقيت بكراً لم تطمثها قدم فاتح ولا ترقى اليها حمة غاز فكان هو الذي أوغل في قلب بلادهم وملوكهم من نواصبيهم واستزلهم من صياصبيهم حتى قال المستشرق « باسه » ان اشهر دور من ادوار تاريخ الحبشة التي بقيت اخبارها محفوظة في اذهان الفريبيين هو دور احمد جران ( لقب الفاتح المذكور ) الذي كاد أن يسحق نصرانية الحبشة ويمسكها ببلاد النوبة . وقد كان دخول البرتغاليين في هذه المعمعة هو الذي استجلب الانظار الى هذه القطعة من تاريخ المشرق وجاءت كتابات البرتغاليين والاطليان موضحة لها فلها نقول : ان هذا الدور هو أصح ادوار تلك البلاد اخبارا لتضافر الروايات على وقائمه من كل جهة فقد انضمت الى المنابع الغربية المنابع الشرقية مثل الكتاب العربي الذي نحن نأشروه الآن ( تأليف عرب فقيه ) وكتب

مؤرخي الحبشة انفسهم فيكون لدينا شهادات من جميع الامم التي اشتركت في هذه الحرب وتجد الغالب والمنلوب مدلين بالوثائق والبيانات التي يكمل بعضها ويؤيد واحدا الآخر على انني اذهب الى كون الموقع الاول في غزاة التفاصيل هو للتأليف العربي الذي حرره شهاب الدين احمد عرب فقيه لا من جهة كونه اقل ميلا من غيره الى قومه بل من جهة كونه شهد بنفسه أكثر وقائع الامام غران فهذا تجد في مؤلفه تفاصيل دقيقة موضحة لا نجدها في كتاب آخر من كتب المسيحيين على ان هؤلاء متفقون معه في الروايات عن الحوادث الواردة في كتابه.

ولقد روى عرب فقيه من خبر الامام احمد بن ابراهيم ما ملخصه :  
كان للسلطان سعد الدين من الاولاد ابو بكر وبدلاي وبدلاي له ولدان أحدهما محمد بن بدلاي جد السلطان عثمان بن سليمان .

ولاني بكر ولدان أحدهما علي وهو جد السلطان بركات وحبيب . فلي له اولاد منهم أظهر الدين وهذا محمد ومحمد له عمر دين . والولد الثاني لاني بكر اسمه آزر وهو جد السلطان محمد ابن ابي بكر بن محمد بن آزر بن أبي بكر بن سعد الدين .

والولد الثاني الذي لبداي بن سعد الدين اسمه شمس الدين وقد انقرضت ذريته وتولي البلاد السلطان محمد بن آزر بن أبي بكر بن سعد الدين ثلاثين سنة من القرن التاسع . وخرج السلطان محمد للجهاد فالتقى المسلمون والحبشان فكانت الدائرة لهؤلاء على المسلمين وقتلوا من المسلمين خلقا كثيرا . وعاد السلطان محمد الى بلاده فقتله صهره محمد بن أبي بكر بن محفوظ وملك البلاد بعده سنة فقتله ابراهيم بن أحمد صاحب بلاد هوبت وملك بعده ثلاثة أشهر فقتله «دوسني» مملوك الجراد محفوظ وملك البلاد ثلاثة أشهر واسر بعد ذلك اسره منصور بن محمد وقيده وارسله الى زيلع وقتل في زيلع . وملك البلاد بعده الامير منصور بن محفوظ بن محمد ابن الجراد آدش وتحارب الامير منصور مع الجراد ابون سبع سنين واقام الحق وامر بالمعروف ونهى عن المنكر واستأصل قطاع الطرق وابطل الخور واللب والرقص وحرمت في زمانه البلاد وصاغت الاحوال . وكان احمد بن ابراهيم ( مترجم عرب فقيه ) يومئذ فارساً من فرسان الجراد ابون وكان ذا عقل ورأي وشور في صفه وكبره الهاماً من الله تعالى للامر الذي أراده الله على يديه وكان الجراد ابون يحبه حباً شديداً لما رأى من شجاعته وبراهمه وكان السلطان أبو بكر ابن السلطان محمد بن آزر من ذرية سعد الدين قد جمع جوعاً من الصومال وغيرهم وقتل الجراد ابون فقتل الجراد ابون بن آدش وتولى السلطان أبو بكر البلاد ولسكنه أساء السيرة في الرمية وظهر قطاع الطرق وحدثت امور أوجبت انكار العلماء والفقهاء من المظالم وشرب الخور وكان الامام احمد ( النازي ) في عسكر الجراد ابون كما تقدم فخرج هو وجماعة من رفاقه واجتمعوا في محل يسمى هوبت وكانوا نحو مائة فارس وامروا عليهم الجراد عمر دين فينما هم كذلك اذ سمعوا بأن بطريقاً من بطارقة الخطي ملك الحبشة من النصارى يسمى قانيل من أهل دواروا ومعه جماعة من البطارقة قصدوا بلاد المسلمين واسروهم وسبوا عيالهم ونهبوا مواشيهم . فسمع احمد بن ابراهيم بذلك فقصد جيش النصارى في مكان يسمى عقم وهو نهر عظيم كثير الماء فاشتبك الفريقان في قتال شديد انتهى بالدبرة على النصارى وقتل جماعة



من البطارقة وغنم المسلمون غنائم كثيرة ورجعوا فرحين مستبشرين الى محل اسمه زيفه بقرب بلد السلطان أبي بكر بن محمد . فلما سمع السلطان بخبرهم وما فعلوه من الجهاد وحازوه من الغنائم انهم هو ومن معه من الصومال الى بلد يسمى كداد من بلاد الصومال فقصدهم احمد ابن ابراهيم الى هناك فتلاقى الفريقان عند نهر يقال له قرن فاقتتلوا وانهم السلطان ومن معه وقتل منهم جماعة . فأتى احمد واصحابه راجعين الى بلادهم هرب من بر سعد الدين فلم يستقروا بالجلوس حتى جمع السلطان ابو بكر جوعا من الصومال وغيرهم وجاء بخيول وجيوش لا يحسبها حاسب فاخلى احمد بن ابراهيم هرب وسار الى بلد اسمه هوبت زبرت واعتصم بجبل عظيم فيه فقصدهم السلطان بجموعه وحصرهم وضيق عليهم فزلوا من الجبل وناجزوا السلطان القتال فانهم قتل اميرهم عمردين ورجع احمد بن ابراهيم واصحابه الى بيوتهم ودخل الناس واصحوا بينهم . وما طال الصلح حتى غدر السلطان أبو بكر باحمد وجرده من خيله ورجله وقتل اميراً كبيراً اسمه عثمان بن يس ففر احمد من وجهه لاحقا ببلده زعكة وليس معه الا ثلاثة من الخيل فتلاقى مع غلام للسلطان اسمه حمدوش بن محفوظ معه أربعة من الخيل فاخذها منه وخرج الى مكان اسمه شبيح ومعه سبعة من الخيل فانضم اليه امير يسمى جراد ابو بكر ابن اسماعيل ثم وصل اليه الامير حسين الجاتري فقصدهم السلطان بمساكره فلم يزالوا من بلد الى بلد يغير السلطان عليهم ويفرون عليه فحدثت بين الفريقين وقائع عديدة انتهت بظفر احمد بن ابراهيم ودخوله هرب فاقام الحق وأزال المنكر وصاح المنادي كل أحد يلزم بيته وكل على عادته ولا تخافوا ولا تحزنوا . ولكن السلطان عاد فجمع الجوع من الصومال وغيرهم وقصد احمد للقتال فرتب هذا مساكره وزحف اليه فاعتصم السلطان بجبل اسمه حون فدخل الناس من الاشراف والفقهاء بينهم بالصلح على ان السلطان يكون سلطانا على حاله واحمد بن ابراهيم يكون من تحته ويلقب بالامام والبلد بينهم بالسوية فارتضى احمد بذلك حقنا للدماء واقام ببلده سيم واقام السلطان بهرب . وأما وجه تسمية احمد بالامام فاشهر رواية فيها ان رجلا اسمه سعد ابن يونس المرجي رأى النبي (ص) وعزيمته ابو بكر الصديق وعن يساره عمر بن الخطاب وبين يديه علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وبين يدي علي بن أبي طالب احمد بن ابراهيم فقال الرائي لهذه الرؤيا يا رسول الله من هذا الرجل الذي بين يدي علي بن أبي طالب فقال صلى الله عليه وسلم هذا رجل يصلح الله به بلاد الحبشة . وكانت هذه الرؤيا والامام حينئذ جندي ولم يكن الرائي يعرفه من قبل . فوصل هذا الرائي الى هرب في زمان الجراد ابون فقص رؤياه على اهل البلد فقالوا له هذا الذي رأيته في منامك فقال لا فلم يزل يتولى البلاد امير بعد امير الى ان جاء الرائي في زمن احمد بن ابراهيم فلما رآه عرفه وقال لاهل البلد هذا الذي رأيته في الرؤيا بين يدي علي بن أبي طالب فسماء الناس الامام . وقيل ان بعض المشايخ رأى في المنام الولي الصالح احمد بن محمد بن عبد الواحد القرشي التونسي والشريف الولي ابا بكر بن العيدروس وهما يوقلان لا تسموه السلطان ولا الامير ولكن سموه امام المسلمين .

وبدا من ذلك الوقت الامام احمد بن ابراهيم يغزو الحبشة النصارى لانهم كانوا في زمان سعد الدين وفي زمان من تولى بعده وفي زمان الجراد ابون يغزون بلاد المسلمين وقد خربوها مرارا كثيرة وكان بعض المسلمين يؤدون لهم الحراج فلما ظهر الامام احمد منهم من ذلك وكان

يجلس لاقامة العدل ويرفق بالمساكين ويرحم الصغير وبوقر الكبير ويمطف على الارملة واليتيم وينصف المظلوم من الظالم ولا تأخذه في الله لومة لائم .

ثم اختلف الامام مع السلطان أبي بكر وتجددت الحرب فقتل السلطان وانفرد الامام بالامر وأقام عمر دين آخا السلطان محل أخيه . وغزا النصارى بلاد المسلمين وكان عليهم بطريق كبير من الجبابرة اسمه دجلجان صهر الملك وتحت بطارقة كثيرة فوصل الى اطراف بلاد المسلمين وخربها ونهب أموالهم وسبي حريمهم وسبى أم أمير من امراء المسلمين اسمه الامير أبو بكر قطين . فسار الامام اليهم بمسكركه فالتقى الجمعان في موضع يقال له الدبر ( بكسر الدال ) وكانت واقعة شديدة انتصر فيها المسلمون وأسروا نحو خمسمائة أسير وعاد الامام الى بلده منصورا محبورا . وكان عمره مع كل ذلك يومئذ احدى وعشرين سنة لا غير . ثم توالى غزواته منها غزاة للفطجار وغزاة قيجي وغزاة وانباريه في داوارو وغزاة افات التي كانت فيها امرأة الامام مع زوجها . وكانت واقعة هائلة غم فيها المسلمون ما لا يحصى وسبوا نساء كثيرة منهم بنت خالة الملك فوهبها الامام الى وزيره عدلي فقداها ملك الحبشة بخمسين أوقية من الذهب الاحمر . واستولى الامام بعد هذه الواقعة على انطوكية ودخل كنيسة العظيمة ومعه زوجته دلونبره بنت الامير محفوظ وجم غفير من الامراء مثل الامير حسين الجاتري صاحب دوارو بعد الفتح والامير علي صاحب عنقوت بعد الفتح والجراداجوش وكوشم ابو بكر والشيخ الزاهد حامد ابن الزاهد الفاضل شيخ واشره ثم خرب الكنيسة وأحرقها . وقصد الامام بلدة جندبله وهي بلدة يملكها ملك الحبشة ولكن أهلها مسلمون فتلقوا الامام بالفرح والسرور وأعانوه بشترين أوقية من الذهب وقالوا له نحن نمطي هذا الذهب لزوجتك دلونبره فرفض الامام ذلك وتوسط الامير حسين الجاتري والوزير عدلي والجراد دين والامير علي صاحب عنقوت في أن يقبل الامام هذه الهدية لزوجته فاصر الامام على الرفض وقال لا يحل هذا وأتفقها على الجهاد واشترى بها ١٠٠ سيف وشهدوا بها رقعة شيزكوره ( أول رجب سنة ٩٣٥ هجرية ) .

وسار الامام من جندبله في طريق حار دليه فا دري هو وجيشه الا وهم وسط شجر مشبك أصبحوا لا يتدرون معه ان يتقدموا فامرهم الامام بقطع الاشجار فزالوا يقطعون منها حتى خرجوا الى الطريق الواضحة ووصلوا الى الدبر فقام فيها الفنائم وعاد الى هرر مؤيدا منصورا . ثم استفز قبائل الصومال للجهاد فكانت أول قبيلة لبث نداء « هيرمدي » مع مقدمهم احمد جري بن حسين الصومالي فوصلوا الى هرر بمدتهم وذلهم وسربهم الامام سرورا عظيما . ووصل بمدتهم قبيلة جري ومقدمهم متان بن عثمان بن خاك الصومالي فظهروا آلائهم وسلاحهم وتنكبوا قسيهم وركبوا جيادهم وكانت معهم أخت الامام فردوسة وهي امرأة كبيرهم . ثم طلعت قبيلة زربه ومقدمهم السلطان محمد بن عمه الامام ومعه من الرجال الصناديد الف وستون رجلا وتحلفت قبيلة مريجان بمدم استغاثة مقدمها حرابو فزله الامام وأمر عليها ابن أخيه فجاء منهم نحو ثمانمائة مجاهد بين فارس وراجل . وبعد ذلك تهيأ الامام لنصد بلاد الحبشة وجيز الجيوش واتفق الاموال وباع حتى حلي نسائه واثاث بيته وخرج بجيوشه ومعه امرأته دلونبره وكانت حاملا ووصلوا الى زيفه فتلقاهم الجراد دين

ابن آدم وكان رجلا صالحا فاضافهم واكرمهم وكذلك الجراد شمعون والجراد كامل صهر  
الامام والامير مجاهد فاكرموا الامام اكراما زائدا . ووضعت امرأة الامام في زينة غلاما  
سماه محمدا وتاخرت بسبب الوضع عن المسير وبقيت في زينة عند مؤنسة اخت الامام . وسار  
الامام قاصدا ملك الحبشة « وناج سجد » وهو في أرض بادقي فاخذ ملك الحبشة يجمع جموعه  
قبائل التجري أو التيجري وقبائل آقوا وقبائل قجام وأهل المنقوت وأهل جن وأهل قدم  
وغيرهم وانتقلت الحبشة بأسرها وكان بطارقة التجري أربعة وعشرين بطريقا كل منهم تحت  
جيش عظيم . وكان من جملة البطاريق بطريق اسمه عثمان بن دار علي كان مسلما وكان ابوه  
مسلم اسره الاحباش في زمان السلطان محمد فارتد وصار بطريقا وولد له أولاد كثيرون  
نصارى ثم في آخر عمره هاد الى الاسلام وجاهد واستشهد . ثم ان ملك الحبشة ما زال يحشد  
الجيوش ويستفز القبائل لللاقة الامام وبقي ينتظره في امره كما ان جيوشا اخرى كانت معبأة  
في بادقي . وكان الامام قاصدا كنيسة بادقي نازيا احراقها والاحباش يقولون لا يصل الى  
الكنيسة حتى تقتل عن آخرنا . وقيل ان خيل الحبشة كانت ١٦ الفا والرجال كانت نحو مائتي الف  
لذلك طالت الوقائع في شبركوره وكانت أيام للمسلمين وأيام للنصارى وصلى الامام احمد جموعه  
هكذا : السلطان محمد بن السلطان علي ابن خالته والشيخ أنس ابن الشيخ شهاب بن عبد الوهاب  
وقبيلة « زمن برة » وقبيلة « برزرة » وقبيلة « بقة » وقبيلة « جاسار » وقبيلة « عرب نخا »  
وقبيلة « التي » وغيرهم من قبائل الحزلة في الميمنة . وقبيلة « جري » وقبيلة « مريخان »  
وقبيلة « يبري » وقبيلة « هرني » وقبيلة « جران » وقبيلة « مزر » وقبيلة « برسوب »  
وكلهم صومال في الميسرة وكل قبيلة بأمرها . وكان الامام في القلب معه أعيان الفرسان مثل  
الامير حسن الجاتري والامير زحربوي محمد . وفرشعهم علي والوزير نور بن ابراهيم والامير مجاهد  
وفرشعهم السلطان وعبد الناصر والشيخ داود وأبو بكر قطين وفرشعهم دين والجراد احدوش  
وصبر الدين وجاسا عمر والجراد عثمان بن جوهر الخ وجمع خمسمائة من الابطال ممن حضروا  
الحروب والغزوات وأمرهم ان يلازموه . وضم اليهم ثلاثمائة من قبيلة هرني من الصومال  
واربعمائة من قبيلة يبري لشدة صلابتهم وكان الثلاثمائة من أهل السيوف والاربعمائة من أهل  
القصي . ثم التقى الجمعان وكان المسلمون كالنجم البيضاء في جلد النور الاسود . وقام الامام  
بخطب في المسلمين ويحرضهم على الجهاد وقرأ : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم  
وأموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقا في التوراة  
والانجيل والقرآن ومن أدنى بهمه من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز  
العظيم » . فحينئذ قل له المسلمون دعنا نحمل عليهم . فنهزم الامام من الحملة وقال لهم انبتوا  
مكانكم ولا تبدأوهم بالقتال حتى يبدأكم به واشرعوا الرماح واستمقوا بالدرق ولا تخطوا  
بارجالكم خطوة واحدة الا وانتم تذكرون الله . ثم حل الحبشة على المسلمين من جهة الميمنة  
وحمل رجل واحد نصير المسلمون لهم وحملت ميمنة الحبشة على ميسرة المسلمين من الصوماليين  
وحملت قبائل التيجري والبطارقة على القلب الذي فيه الامام واخطلط الجمعان واستمر القتال  
فانكشفت ميسرة المسلمين التي فيها الصومال وقتل الحبشة منهم ثلاثة آلاف واسروا كثيرا  
وانحاز من ثبت منهم الى القلب . وأما ميمنة المسلمين من الحزلة فتسكأ عليها الحبشة ايضا



وزلزلوها فانهزمت ايضا الى النلب فحمل الحبشة بأجمعهم على القلب ودامت الحرب من الضحى الى العصر الاخير فرد الامام الحبشة على أعقابهم وقتل منهم الوف وامتلأت الارض من جثث القتلى وضج المسلمون بالتهليل والتكبير والصلاة على البشير النذير وولى الحبشة الادبار والمسلمون يتبعونهم يقتلون ويأسرون فقتل من بطارتهم البطريق روييل من بطارقة التيجري قتله أرعدي من خدمة الامام . وقتل البطريق عقبا أخوه وكان من أبطالهم قتله الامام بنفسه طعنه بالرمح في صدره فخرج السنان يلمع من ورائه وقتل بطريق سيدي شوم قتله الجراديدين . وقتل البطريق زمنجان ابن عم البطريق وسن سجد قتله الوزير عدلي . وقتل بطريق محنطي رماه رجل من الصومال مقدم الرماة فقتله . وقتل بطريق زونجيل قتله عبد الرازق بن سوحه أخو الامير مجاهد . وقتل بطريق شوم عجمية . وقتل بطريق النبتين وقتل بطريق عمدو قتله رجل اسمه آداموا . وكان جملة من قتل من الحبشة عشرة آلاف ومن البطارقة مائة وأربعة عشر . وكل بطريق تحته الف فارس أو خمسمائة أو مائتان وعرب المسلمون من خيل الحبشة في المعركة ستمائة فارس . وكانت جملة من قتل من المسلمين من الصومال ومن الحرلة ومن المساي ومن العرب خمسة آلاف غنم الله لهم بالشهادة . وغنم المسلمون غنائم لا تحصى وأسروا بطريقا كان صهرا لذلك اسمه تخلي مدحن ففدا نفسه بخمسمائة اوقية من الذهب الاحمر .

وبعد هذه النمرة الطائلة أراد الامام ان يسير المسلمين الى قلب بلاد الحبشة ويجهز على الباقي من جيشها فشكا له المسلمون ما حل بهم من الجهد وطلبوا الجهاد فعاد الامام الى بلده واستراح شعبان ورهضان ونصفا من شوال ثم نهض غازيا الى جهة دوارو فدخلها من جهة نهر الوبى وهو نهر كبير يكثر فيه النمساخ وطواش كثيرة يسكن في البحر المالح من ناحية مقدشو وقسم الجيش الى فرقتين فرقة عليها الوزير نور بن ابراهيم والفرقة الثانية قادها الامام بنفسه فوصلوا الى الجواتر وقتلهم بطريق ادل مبرق فهزموه وأسروه ويقال ان الذي اسره كان رجلا اسمه تكيبة قد قطع الامام يده اليمنى ورجله اليسرى في حق الله تعالى فبلغ من شجاعته ان اسر البطريق وهو مقطوع اليد والرجل . وغزا الامام بلد راس بنيات فاتفق مع بطريقها على أن يقدم له الضيافة وبعض هدايا والامام لا يترضى له . ثم تقدموا الى بلد اسمه مصيحب فغزبوا وخلوها رمادا وساروا الى بلد اسمها « مي فليح » ونهبوها وكان رجل اسمه راجح اصله مسلم تنهر وأعطاه ملك الحبشة أرضا وصار يغير على أطراف بلاد المسلمين فلما قرب الامام من أرضه أرسل اليه الامام قائلا : أنت مسلم وابن مسلم ومجاهد بن مجاهد من أول الزمان وقدر الله بالذي كان فتب وارجع الى الاسلام وكُنْ أخانا ولا تقنط من رحمة الله . فلما وصل اليه الرسول . قال له : كم فعلت وقتلت ونهبت من المسلمين وأخشي اذا رجعت ان تأخذوني بما فعلته . فراجع الامام قائلا قد عفونا عنك فارجم فارسل راجح يقول : ارسلوا لي أميرا بجيوش كثيرة حتى أدلكم على أموال العدو فذهب اليه الوزير عدلي ومعه جيش فقتلوا وأسروا ونهبوا وطادوا وراجح معهم . وحصلت بعد ذلك عدة غزوات والغريقان يبديان من ضروب الصبر وصدق الالفاء ما يندر مثله في التواريخ . وعاد الامام الى حرر ثم جمع جموعه وقصد بلاد الحبشة وجمع هؤلاء جموعهم وتلافوا في محل اسمه انطاكيه وكان المسلمون خمسمائة فارس وعشرة آلاف واهل فاجتمع عليهم من الحبشة ستة آلاف فارس ومائة الف واهل

وكانت مع الامام مدافع وأمر الامام عشرة من شجعان رجاله وهم الامير زحربوي واحمد جويتا والامير علي والجراد احمد بن لاد عثمان والامير ابو بكر قطين وتكية السابق الذكر . مقطوع اليد والرجل بان يسيروا معه الى جهة « بالي » وكان مكرهم قد آذى المسلمين كثيرا وأمر بأن ياتوا له بمدفع وأمر مقدم المهرة من العرب بأن يضرب عليهم بالمدفع فضرب فراح بعضهم في بعض فحمل عليهم المهرة والمساوي فمزموهم وذهبوا في طريق أخرى ولم يرجعوا الى بطريقهم . وكان تكية مقطوع اليد والرجل قال للامام في بلده : ان شاء الله هذا السوط الذي في يدي اضرب به فارسا من الكفرة واتزله عن فرسه وأخذ فرسه . وكان الامر كما قال ففي ذلك اليوم ضرب فارسا حبشيا بسوطه ورماه عن فرسه وغنم فرسه . ثم ان الحرب دارت رحاها وانتهت بفوز المسلمين واشبهت وقعة صمبر كوري في كثرة من قتل فيها من الاحباش . واحرق المسلمون كنيسة انطاكية وغنموا غنائم لانحصى وكان ذلك في الخامس من رجب سنة ٩٣٧ هجرية . واوغل بعدها الوزير عدلي في بلاد الحبشة وانحن فيها . وكان ممن أسره اثنان من كبار الحبشة عرضا فدية أنفسهما الواحد بمائتي أوقية ذهب والاخر بمائة أوقية فرفض الوزير الفداء وقتلهما وأقام أياما بارض جنبه ثم سار الى ارض شرخه وتلاقى فيها مع الوزير نور واسروا وسبوا . وكان من جملة السبي امرأة البطريق ازماج وارلاده . فلما علم هذا بأسرهم دخل وأسلم فردوا عليه امرأته واولاده واسلم كثير غيره . وبعد ذلك وصل الامام ومعه وزيره الى عندورة وفيها كنيسة لوسن من أعظم كنائسهم واغناها فاحرقوها ونهبوا ما وصلت اليه أيديهم .

فجمع ملك الحبشة جوعاً أخرى وأمر عليهم بطريقا اسمه تخلي سوس وكان معه ثلاثون بطريقا من التجري فجاء اثنان من المنتصرة أحدهما اسمه عمر والاخر اسمه سكوكانا ارتدا عن الاسلام واقطعتهما ملك الحبشة بلداً يا كلان خراجها فلما وصل الامام بجيوشه الى قرب بلدهما دخلا على الامام وطلبا العفو ودلا على عورات النصارى فقصدهم الامام وتلاقوا في واد فحمل المسلمون على النصارى وكان اول من حمل منهم صبر الدين صاحب وشلة بعد الفتح ودخل وسطهم ومن بعده علي الوردادي وعبد الله بن ناصر الدين الحموي وآدش بن ماضي وانتفى هذا سيفه وضرب به رأس البطريق تخلي سوس ضربة ابانت رأسه عن جسده وحمل سائر المسلمين فانهمز الاحباش وقتل منهم البطريق اسلامو قتله أبو بكر بن جراد بمناج واسر بطريق مرجاي والبطريق شوتلاي أسرها فرشحهم علي ثم اسلم شوتلاي وحسن اسلامه وقتل في الجهاد وكذلك اسلم بطريق مرجاي وجاهد في صفوف المسلمين . واسر في ذلك اليوم البطريق كفلي والبطريق اسير واسر البطريق جرجيس صاحب قجام وكان جملة من قتل من البطارقة الكبار مائة وثلاثون واما فرسانهم ورجالهم فقتل منهم الوف وغنم المسلمون خمس مائة فرس وكثيرا من الاتقال . ثم سار الامام في أثر المهزومين الى عواش ومنها الى دل ميده ثم الى حميت وقسم الامام الفتلهم وفرق الخيل والبغال على المجاهدين ثم سار الامام من حميت الى قنبورة وسوق دوارو وكان أهل سوق دوارو مسلمين يدفعون الخراج لطريق دوارو . وفي تلك الاثناء تشاور أهل دوارو بعضهم مع بعض وقر رأيهم على مهادة الامام وكف الحرب ولو نديهم النجاشي لم يطعيوه وان يبقى كل منهم على ملكه ودينه ومن أراد منهم الاسلام فله ذلك

فكف عنهم الامام وتقبل هداياهم وسار الى الامام فوصل الى ارض الماية ودخلوا المرزبر من ارض الماية . وكان فيها كنيسة عظيمة فاحرقوها وكان نجاشي الحبشة على مسافة يومين من هناك فلم ان الامام يقصده فزحف الامام الى ارض بادقي ظانا ان ملك الحبشة يخرج لصدّه فيقاتله . فلما وصل الامام الى نهر دوخم نظروا نارا تشتعل في وسط بادقي فاستدعى الامام بطريق حبيب الذي كان أسلم وصار معه فسأله عن موضع هذه النار فقال له هذه قرى الملك قتال له هل تعرف سبب هذا الحريق فقال له نبيت هنا ولا نلبث أن يأتينا الخبر واذا بتجار مسلمين يسكنون بادقي اخبروا ان الملك كان في ارض جبرحي فلما علم بقرب وصول المسلمين أرسل بطريقا من بطارقه وقال له : سر الى بادقي وحرق بيوتي وبيوت اخواني قبل أن يسبقك المسلمون اليها فيحرقوها ويقولوا حرقنا بيت الملك اما الكنيسة فلا تحرقها اذ لا يحل لنا تحريقها في كتبنا . فلما كان الغد ارسل الامام سرية عليها فرسحهم علي فاحرقوا كنيسة بادقي وكان في شراريها ذهب ومن فوقها صليب من الذهب الاحمر . وسار الامام وجيشه الى « اندوتنه » وهي قرية الملك نفسه وكان له فيها بيت فيه تصاوير كصورة الاسد وصورة الآدمي والطيور فدخل المسلمون البيت وحرقوه وعين الملك تنظر وكان بينه وبين البيت مرحلة واحدة فاصابه من الحزن أشد مما أصابه لنحريق بيوته في بادقي وبكى وجمع الجوع وهبى الجيوش وسار الى قتال المسلمين وكان نهر عواش فاصلا بين الفريقين وكان فياضا لا يقدر أحد ان يقطعه فآخبرت طلائع المسلمين الامام بان النصارى وصلوا الى نهر عواش فارسل الامام عبد الناصر صاحب جنز وبشاره وشعمون وصبر الدين وعلي ورادي ومعهم ثلاثون فارسا يستقصي أخبار الحبشة فوصلوا الى النهر فوجدوهم على شاطئه من الجانب الآخر ومعهم الملك بنفسه فشقاقوا بالكلام ولم يصل أحد الى الآخر . ثم رجع النصارى الى ارض « ورب » وجلسوا فيها وانبث المسلمون في الاطراف ينهبون الكنائس وكان فيها من الذهب والفضة والنقائس مالا يتسع عليه احصاء فوقعت كلها في أيدي المسلمين واحرقوا الكنائس . ثم تجاوز المسلمون عواش بعد أن قل ماؤه ووصلوا الى جبرحي وحرقوا بيت الملك فيها فانحاز الملك الى « تزارجج » من ارض الداموت ووافاه بطريق كبير اسمه « وسن سجد » كان معظما عندهم يسمونه ابا المساكين ويخافونه أكثر مما يخافون الملك فقال للبطارقة كيف ترضون أن يفعل بكم المسلمون هذه المعامل وقد مات آباؤكم وأجدادكم وما فعل بهم أحد من المسلمين مثل ما فعل هذا الرجل يعني الامام وما هذا الا من ظلمكم وجوركم فسلط الله عليكم هؤلاء المسلمين أخبروا عليكم بلاد دواروا وفتحوا وبادقي وبرارة وحرقوا الكنيسة التي فيها بطرككم والتابوت الذي فيه جسد البطرك النخ فلما سمعوا كلام وسن سجد هذا قالوا له مريما شئت فنحن نقاتل المسلمين ونموت بين يديك فقال لهم ماضى ماضى فكونوا بعد الآن رجلا ثم كتب الى الامام كتابا يقول له فيه : اما بعد اتم المسلمون ونحن النصارى وقد كنا نسير الى بلادكم ونحرقها ونحرقها والآن فقد ادا لكم الله علينا والنهر لا يدوم كل يوم والآن يكفيك ما فعلت وارجع الى بلادك وأنت تتول في نفسك انك هزمت الملك في صمبر كوري وتقول فمكت في انطاكية وفمكت في ازري فلا تنتر بنفسك فان الملك صارت عنده جيوش كثيرة ما رأيتها ولا سمعت بها فارجع الى بلدك بفنيمنتك وذهبك والا فليعاد بيننا وبينك يوم السبت فانا الذي قتل أخاك الجرادابون ابن الجراد ابراهيم



وهو اكبر منك وهزمت جيشه وفعلت ذلك مرارا ولا تظن انني مثل من لقيت من البطارقة . فلما وصل هذا الكتاب الى الامام كان الامام مريضا فقال الامراء الذين بين يديه لرسول البطريق وسن سجد : اما ما خوفتنا به من اقامتنا يوم السبت فند اعلمنا مشايخنا ان قتلك يكون يوم السبت وان القتال هو بفتنا ومرادنا وهذه البلاد لسنا بتاركها حتى نأخذ الحبشة بأسرها ان شاء الله . فرجع الرسول وأخبر البطريق بما سمع فدخله الخوف والجزع وأرسل الى الامام مرة اخرى يقول : انني ما تكلمت بكلامي الاول الا خوفا من الملك والبطارقة ولقد أعلمني الرهبان انني ساقع في يدك فاذا وقعت فارحني . فلما جاء رسوله وأخبر الامام بذلك ضحك الامام وقال له ، قل له ، اذا صرت في أيدينا وحننا .

وفي الثالث والعشرين من رمضان سنة ٩٣٧ تفاقى الامام من مرضه ونوى أن يقصد ملك الحبشة في أرض الداموت فراوده من معه عن ذلك فلم يسمع لاحد كلاما وزحف وأول ما حط في بلدة زراة وهي بلدة كبيرة يسكنها التجار من نصارى مصر ونصارى الشام ومن تولد منهم بارض الحبشة يسكنها لطيب هوائها . ثم تقدم منها الى ويز وهي أيضاً مدينة عظيمة فيها سوق ليس في الحبشة مثلها وجاءت جواسيس للامام تخبره ان الملك دخل أرض الداموت وان البطريق وسن سجد رجع الى وراء في أرض وج كانه يتهدد بلاد المسلمين . فغضب الامام يطلب الملك فاعتصم الملك بجبل مانع له طريق واحدة لا غير وعصى جموعه في الجبل ووكّل بمدخل الطريق الواحدة رجلا اسمه أورعي فثمان بن دار علي وكان مرتدأ لجوء المسلمين وهاجمهم وتسلق فريق منهم الجبل قاصدين الملك في مكان ظن ان لن يصلوا اليه ففر الملك وجيشه قاصدين بلاد وج والمسلمون في أثرهم ثم قصدوا بلادشوا لآخذ خزائن الملك واحرقوا كنيسة اند قطن وكنيسة داردين . وخضع الامام أهل شوى وأهل ورب وادوا الجزية وصالحوا على بلادهم ووصل الامام الى برارة فقدم له أهلها الطاعة والضيافة . ومهّلت في هاتيك المدة الامطار الغزيرة واشتدت العواصف وكل هذا لم يشن الامام من عزيمته في متابعة الجهاد وارسل من احرق كنيسة دير لبانوس على شاطئ نهر اورمه وهي من أعظم وأقدس كنائسهم . وما زال طول هاتيك المدة يضيق على الملك وهو يفر من وجه الامام من مكان الى مكان ومعه اربعمون رجلا من الافرنج . ولكن البطريق وسن سجد تلاقى مع المسلمين واشتدت الحرب وجرت عدة وقائع وتبارز البطريق وسن سجد مع فارس من أمراء المسلمين اسمه الجراد حابد فظمن البطريق الجراد حابدا بالرمح طعنة نافذة في يده اليسرى وكان عليه عدة مائة فخرج السنان من يده ومن العدة واراد البطريق ان ينزع رمح فانكسر في يد الجراد حابد فاراد أن يسلم سيفه ويضرب الجراد حابدا فكان هذا قد ضربه في رأسه ثم ثنى فاسقطه عن جواده فناله لا تفتلني أنا وسن سجد فتأدى الجراد حابد اصحابه ان وسن سجد قد سقط فتأدى المسلمون الاحباش ان رئيسكم وسن سجد قد مات فانهزموا وأخذ البطريق يصيح وهو في الارض صريخ : الخ بلا ، الخ بلا . اي اناحي . ولكن الحبشة كانوا انهزموا وتبعهم المسلمون يقتلون ويأسرون واجهز الجراد حابد على وسن سجد فعائبه الامام فيما بعد قائلا له : لم قتلتك قل ان أنظره ؟ فاجابه : قلت له أريد ان اوصلك الى سيدي فاضطجع الى شجرة هناك وابى وقال اقتلني في مكاني هذا وشتمني فقتلته . وبعد هذه الواقعة امر الامام بالاسارى من البطارقة

فكانوا ثلاثين بطريقاً فقتلهم منهم البطريق جان نهد الذي أسره الوزير عدلي والبطريق قاسم وكان مسلماً مرتدّاً ولاء الملك جان اموره بين التجري والعنوت ، وكان من أشد البطارقة اذى للاسلام اسره رجل من الصومال من قبيلة متان . ومنهم بطريق هنة . ومنهم بطريق اسمه جبر اندرياس عمره تسعون سنة ما بقي ارض في الحبشة من زمان الملك ادماس الى اسكندر الى ناود الى ايام الملك وناج سجد الاتولاها .

قال شهاب الدين احمد الملقب بعرب فقيه : فلما قتل وسن سجد افتتحت البلاد وذات جيوش الكفرة واسلم اكثرهم كما سيأتي ذكره . ثم وصل الامام الى جان زلق فهرب اهالي البلد الى بلد شجرة فارسل الامام بعض من أسلم من الاحباش فنصحوهم فجعوا الى الامام واسلموا . وأرسل الوزير عدلي الى « زقلة » والى « لال بلا » فسبقه الامير مجاهد ونهبهم فاسلموا . فلما وصل الوزير وجدهم مسلمين . فسار الوزير عدلي الى « عواش طبوا » فاسلم أهلها . وسار الامام الى ارض انطيط وكان هناك كنيسة للملك اسكندر مملوءة ذهباً فحط المسلمون عندها وأخذوا ما فيها من الذهب ثم احرقوها . وفر اهالي جان زلق الى الجبال ولم يسلموا فارسل اليهم الامام خالد الواردي وكان يعرف مسالك بلادهم فقال لهم : تعرفون اني اعرف جميع بلادكم فاسلموا قبل أن نقاتلكم . فتشاور بعضهم مع بعض وقالوا ان لم نسلم نحن وقد أسلم أكثر الحبشة يرسل الينا الامام جيشاً يأخذنا كلنا ولا يفلت منا أحد . فقدموا على الامام هم وأهل قوت وأسلموا جميعاً . وأسلم من البطارقة بطريق دلو وبطريق ديلي وبطريق اسمه حيزو وحسن اسلامهم وشهدوا المشاهد التي كانت بعد . ولما أسلم أهل قوت كانوا ألف فارس وأربعة آلاف راجل كان معهم بطريق اسمه ايدس لخطي ابي أن يسلم وقال انا ماجئت لهذا ولا أفارق ديني الذي مات عليه آباي وأجدادي فقال له الامام : أنت أحسن من هؤلاء الذين اسلموا ؟ . قال البطريق : هؤلاء بدو لا يعرفون دينهم ولا دينكم فاذا اسلموا لا اثار عليهم اما انا فاذا أسلمت يميزني الناس عند الملك والرهبان . فقال له الامام : لا تفعل فانت كبير النصارى وبيننا وبينك مصاهرة . وذلك لأن جارية الامام هاجرة كانت ابنة عمه . فبقي أسيراً ولكنه على دينه فقام البطارقة الذين أسلموا وقالوا له أسلم والا تقتلك فانت أحسن منا فأسلم وجلس مع الامام ثلاثة أشهر فلما غزا الامام احرا هرب ولحق بالملك ورجع الى النصرانية ثم أمر الامام على جان زلق الجراد فمان بن جوهر وعلى أهل قوت خالد الواردي فسار اليهم وأسلم نساؤهم وأولادهم وحسن اسلامهم . ثم سار الامام الى بلد شجرة فتنبه الجراد نصر وقال له : بلادنا كلها أسلمت ببركة الله تعالى وبركته . فقال له الامام : امرتك على الذين أسلموا وأما الذين لم يسلموا فسر اليهم واثنتي بهم فسار اليهم وقتلهم واثني بطريقين اسيرين فقال لهما الامام : كل البلاد أسلمت فما لكما لا تسلمان . قاييا الاسلام . فقال الامام : حكمنا بضرب اعناقكما . فقالا : مرحبا . فتمجّب الامام من كلامهما وأمر بقتلها .

وامر الامام أميراً اسمه شمسوان يسير الى افات ويفتحها فسار اليهم وقهرهم وحصرهم في الجبال فاسلموا واحرق المسلمون كنيسة للملك المتقدم اسكندر كان فيها ذهب كثير وانجيل ورقه من الذهب لا يحمله الا رجلان . وسار الامام الى ابونه فاسلم أهلها ومعهم بطريقهم اسلموا . فلما سار الامام الى احرا ارتد البطريق ولحق بالملك أما عسكره فقد جلسوا على

الاسلام وقتلوا مع شمسو طامة فتوح الحبشة . وكان اورعي عثمان المرتد في افات فلما رأى جيوش الامام اقبلت وايقن ان قد احيط به قال لعساكر : أنا أقاتل المسلمين ولا يدخلون بلادي . ولكنه من جهة ثانية ارسل الى الامام سرأ يقول : انا مسلم وابن مسلم اسرني المشركون ونصروني وقتلي مطمئن بالايان والآن أنا جار الله وجار رسوله وجارك ان تقبل توبتي ولا تؤاخذني بما عملت وهذه الجيوش التي معي أحتال عليهم حتى يدخلوا عليك ويسلموا . فاجابه الامام : اذا فلت هذا فقد قال الله تعالى : قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر الله لهم ما قد سلف . لا تخف ولا تحزن . ويكون الميعاد بيننا وبينك ارض طويية فاني سائر اليها . وأرسل اليه الامام مسبعته للامان وطيبة لنفسه . وبعد أيام جاء اورعي عثمان ومعه مرتدان آخران من صبيان الامام يريدان الرجوع الى الاسلام ومعهم نحو عشرين الف نسمة من الحبشة من رجال ونساء وارلاد فدخل اورعي عثمان على الامام وقبل يده وطلب العفو فتقبله الامام تقبلا حسنا وقال له : لا تخف ولا تحزن وقل للعسكر اسلموا . فاسلموا جميعهم من الظفر الى المغرب ومعهم نساؤهم وأولادهم وكان فرشحهم علي في دبر برهان فارسل اليه الامام أن يسير الى ارض « تفلت » والى وقدة والى مجر ويناتل أهل هذه البلدان أو يسلموا ففعل فرشحهم علي ما امره به وسار الامام الى « جدم » فاسلم أهلها باجمعهم .

أما ملك الحبشة فقطع الامل من استرجاع البلاد التي ذهبت من يده وانهمزم الى بيت محره اصل المملكة وجمع حوله ما بقي من قوته . وكان هناك كنيسة اسس بناءها الملك ناود ابو الملك وناج سجد اشتغل ببنائها ثلاث عشرة سنة ثم خلفه ابنه فقام يحمد في عملها أحسن مما جده أبوه وبقي يتم بناؤها خمسا وعشرين سنة . وكان طولها مائة ذراع وعرضها مائة ذراع وعلوها مائة وخمسين ذراعا وكلها بالذهب مرصعا بنصوص الجواهر واللؤلؤ والمرجان وكان قبر الملك ناود ابن ادماس بن زراقوب فيها . فلما فرق الملك جيوشه الى ابواب المدينة دخل هذه الكنيسة فنظر اليها يمينا وشمالا وقال : هؤلاء المسلمون يريدون أن يمحرقوا هذه الكنيسة وهي دار ملكي ودار الملوك المتقدمة . فقال له من معه : المسلمون لا يصلون الى هنا أبدا ونحن نقاتل دونها حتى نموت .

أما الامام فارسل احد امراء جيشه « جويته نور » الى بلد كسايه من أرض جدم وكان بها كنيسة عظيمة فيها الف راهب فنهبا واحرقها . وأرسل اناسا الى بلد جن يدعوههم الى الاسلام فاسلم بعضهم . ثم وصل الى الامام رجل من النصارى اسمه « وسن جان » ومعه خمسمائة من أهل لدرق الابيض فاسلموا . وما زال الامام يحمد في اثر ملك الحبشة حتى أدركه ودارت بينهما الوقعة المشهورة واصل فلنهمزم الملك ومن معه وقتل من رجله خلق كثير وبلغ الامر به ان فر بنفسه شريدا ماشيا على رجليه ومعه خمس جنائب تقاد أمامه بالجنه وعدتها وذلك من وعورة الطريق . وذهب الامام من طريق أخرى هو وأصحابه وقد ترجلوا من صعوبة الطريق أيضا . ومر الجراد عثمان بن جوهر وأورعي عثمان من على مقربة من الملك وهم لا يملكون به وهو قد اختفى في شجرة في تلك الاوطار الى أن مر المسلمون فقر قاصدا بلد المنبا واحتوى المسلمون على غنائم لا تحصى ووصلوا الى خيمة الملك وهي منصوبة كما هي وفيها سريره وسلاحه وفرحوا فرحا عظيما وكانت هذه الواقعة في ١٦ ربيع الاول سنة ٩٣٨



ودخل الامام بعدها بيت المحر في أيام برد شديد مات فيه بعض عسكره من شدة البرد وكان العسكر يطعنون الماء المتجمد بالحديد حتى يكسروه . ولما وصل الى كنيسة محرا العظيمة التي سبق الكلام عليها دخل اليها هو والمسلمون فاعتزتهم الدهشة مما شاهدوا فيها من بدائع الصنعة وروائع العظمة ووفرة الكنوز ونهبوها وبات الامام بجانبها واستدعى من كان معه من العرب وسألهم هل يكون في الروم أو في الهند أو غيرها مثل هذه الكنيسة ؟ فأجابوه لا نظن في الدنيا مثلاً . وكانت بجانب الكنيسة ثلاثة بيوت للملك يسكنها وكانت فيها عجائب لمن نظرها فجلس الامام في أحدها وأعطى بيتاً الى الامير احوشه والامير ابي بكر بن قطين وحمل البيت الثالث مسجداً . وأما الوزير نور فوصل الى كنيسة أروسن مريم ووصل آخرون الى كنيسة بيت سمايات التي بنتها أم الملك وآخرون الى كنيسة دير تقداد وكان الملك ادماس قد بناها وهو مدفون فيها كما ان أم الملك مدفونة في كنيسة بيت سمايات فانتهب المسلمون جميع هذه الكنائس وأخرجوا منها من احمال الذهب والفضة والديباج والحرير ما يعجز وصف الواصفين وأحرقوا الكنائس ووجدوا في كنيسة بيت سمايات أربعة رهبان لما شبت النار بها دخلوا اليها واحترقوا معها . ووصل عبدالناصر الى كنيسة بنال لها جنت جرجس من بناء الملك اسكندر فلم يجد فيها شيئاً لان أهلها كانوا أخذوها معهم فحرقها . وأرسل الامام الفين من أصحابه الى بلد « واله » فوجدوا فيها أربع كنائس منها كنيسة صنفحتان بصفائح الذهب فحملوا يلقون الذهب بالقناديم . وأرسل الامام سرية الى جبل النبا وهو جبل يسكن فيه أولاد الملوك ومن عادتهم انه اذا ولد للملك ولد ذكر أصعدوه الى هذا الجبل وبقي فيه حتى لا يكون خلاف في الدولة فاذا مات الملك أنزلوا من يريدون توليته من أبناء الملوك من هذا الجبل وولوه الملك . وهو جبل لا يصعد اليه الا بالسلام فوقعت هناك مقاتلات انهزم في آخرها المسلمون وقتل اورعي عثمان وعلي ورادي والجراد مئان الصومالي وعبد الله بن ناصر الدين الحموي واسر الجراد احوشه . وكانت هذه الهزيمة لاربع عشرة ليلة خلت من ربيع الآخر سنة ٩٢٨ ورجع المنهزمون الى الامام واخبروه بما جرى فعزّن لاسيما على صهره مئان واسترجع وبكى ولسكنه أراد ان يماقب المنهزمين فربط أكارهم فرشهم علي والجراد احموش ومائة فارس معهم وأراد قتلهم فشفع فيهم الفقهاء والامراء فحملوا كفافهم ولكنه قل لابد ان تسيروا الى جبل النبا وتقاتلوا فقال الامراء للامام اتريد أن نخلف الجميع في ذلك الممكن الضيق فان كنت تريد ان تهلك الجميع فسر أنت بنفسك علي انه ان أعطاك الله النصر وفتحتها لم تجد الا أولاد الملوك اذ ليس فيها شيء غير ذلك ونحن والحمد لله صار عدنا مال مثل التراب والاولى ان نرجع الى الورا ونجتهد مع الوزير عدلي والجيوش التي خلفناها في قطبحار . فانقاد الامام لنصيحتهم ورجع وسار يريد عتوت فخط في بحر حيق وهو مذهب الماء في وسطه جزيرة وفي وسط الجزيرة كنيسة وبساتين فيها الدفواكه وكان لامام أرسل الامير زحروي محمد ابن عمه والوزير مجاهداً وعبد الناصر وحفيظه والجراد صديقاً واورعي احمد وضم اليهم ثلاثمائة فارس فتقاتلوا مع الحبشة عند كنيسة دبرازهير ونهبوها وأخذوا منها من الكنوز ما لا يحصى مدده . وكان لها من التارخ يوم أحرقوها سبعمائة وعشرون سنة .

أرسل الامام الى أهل جزيرة بحر حيق يدعوهم الى الطاعة ويأمرهم بتسليم الاسير المسلم الذي عندهم .

وكان من قصة هذا الاسير انه غزا مع السلطان محمد فلما انهزم المسلمون في « دل ميده » وقع أسيرا فلما علم الملك انه من حشم السلطان محمد ارسله الى تلك الجزيرة وأمرهم أن ينصروه فتصبر وبقي عندهم ١٦ سنة وقلبه مطمئن بالإيمان . فهذه المرة ارسل الامام رسولا سبح في البحر حتى وصل الى الجزيرة فرماه أهلها بالحجارة فقال لهم : لا ترموني أنا رسول . فقالوا له : انت رسول هذا الساحر أي الامام فكلمنا من بعيد . فبلغهم الرسالة فاجابوه : قل لسيديك لا نعطي الجزيرة ولا الطاعة ولا تفك الاسير بفعل الذي يقدر عليه عرفنا انه يطلع الجبال بالحيل والرجال أما هذا فبحر . فرجع الرسول وأخبر الامام بما وقع فجمع الاشراف والعرب والمغاربة والمهرة وقال لهم : نحن نعرف أيها العرب الا البر والجبال وأما البحر فهو شغلناكم تعرفون اموره فطلب منه العرب الاخشاب والجبال فجمعوا لهم أخشابا كثيرة ونحو عشرة آلاف جبل فشدوا بها شيتا يقال له الرمس ( ارتمس في الماء انغمس فيه ) وأنزلوه فسار سيرا بطيئا فقال لهم الامام لا تصلون بهذا السير الى قرب الجزيرة حتى يكونوا اهلكوكم بالحجارة والنشاب . فاحتالوا للسرعة بشيء آخر وهو نهم وضربوا تحت الحشب قريبا فسارت مثل السهم ففرح الامام وقال هذا ما كنت أريد . وأمر مقدم المهرة احمد بن سليمان المهري ان يركب البحر هو وأصحابه وأردنهم بغيرهم من الجيش وكان أهل الجزيرة قد نظروا نجربة الارماس وعلموا أن المسلمين واصلون اليهم وقولوا هذا من شغل العرب ومهم المدافع واذا حالنا أمرهم أخذونا عنوة ، فعولوا على طلب الامان وأرسلوا الاسير في سنبوق ليلا فارصله رجلا منهم وعادا في الليل فلما أصبح الصباح شاهده الامير اسماعيل عند صلاة الصبح فقال له من أنت فقال : أنا حرب ارعد بن اورمي حبر الدين الاسير في الجزيرة . فاخبر الامام بخبره فأمر بدخوله فلما رآه الامام بكى شفقة عليه لما رآه من تغير حاله بلاسر وبكى الاسير ثم أبلغه ان أهل الجزيرة خافوا من شغل العرب وهم يطلبون الصلح على شرط انك لا تقتلهم ولا تحرق كنائسهم فقبل الامام ذلك وقال له : ارجع اليهم وقل لهم يكون ذلك . فرجع الاسير وأخبرهم وأشار عليهم بان يرسلوا الأبون الذي عندهم ( الرئيس الديني ) ويقد لهم الامان . فركب الابون سنبوقه وجاء الى الامام وأراد ان يقبل الارض فتمنه الامام وقال له : يا خديس لا تسجد للناس . ثم قال له : تكلم حاجتك . فقال : جميع الرهبان يريدون أن تعطوهم الامان على أنفسهم وكنائسهم . فقال الامام بشرط ان لا تخفوا المال فقال : السمع والطاعة ان اذهب الى الجزيرة واحيى بالمال . فقال الامام : لا نأمن لكم ولا بد ان يذهب اصحابي الى الجزيرة ويأتوا بالمال . فقال الابون : اذا كان لا بد من دخول أصحابك فارصهم بان لا يغيروا على كنائسنا ولا ينقضوا عهدك . فقل له الامام : اذا اعطيتك الامان انا فلا أحد يقدر ان ينقض عهدي : فأمر الامام زحربوي محمدا بان يذهب ومعه رجال من العرب والمهرة والمغاربة وأوصاه بان لا يفعل شيئا سوي نقل المال . فكان من الذهب والفضة حمل مائة رجل وأصاب كل رجل من المسلمين ثلاثمائة أوقية ذهب وفضة وارسلوا الى الامام الارمسة ثلاث مرات مشحونات وليس في الواحد منها أكثر من خمسة رجال مع

انها يسع الواحد منها ١٥٠ رجلا . فرأى الامام أموالا هائلة وقسمها فسلمهم أعطاه للمرب وسهم أعطاه لثحروبي ولسكر بحر والسهمان الباقيان فرقهما على جيوش المسلمين . ثم سار الامام الى بيت احرا وذلك لانه كان بقي فيها كنيستان فاراد ان يحرقهما احدهما مكان مريم والاخرى دبته مريم فوصل الى احرا وأحرقهما . وذهب منها الى حنبورة حيث جلس لمرض الشريف أحمد القديمي الذي كان معه فبقي معه الى ان مات رحمه الله وصلى الامام عليه . وارسل الامام الوزير عدلي الى دوارو فوصلوا الى نهر عواش فوجدوه ملائ وفي جانبه جيش الحبش فجعلوا يرمون المسلمين بالسهام في الليل فقام من أبطال المسلمين الجراد شمعون وقال نحمل في الماء وخبولنا تسبح فيه وحمل هو وخيله في الماء وحمل المسلمون من ورائه والحبشة يرمونهم بالنشاشيب الى ان خرجوا الى الجانب الآخر . فدخل الجراد شمعون وسط صفوفهم وهو يجندل أبطالهم وحمل معه أصحابه فانهزم الاحباش وقتل منهم ثلاثمائة وخمسون . ثم جاءتهم من الاحباش كرة اخرى فقاتلوا قتالا شديدا وانهزم هؤلاء وقتل منهم نحو ١٥٠ رجلا ثم اعادوا السكر ثلاثة فانهزموا وقتل منهم نحو ٥٠٠ رجلا .

ثم سار الجراد شمعون الى « دير برهان » فصادفه البطريق جرجيس فاقتتلوا قتالا شديدا وقتل من الحبشة الوف . أما الامام فكان سار الى بلد ملك الحبشة وهزمه هو وبطارقته وسبى نساءهم وفر الملك برأسه . وعاد الامام بالفنائم الى معسكر الوزير عدلي . وكان هذا سار الى دير برهان فلما وصل الامام احب الوزير عدلي ان يعرض امامه الجيوش لانهم كانوا في وسط بلاد الحبشة وعليهم جواسيس للعدو فاستحسن الامام رأيه وجاء الوزير عدلي بخمسين راية وكل راية بمقدمها من الجرادات والامراء فكان عدد خيل الوزير يومئذ ثلاثة آلاف فارس لايس وثلاثة آلاف فارس غير لايس وكان عدد اصحاب التروس البيض عشرين الف تراس وكان عدد أهل القسي مثلهم وكان مع الامام خمسة آلاف فارس كلهم لايسون بتجافيف التماسيح والقطيفة المثقلة بالذهب لا تظهر منهم الا احداق حيواناتهم من الدروع . ودخل اصحاب عدلي في الصف الاول من الصومال مع مقدميهم والقوا مع الامام وسلموا عليه وداروا ناحية الى جنب المحدة . ودخل الصف الثاني من أهل الفطبحار والمائة وأهل شوا ومن دخل في الاسلام وسلموا على الامام وداروا ناحية جنب الصف الاول . وجاء الصف الثالث وفيه الوزير عدلي والامير حسين والامير شمعون واورعي نور وكانوا خمسين أميرا في عدد عديد وزرد نصيد فجعلهم صفين بعد صف لكثرة جيوشهم فتواجهوا مع الامام وسلموا عليه وجلسوا وتحدثوا فبكى الامام بكاء السرور . وكان من يوم فارقه الامام الى اليوم الذي واجههم فيه سبعة اشهر واخرج الامام الفنائم من الذهب والفضة والحرير وفرقها وكثر الذهب بين أيدي الناس حتى صار البقل يباع بأربعين اوقية من الذهب لكثرة الذهب وابتذاله وكان الرجل يعطي صاحبه مائة اوقية الى مائتي اوقية من الفضة فلا يرضى بها .

ولما رجع الامام الى دير برهان ارسل ملك الحبشة البطريق راس بنات وكان من اعظم البطارقة وامره بكبس افات والتبض على اورعي ابون الذي كان فيها . وكان الامام ارسل الى افات الوزير عباس مع نجدة فتلاقى القرية ن في كساية وانهزم البطريق ومن معه . ثم شاور الامام اصحابه فيما يصنع فقال بعضهم ان البلاد ما اسلمت من نهر عواش الى نهر وبي



وكذلك ارض بالي والجنز والوج فالرأي أن نسير اليها : فقال لهم الامام : ان اهل افات  
وجدم وشجره اسلموا فاذا سرتنا عنهم وتركناهم بلا عسكر فقد يرتدون . فقالوا له :  
المهم هو البلاد التي نقصدها لا التي نحن فيها . فوافقهم الامام وساروا الى ارض الماية وبعد  
قتال شديد في الجبال والاوراق قتل فيه الحيشة بالسهم المسمومة فلم تنفعهم وتغاب عليهم  
المسلمون فاسلموا وارسل فرشحهم علي الذي كان قائد الحملة في جهة الماية بكتاب الى الامام يقول  
فيه ان اهل « مایه » اسلموا وكذلك ارض « زقاله » وبلاد « جتوا » و « ارحتلو »  
و « شجن » اسلموا جميعهم ففرح الامام فرحا شديدا . وكذلك كان أرسل عبد الناصر الى  
« جنز » وقال له قاتلهم او يسلموا او يمطوا الجزية . وأرسل الوزير مجاهدا الى ارض  
« وج » والي « جبرجي » وقال له : قاتل وانا سائر من ورائك . فاهل وج وجبرجي اعطوا  
الطاعة وادوا الجزية واما بطريقهم « اسلام دحر » والبطريق الآخر « وينداب »  
صهر الملك فأبيا ان يسلموا . فاما وينداب فسار بجائة وخمسين فارسا لاحقا ببلاد الداموت واما  
اسلام دحر فارسل الى الامام ولده وبطريقا اسمه مسبو ليتكلم مع الامام في الصلح وكان  
عسبو فصيحعا ابيا فقال للامام : هذا ولد البطريق اسلام دحر وانا صهره جيشاك علي ان  
لا تخرب بلادنا ولا تحرق كنائسنا ونؤدي الجزية ونبقى على ديننا . فرضي الامام بهذا  
منهما فآظرا رغبتهما في الاسلام بعد ذلك فقال لهما لامام : قولوا نشهد ان لا اله الا الله  
وان محمدا رسول الله . فاما البطريق ففألفها وحسن اسلامه . وأما ولد البطريق اسلام دحر  
فقال انا لا اسلم حتى تحلف لي انك تتخذني ولدا فضحك الامام من قوله وقال له : اسلم انا  
افعل لك ما اردت كاه . فقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم انه كان  
معهم ثلاثون فارسا فاسلموا جميعا . واما « تسفو » مقدم بلاد الماية فارسل الى الامام قائلا :  
لا تخرب بلادني فاني اسلمت علي يد فرشحهم دين . فأمنه الامام وقدم عليه هو والفي راجل  
من الرماة فاكرمهم الامام واقر تسفو على امارته . وجاء الوزير مجاهد مع اهل وج  
الذين اسلموا ووصل فرشحهم دين بمسد الوزير مجاهد ومعه من اسلم على يده وهم اهل ستة  
بليدان بفارساتها وبتارقتها وكانوا الوفا فسجد الامام لله شكرا ودعا لفرشحهم دين . واما  
عبد الناصر فاقر الجزية على الذين فتح بلادهم وبعضهم تحصنوا بالجبال فسار الي « كنيات »  
وقاتلهم وقتل منهم خلقا كثيرا الى ان اقر الجزية ورجع الى « جيطو » من اطراف بلاد هديه  
فقاتلوه فقاتلهم الى ان اقر الجزية .

اما الامام فكان في أرض وج صام فيها رمضان وافطر في « جراجي » وارسل جيشا  
فيه عدة أمراء تحت قيادة الامير حسين الى دوارو فدخلوا ارض زري ثم ارض وطمات وكان  
هناك سافو ابن البطريق وسن سجد وغيره من البطارقة فأنهزموا من وجه المسلمين . ودخل  
سافو أرض « جان زجرة » فتعقبوه اليها فأنهزم الى عنقوت لاحقا بالملك وأخبره بما فعل  
المسلمون فعزّز جدا . اما الامير أبو بكر فانه دخل جان زجرة وخرّبها وأحرق كنائسها  
ثم سار الى أرض « جراوراري » وحط فوق نهر « بور » فدخل عليه بطريق جراوراري  
والبطريق « رويل » والبطريق « وسن جش » والبطريق « تيدروس » واسلموا جميعا  
وحسن اسلامهم . وكذلك اسلم الجراد هنو وتحصن خمسة من البطارقة في الجبال فقاتلهم الامير

أبو بكر وأسره هم ونساءهم وأولادهم .  
 وأما الأمير حسين والوزير عدلي فدخلوا أرض جاتر فجاء أهل « ادل مبرق » اليهما  
 وأسلموا جميعا . وكذلك أهل « اواولده » و « وتن » و « أجيت » و « ارقوي » كل  
 هذه من أرض دوارو فأسلموا جميعا .

أما الامام فسار من جراحی مسيرة يومين وحط فوق بحر زواي وهو بحر ماؤه عذب  
 تسير فيه سنابيههم مسيرة ثلاثة أيام وفيه ثلاث جزائر كل جزيرة فيها ثلاث كنائس فأراد الامام  
 غزو هذه الجزيرة فقال له المسلمون دع البحر الآن وسر الى أرض هديه فجاء صاحب هديه وهو  
 مسلم من الاصل وكان يؤدي جزية الملك الحبشة وكان يقدم كل سنة بنتا من أبكارهم جبلة  
 للملك يأخذها وينصرها . فلما دخل صاحب هديه على الامام مع جنده قال أنا مسلم وأنتم  
 مسلمون . فأكرمه الامام وخلع عليه وهو وأهل بلده اضافوا العسكر فسألهم الامام بصنعهم  
 الذي كانوا يصنعونه وهو أن يصطفوا كل سنة بنتا لحسنها وجملها ويقدموها للملك الناصري .  
 فقالوا له : انه حكم على آبائنا الاولين وحكم علينا ان لا نلبس عدة الحرب ولا نمسك السيف  
 ولا نركب الخيل بالسروج وحكم ان نعطي البنت فكنا نعطيها مخفية أن يقتلنا ويحرق مساجدنا  
 وكنا متى جاءنا الذي يريد أخذ البنت غسلناها وكفناها بثوب وحسبنا أنها ميتة وأعطيناها اياها  
 فاننا وجدنا آباءنا يفعلون ذلك فقلنا فالآن اتانا الله بكم وقد هزمت الذي يحكم علينا وقتلهم  
 جيوشه ففتح نجاهد معكم . فسار الامام الى أرض « أي فرس » ومعه صاحب هديه وأرسل  
 « احمد جويتا » الى « شرخه » فأسلم أهلها . وسار الامام الى جاتر فأسلم أهل جاتر . وأهل  
 « جان جي » وهم خاق كثير . وأسلم عثمان بن تخلي وكان أبوه مسلما فارتد في أيام السلطان  
 محمد فعاد هذه المرة الى الاسلام هو وأخوه خالد ومعهما عدد عديد جدا من الفرسان والرجال  
 فولى الامام أرض جاتر شهابا وولى الأمير عمر أرض « استرجاتر » وفرق خمسين أميرا على البلاد  
 التي فتحها . وجلس الامام في « عندوره » وأرسل عبد الناصر الى « جينه » وقال له : لا يسمعك  
 غيرها لان معك جيوشا كثيرة . وبينما الامام في عندوره أرسل اليه البطريرقان « سيمو »  
 و « صبرو » انهما معه لا مع أهلها ويطلبان منه جيوشا حتى يقاتلا فيها فأرسل الامام الى  
 الوزير عدلي والأمير حسين بالمجيء بجيوش كافية فحضرا اليه فبلغه ان الاحباش خربوا بلاد  
 هديه وبلاد جنز فأتاه عبد الناصر الى جنز وجعل صهره في هديه وأسلم البطريرق صبرو على يد  
 الامام وأرسل الامام وزيره عدلي الى بالي وولاه عليها فسار اليها ومعه من ابطال المسلمين  
 الوزير عباس ابن اخي الامام والجراد احمد جويتا وأورعي قاط عمر والجراد احمد وش بن  
 محفوظ وفرشعهم سطوت وفرشعهم هلي وأورعي احمد بن هرجاي ومحمد وحامد بن سوحة . ثم  
 لما بلغ الامام ان صاحب بالي في قوة عظيمة أرسل عبد الناصر صاحب الجنز والجراد صديق صاحب  
 شرخه وصاحب هديه مددا للوزير عدلي وكان دليلهم البطريرق صبرو الذي أسلم وكان فارسا  
 مشهورا ووافاهم البطريرق سيمو وأسلم ايضا . فأرسلوا الى بطريق بالي ينصحونه ان يخضع لثلاث  
 يندم ويخوفونه بكثرة جيوش الاسلام فاجاب بأنه لا يسلم ولا يؤدي الجزية وانه حاضر للقتال  
 وأمر صاحب بالي جموعه أن يخرجوا للحرب ومعهم نساؤهم وأولادهم وتلافى الجماع في بلدة  
 زلة وأما المسلمون فكان على ميمنتهم الوزير عباس والجراد عثمان وعلى الميسرة عبد الناصر

واصحابه وفي القلب الوزير عدلي واصحابه وفي المقدمة اسما نور وصبر الدين البطل المشهور .  
واما صاحب بالي نصف التروس قدام الخيول وركب فرسه وقام في وسط القلب كأنه برج من  
حديد وجعل نساءه وراءه وعليهن زيفتهن وفعل سائر البطاريق مثل فعله . ولما اختلط الجمان  
حمل فرشهم علي على بطريق بالي حتى اقتاعه من سرج فرسه وضرب به الارض وسقطا معا  
فنهض فرشهم علي واستل خنجره كان معه وقطع رأس البطريق فلما رأى الحبشة زعيمهم قد  
قتل ولوا الادبار وتبعهم المسلمون يقتلون ويأسرون فقتل من الحبشة عدة الوف وكانت نساء  
المسلمين حملن ايضا وراء رجالهن وهن علي بملهن فكانت المرأة منهن تقول بعد الرقعة اسرت اربع  
نسوة وتلك تقول خمسا وتلك تقول ستا او سبعا . وكان جملة البطارقة الذين قتلوا مائة بطريق  
منهم البطريق اسحق قتله اسما نور . وابيب بطريق جازر وكان شيطاننا شجاعا قتله البطريق  
سيمو الذي اسلم . وبطريق ليمو صاحب شرخة قتله الجراد احمد وش بن محفوط . والبطريق  
غفاني قتله حبشي اسلم . وقتل زمينكر ابن بطريق بالي قتله تماش ابون . والبطريق مجن قتله  
البطريق صبرو الذي اسلم مع سيمو . واسر نحو مائتي بطريق منهم « ازاج زخره » وكان  
من خواص الملك . ومنهم البطريق نقدية وكان مسلما مرتدا . ومنهم للبطريق جرجيس ومنهم  
ابن دحرجوته . وقتل من الرجال والفرسان ممن لم تعرف اسمائهم ثلاثة آلاف . وملك الله  
المسلمين خيولهم ومتاعهم ونساءهم وأولادهم وما ملكت ارجيا . وحط الوزير عدلي في بيت  
البطريق عدلو في زله وسأل هل بقي من البطارقة أحد فقالوا نعم وعدوا له خمسة بطارقة .  
قال الاثنان اين يكونون . قال البطريق سيمو : ما يقصدون الا ارض « قاقمة » عند البطريق  
ايديس فارسل الوزير البطريق سيمو ومعه اربعمون فارسا فلقبهم مخنفين في الاشجار فأسروهم  
وأخذوا معهم خمسين فارسا . وكان الوزير عدلي لما سار الى بالي ارسل الامام الجراد « جوشو »  
ابا بشاره الى باب دارة وقال له الذي يخرج من بالي لا يفلت منك لأنه لا طريق الا من هذا  
الباب فيكان ما توقع وهو ان خمسة بطارقة ومعهم ستون فارسا فصدوا العبور وهم منهزمون  
فما شعروا الا والمسلمون عند الباب فأسروهم وضربوا أعناقهم وقطع الجراد جوشو رأس  
البطريق « حجه » وأرسل به الى الامام لان الامام كان يتحرق عليه غضبا اذ كان ارسل الى الامام  
يتول له اريد ان اسلم فارسا اليه الامام رسولا فقتله ولحق بارض بالي فلما وقع هذه المرة في يد  
الجراد جوشو قتله وارسل برأسه الى الامام ففرح به . ولم يكن وصل اليه خبر انتصار الوزير  
عدلي في بالي فلما رأى الامام الراس قال للرسول : من أين لقيتم صاحب هذا الراس . فقال  
الرسول : اما جاءكم الخبر من الوزير عدلي بما جرى . فقال الامام : وماذا جرى . فاخبره الرسول  
بالتصريح العظيم الذي من الله به . فصلى الامام ركعتين شكرا وخلع على البشير خلة تامة وجلس  
في الفلاة وأمر بضرب النقارات والطبول . ثم وصل بشير الوزير عدلي بتفصيل خبر المعركة وهو  
يسأله كيف يقبل بالاسارى ونساء البطارقة وأولادهم فاجابه : أما البطارقة ونساءهم وأولادهم  
والخيول التي غنمتوها فاخرج خمسة وفرق الباقي على المجاهدين . واما امرأة البطريق عدلو  
فخذها لك ومن أسلم من البطارقة يكون معك ومن لم يسلم فاقته . واما نقدية المرتد فاشنقه  
بباب البلد زله . واما خارج وازاج زخره وجرجيس وابن دحرجوته فأسلمهم الي . ثم ارسل  
الامام الى البطريق سيمو سيفا من الذهب الاخر فيه ٢٠ اوقية على مقبضه وذلك لما فعل



من الجبل وكونه لم يندر. فانفذ الوزير امر مولاة وفرق الاموال ونساء البطارقة واخذن امرأة البطريق عدلو لنفسه. وارسل الى الامام الاسارى الذين طلبهم فامر بضرب أعناقهم. وأما خارج المرتد فشفع به المسلمون وقالوا للامام: هذا قد تربى في بيتك وهو صغير وقد تاب. فعفا الامام عنه. اما اهل بلي فاسلموا باجمعهم بعد هذه الواقعة. وكانت واقعة بلي يوم الجمعة يوم الحج الاكبر سنة ٩٣٨.

ثم ارسل الامام الوزير مجاهدا الى أرض وج فقاتله بطريقها « اسلام دحر » صهر الملك اسكندر ومعه ثلاثون بطريقا فجزمهم فجزمهم. وقتل اسلام دحر ومن معه من البطارقة واطاعت وج سبلها وجبلها وارسل الوزير مجاهد بخبر الفتح الى الامام وهو في جراجي. وكان ملك الحبشة أرسل بطريقا اسمه « أكر » ومعه جيش الى بلاد جزع فقصده عبد الناصر من أرض هديه وهزمه وأسر مسكره ولم يفلت الا البطريق وحده واسلم المسكر الذين وقفوا في يد عبد الناصر وحسن اسلامهم وشهدوا فيما بعد طامة الوقائع. وأرسل الامام قائدا اسمه يعقوب الى أرض وارب فاجتمع الحبشة تحت قيادة بطريق اسمه اكيل وقاتلوا يعقوب فجزمهم وقتل منهم الف رجل وكتب الى الامام بالفتح وسأله ماذا يفعل فاجابه بأن يأخذ من أهل وارب جزية سنوية مقدارها ١٥ الف حل من الحنطة واللف اوقية ذهب واللف كدوجة من المسك والسمن. فاطاعوا على ذلك وجلس يعقوب في بلادهم.

فبعد فتح الامام لبلاد دوارو وبلي وهديه وجزع ووج وورب وفطيجار وافات وما حولها لم يبق خارجا عن طاعته الا قدر ثلث الحبشة فارسل الامام الى بر سعد الدين بطلب امرأته وأمر المجاهدين بأن يطلبوا نساءهم ويسكنوا ببلاد الحبشة ففعلوا وبيت الوزير عدلي الى بلاد الداموت ففتحها وهزم بطارقتها وفتح بلاد جافات وغنم غنائم لا تحصى. ثم جمع الامام الامراء في دبر برهان، وقال لهم: قد انفتحت بلاد الحبشة ولم يبق الا بلاد التيجري ومدر والتوجام فاما أن اسير اليها واما أن نجلس في هذه البلاد سنة حتى نقررها. فإشار بعضهم بالجولوس سنة واحدة حتى تنقرر الاحوال وقال الآخرون مثل الوزير عدلي وعبد الناصر والوزير مجاهد ووزير بوي محمد لا بل الاحزم أن نقصد ملك الحبشة من الآن لاننا في قوة ومنعة. فقبل الامام رأيهم وسار بجيوشه من عدة طرق وحررت معه وقعة بقرب بيت محرم أخذ فيها أربعة آلاف مع بطريقهم ابن دجلعان ففرض عليهم الاسلام فاسلموا ولبثوا مع الامام الا ان ابن دجلعان فر فيها بعد.

ثم سار الامام الى جبل الغنبا الذي تقدم ذكره وهو الذي يحفظون فيه اولاد الملوك ولا يمكن الصعود اليه الا بالسلام وكان المسلمون عجزوا عنه أول مرة فعطى الامام على هذا الجبل وأمر ملك الحبشة جسيم جيوش التيجري ان تقاتل الامام دون هذا الجبل فقاتلهم الامام نحو شهرين وما زال حتى فتح الحصن الاول والصخور والحجارة من فوق المسلمين مثل البرد تقع عليهم. وكان مع الصاري واهل التيجري مدافع وبنادق وكان يضرب لهم بالمدافع رجالان من المسلمين أحدهما عربي اسمه حسن البصري والآخر عبد أصفر تركي كان عند الامام ثم تنصر ولحق بالحبشة. والكن الامام كان أرسل الى زيلع فاشترى مدفعا كبيرا من نحاس ومدفعين صغيرين من حديد وجيء بها على الجمال الى جندبله ثم حملها الرجال الى محلة الامام لان الجمال

كانت لا تقدر على السير في تلك الاوطار وكان مع المدافع مهتاران من الهنود فضربا بالمدافع واشتد القتال وكان حسن البصري يغرب بالمدافع على المسلمين فلما رأى الامام أن لا سبيل الى أخذ الحصن الثاني امر بالرحيل وقصد بلاد التيجري ومر بكنيسة اسمها « لا لبلا » وهي كلها منقورة في الصخر وأعمدتها من الصخر وفيها صهريج ماء منقور في الصخر وليس في هذه الكنيسة خشب سوى التماثيل والتواييت فأحرق الامام ما فيها من التماثيل . وسارت طلائع المسلمين مع مقدمها شمسو مسيرة يومين حتى بلغت نهر حرار وكان الاحباش عبوه وتركوا أمثالهم ومعها بنت أخت ملك الحبشة فوصل المسلمون وأخذوا الاثقال وبنت أخت الملك وطادوا بها الى الامام فتسرى الامام بنت أخت الملك وولدت له . ثم قدم الامام القائد شمسو فسار يومين فتلاقى مع الاحباش وهم في عدة عظيمة ومن جملة ما معهم جبال كثيرة هيأوها لربط المسلمين فهزمهم شمسو وقتل منهم ثلاثة آلاف وربط كثيرا منهم بحبالهم . وزحف الامام الى الأمام واستشهد معه زحربوي محمد بحربة مسمومة فحزن عليه حزنا شديدا وهزم العدو وحط عند كنيسة مارية . وولدت له زوجته هناك ولدا سماه احمد النجاشي وكان أول ولد ولد في التيجري ثم سار فتحط في « قرقاره » وهي كثيرة البر والسيل فأقام الامام بها . وسرح جيوشه تغزو البلاد فتلاقى المسلمون مع العدو في أرض التينين فهزمهم وقتل منهم ثلاثة آلاف وسار يريد مدينة اكسوم فحط في أرض « ارعدة » ودخل عليه اناس من مسلمي بلاد التيجري من قبيلة بلو وقالوا له : ان الاحباش اجتمعوا بجبل هناك . فقام جيشه قسمين وقصدهم وأتى منهم أكثر من عشرة آلاف حتى امتلأ السهل والوعر بحجيف القتلى ونهبوا من مواشيهم ما لا يقع تحت حصر . ووصل الخبر الى ملك الحبشة ان المسلمين دخلوا الى التيجري وأخربوها فبكى وحزن حزنا شديدا وجمع جميع بطارقه وجيوشه وسار الى اكسوم وأخرج العثم الكبير من كنيسة اكسوم وهو حجر أبيض مرصع بالذهب ومن كبره لم يمكن اخراجه من الباب بل نقبوا من الكنيسة على قدره وأخرجوه وحمله اربعة مائة رجل وذهبوا به الى حصن اسمه تابر . وسار الامام فأصدا اكسوم فر بثلاثة حصون صالحه على الجزية أهل حصنين منها فخلاهم . وقتله أهل الحصن الثالث فتهربهم وقتلهم عن آخرهم . وفر ملك الحبشة الى « مزجة » وساطانها مسلم اسمه مكتر . فأرسل هذا الى الامام يستصرخه قائلا : ادركني قبل ان يفلوني فجدد الامام في السير حتى ينفذ مسلمي مزجة ومر بكنيسة اباساميل وكان فيها خمسمائة راهب فقتلهم جميعا وصادف جمعا من الحبشة مقبلين لنعجة الملك فاستأصلهم . ووصل اليه من السلطان مكتر رسول يخبره بان النصارى ضيقوا عليه وقتلوا كثيرا من رجاله وثلاثة من اولاد اخته وهو ينتظر وصول الامام فأرسل اليه الامام انه قادم اليه ففرح فرحا لا مزيد عليه وخرج وهو مريض وركب فرسه ولبس درعه وسار يلاقي الامام ومعه خمسة عشر الف مقاتل من النوبة . فنزل الامام بجيشه عند السلطان مكتر فأضافهم عشرة ايام . وبلغ ملك الحبشة ان الامام صار الى هناك فانهزم بجيشه الى أرض قحاج . وسار الامام وراعه فيمده مسيره بثلاثة ايام مات السلطان مكتر فاخفت اخته « جموة » خبر موته عن المساكين وأرسلت تخبر الامام بموته فولى الامام ابنه نافع مكانه وهو صغير بكفالة عمته وكانت تدبر الامور في حياة أخيها . ثم تقدم الامام الى أرض الدنية وسأل عن ملك

الحبشة فقالوا له فأتك من ثمانية ايام . فسار الامام وحط عند كنيسة انفراز وأحرقها وقام يتبع الملك فني الطريق أدركوا فارسا من النصارى فأسروه فاذا هو أبون آخر الوزير مجاهد وكان قد ارتد ولحق بملك الحبشة فسأله الامام عن الملك قائلا : اما تلحقه اذا سرنا وراءه . فقال لا لانه قطع بلدانا كثيرة . ثم امر الامام بضرب أبون المرتد هذا وعفا عنه فلم يقتله . وبقى الامام مجدا في السير فصادف خيام الملك ومطابقته قد رموها في ارضها ثم لقي صناديقهم مرمية قد تركوها حتى لا يتأخروا بسببها . وأدرك الامام ساقه جيش النصارى وفك بهم ولم يدرك الملك وهذا نزل على نهر « ابوين » الذي يتصل بنيل مصر وكان الامام في طليعة جيشه اختلط بسكر النصارى ولم يشعر الا وهو في وسطهم فكانوا يتكلمون بكلام النصارى حتى لا يعرفوهم . ولما لم يدرك الملك وقف حتى وصل اليه جيشه . وأسرى في تلك اللوبة أحد صبياناه واسمه انس كان ارتد ولحق بابن البطريق دجلعان فامر الامام بقطع يديه وأسروا البطريق قابسات الذي هو قاضي الحبشة وهو عندهم ثاني البطرك فقتله الامير اسمانور وأسروا أخت ملك الحبشة وكان اسمها « امي فتقل » . ودخل الامام بلاد النيجري وقد اشتد بها الفلاء والجوع فبلغ ثمن كل ثلاثة أصع مثقالين من الذهب وصارت الاحباش تسرق بنال المسلمين . وكانوا لما دخلوا أرض النيجري كل واحد منهم معه خمسون بغلا فخرج منها الواحد الا ببغل أو بغلين : وكان الوزير عباس ذهب الى أرض السراوي ثم تبعه الوزير عدلي وأهلهما مسلمون ومنهم نصارى فأسلموا . وقاتل البطريق « تسفولولو » في مكان خرج مشبك الاشجار وهناك طريق ضيقة لا يقدر ان يمر بها الفارس الا وحده يتبعه الفارس . فاراد الوزير عدلي أن يتقدم الجميع في هذه الطريق فلما توسط الطريق رماه النصارى بالحراش والمزاريق فأنخنوه بالجراحات فسقط فتقدم من المسلمين رجل اسمه بربري فعلمه على ظهره وبه حشاشة على ان يهرب به والسهم عليهما مثل المطر فقال الوزير عدلي لبربري ارحمني من ظهرك فما بقيت بي روح . فتقدم فارس من صبيان الوزير عدلي يسمى كبير كبري فقتلوه فتقدم آخر اسمه الجراد هيجو من أهل بالي فاستشهد . فلما رأى المسلمون ان لا سبيل للمرور رجعوا الى الوراء وحطوا في مكان فسيح . وقطع النصارى رأس الوزير عدلي وأرسلوا به الى ملك الحبشة . ولما وصل خبر موت الوزير الى الامام جمع الجيوش وكان اكثرهم من الذين أسلموا جديدا فامر مناديا ينادي ان عبدا من عبيد الامام مات ويقوم واحد مكانه وهو الوزير عدلي فجئت ارنجت المحطة بالبكاء والنحيب وحزن المسلمون وحزنا شديدا . أما النصارى فلما وصل رأس الوزير عدلي الى الملك جلسوا ثمانية ايام يضربون طبولهم وتقرهم ويظهرون زينتهم ويشربون خمرهم .

وجعل الامام الوزير عباسا مكان الوزير عدلي وأرسله الى أرض السراوي فتصدده البطريق « تسفولولو » وأسرع بالسير آتيا الظفر وامام جيشه راهب على حمار يتول للحبشة اليوم اسكن النصر على الوزير عباس فلاحم الفريقان وحمل رجل من المسلمين على البطريق تسفولولو فجندله صريحا فلما رأى الاحباش بطريقهم قتيلا ولوا الادبار فتبهم المسلمون فلم يفلت منهم أحد رقتل الراهب وهو على حماره ، وقتل أولاد البطريق وأخذ الوزير



عباس بنار الوزير عدلي وأرسل برأس البطريق ورؤوس أولاده الى الامام ففرح بالنصر وأخذ النار .

وجلس المسلمون في بلاد التيفري سنة واحدة حتى فرغ زادهم واضر بهم الجلوس فأت منهم اناس كثيرون في أرض السراوي بالطاعون مات اورعي ابو بكر ومات احمد النجاشي ولد الامام ومات طوسي امرأة الوزير عدلي ومات الجراد عبد الناصر وامراته بلفيسة وارند بعض المسلمين ومنهم آخر فرشحهم سلطان مع كثير ممن كانوا اسلموا وذلك من الجهد الذي جرى للمسلمين . ولم يبق لهم ظهر ولا حمار يحملون عليه فكان كثير منهم يحمل دبهته على ظهره . فلما رأى الامام ما حل بالمسلمين في أرض تيفري سار بهم قاصدا أرض « بقي مدر » لكثرة خيراتنا وولى ولاية من قبله على بلاد السراوي وبحر نجاش والحاسين وعزل الشريف بورا عن ذخنو وولى مكانه السلطان احمد بن اسماعيل الدهلبي . ومرا الامام بأرض مزجة التي اهلها مسلمون وصام عندهم رمضان سنة ٩٤١ ثم سار الى بقي مدر فيمكن له الاحابيش في الطريق وكان عليهم بطريق بقي مدر ومعه ثلاثة بطاريق فزهمهم واسرهم . وفر منهم بطريق ساول الى بلاد سمين ، وهي جبال لا يوجد اعصى منها في جميع الحبشة واهلها من يهود الحبشة ويقال لهم بلغتهم فلاشة يقرون بوحدانية الله ولا يعرفون غير ذلك من الايمان . وكان أهل « بحر عنبا » استعبدهم اربعين سنة يحرقون لهم ويستخدمونهم فلما انتصر الامام على الحبشة جاءوا اليه من كهوف جبالهم وخدموه وصاروا حرائين للمسلمين ثم استفتح الامام بقي مدر وصار اهلها فلاحين للمسلمين واستفتح « وقرة » وبقي فيها مساجد وولى عليها الجراد صبر الدين واستولى على بلاد « درجه » من بقي مدر وولى عليها فرشحهم عليا وبقي فيها المساجد وصار اهلها فلاحين للمسلمين . وأخذ بلاد الويلة وكثفت الى أرض واق وجعل فيها الامير ابا بكر قطين مع جيشه وبني فيها المدن والمساجد . ودخل بلاد الدينيه وهي كثيرة الخيرات ويندر الذهب فانخذها مسكنا وأصلحها وبني فيها المساجد وصار اهلها فلاحين للمسلمين . وأعطى بلاد « تاكه » وهي ثغر بلاد المميج الى الوزير عباس واستراح المسلمون وسار الامام الى بلاد قجام فاخربها وتلاقى فيها مع الامير شمعون وكان لما تركه الامام في جدم قصده ملك الحبشة بمجموعه فزمه شمعون وأخذ كل ما معه . وكان في الدينيه بحر عذب مسيرة أربعة ايام في وسطه ثلاثون جزيرة مملوءة فواكه ورياحين وكان كل من لم يطعم المسلمين من الاحباش النجا الى هذه الجزائر فزاهم الامام بالسنايق الى جزائرهم . انتهى

هذه خلاصة الجزء الاول من كتاب عرب فقيه ولم يثر المستشرقون على الجزء الثاني وانما يحل الاخبار التي في هذا الكتاب مؤيد بكتب الحبشة وتواريخ الافرنج . وقد ظهر هنا ان بلادا كثيرة مما عده صاحب مسالك الابصار من ممالك المسلمين في الحبشة ونقله عنه صاحب صبح الاعشى كانت في ايام الامام احمد بن ابراهيم من بعض ولايات الحبشة مثل أوقات ودواو وهديه وشرخه وبالي وان الامام الغازي احمد انما فتح البلدان التي كان أصلها للمسلمين . وأغرب من هذا وذاك المبالغة التي حصلت في احصاء اجناد تلك الممالك الاسلامية وان هذه فرسانها اربعون الفا وهذه عشرون الفا الى غير ذلك مما لا يمكن ان يكون بدليل أن جميع فرسان الامام الذي هو اكبر غاز في الحبشة عند ما عرض الجيش الوزير عدلي كانوا

أحد عشر الف فارس وأربعين الف راجل وهو الجيش الذي يمثل قوة مسلمي الحبشة باجمعها ثم ان صاحب « هدية » الذي قال عنه انه أقوى اخوانه وأكثرهم خيلا ورجلا وان عنده أربعين الف فارس سوى الرجال فاتهم مثل الفرسان مرتين وأكثر هو هو الذي ذكر صاحب « فتوح الحبشة » انه كان يقدم كل سنة للملك الحبشة بفتا مسامة يتسراها وينصرها وانه لما وبخهم الامام الغازي احمد بن ابراهيم على قبول ذلك قالوا له : كان هذا الملك مستعبدا بنا ضاربا علينا الذلة والمسكنة محظورا علينا مسك السيوف وركوب الخيل بالسروج فكنا نقدم له الطاعة والمال والبنت هذه فدأ عن انفسنا ومساجدنا . فكيف نخاط هذه القصة التي تاريخها في القرن العاشر للهجرة ( ٩٣٠ ) مع قصة الاربعين الف فارس والاثنتين الف راجل التي يجب ان يكون تاريخها قبل ذلك بقرنين أو قرنين ونصف قرن ولا يظهر من حال هاتيك البلاد بحسب وصف عرب فقيه انها تحتل هذه القوى الهائلة كلها لا سيما ما كان منها مثل مملكة هدية ضيق الرقعة قليل المسادة . ولا شك ان عرب فقيه الذي كان في البلاد نفسها ادري من الشهابي بن فضل الله ومن الفقهندي ومن المقرئزي الذين نقل بعضهم عن بعض .

لقد لحصنا فتوحات الامام احمد جران وفتحه بالحبشان النصراني وحله اياهم على الاسلام وليس ذلك الاجزاء مما كان يفعله الحبشة النصراني بالحبشة المسلمين والصومال والنوبة قبل ظهور السلطان سعد الدين والامام احمد وبدهما وما كانوا لا يزالون يفعلونه الى عهد قريب وهاك ملخصا تعريب ما جاء في الانسيكوبيدية الاسلامية الفرنسية تحت اسم الحبشة ، فبعد ان ذكر فيها ان جغرافي العرب الاولين والمتوسطين مثل ابن خردادبه والقديسي والمسعودي والادريسي وأبا الفدا والدمشقي وابن الوردي والحارثي لم يذكرها شيئا طائلا عن الحبشة جاء فيها ان المؤلف الوحيد الذي تسكلم بالتفصيل عن تاريخ الحبشة في العصر الاخيرة وأخبار ممالك الاسلام فيها هو المقرئزي في رسالته « الاعلام بأخبار من بارض الحبشة من ملوك الاسلام » .

فالمقرئزي يتكلم عن اقليم من الحبشة يسمى زيلم يشتمل على سبع امارات : اوفات ودوارو واراباني وشرخه وبالي وداره ومملكة هدية النوبة . فكل من هذه الممالك كان عليها أمير مستقل بها لكنهم جميعا كانوا تحت سيادة الحطي سلطان احمرة وفي القرنين الثالث عشر والرابع عشر دخل مسلمون كثيرون في أرض شوا ووصلوا الى بقى مدر ( تقدم ذكرها في فتوح الامراء ) وأول من أساء معاملة المسلمين من ملوك الحبشة يقال انه الملك يقونو املاك ( ١٢٧٠-١٢٨٥ ) فجر هذا الاضطهاد الى حروب ووقائع مستمرة اشتهرت كثيرا لاسيما في أيام الملك محمدسيون الذي انتصر على ملوك عدال صبر الدين وجمال الدين الخ ( ١٣١٤-١٣٤٤ ) واستمرت هذه الحروب في أيام خلفاء محمدسيون مثل نوايا كريستوس ( ١٣٤٤-١٣٧٢ ) ودافيت ( ١٣٨٢-١٤١١ ) ويسحق ( ١٤١٤-١٤٢٩ ) وزارا يعقوب ( ١٤٣٤-١٤٦٨ ) وبيدامريم ( ١٤٦٨-١٤٧٨ ) واسكندر ( ١٤٧٨-١٤٩٤ ) الخ وقد اخضع بيدامريم ملك الدناقل أيضاً وهم امة مسلمة لا تزال ساكنة الاقليم بين جبال الحبشة والبحر الاحمر ففي أوائل القرن السادس عشر ( أي منذ نصف وثمانية ) كان الاسلام في هاتيك الاصقاع في دل عظيم .

وكانت تلك الحروب كلها مدة قرنين كاملين خارج الحبشة الاصلية ولكن سنة ١٥٢١ نقل سلطان « عدال » أبو بكر بن محمد كرسيه الى هرر فازداد الاحتكاك بينه وبين شوا والحبشة ثم لم يلبث ان ظهر احمد بن محمد جران الفائد الصومالي ( الذي نعرفه انه احمد بن ابراهيم ) الذي طأه الترك بالمدافع والجنود (على كل حال في الوقائع التي لحصنها عن صاحب تاريخ فتوح الحبشة لا يوجد أثر للترك ) فشن الغارات على الحبشة حتى بلغ أقصى شمالها ونهبها مراراً واحرق كنيسة اكسوم . وكتاب هذه الفتوحات الذي ألفه عرب فقيه ( ١٥٤٣ ) هو التأليف العربي الوحيد الذي يذكر كثيراً اقاليم الحبشة . وسنة ١٥٤٤ انتصر الملك غلادايوس على جران هذا وقتله ولكن نور الدين خلف جران أخذ بنأره فغلب غلادايوس وقتله سنة ١٥٥٩ وكان الاتراك قبل ذلك بسنتين احتلوا مصوع وبمساعدة أمير البلاد الساحلية احتلوا عدة مدن من جلنجا « دباروه » وثر هذا الامير واسمه يسحق على الملك « سارسا دنقل » وظاهره الترك فانكسروا جيما في واقعة « عبا جريه » سنة ١٥٨٩ هزم سارسا دنقل الباشا التركي « قداورت » بقرب اركيكو وقتله .

وبسبب هذه الطوائف وغيرها مما احرزه الملك سارسا دنقل على محمد الرابع سلطان عدال وبمساعدة البرتغاليين للحبشة ضعف المسلمون في الجنوب والشمال ولم يبق منهم خطر . ثم فتح الملك سوسديوس مملكة سنار ( ١٦٠٧ - ١٦٣٢ ) وسنة ١٦٣٢ استقر المسلمون المعصاة سلطانهم طلحة لمقاتلة الحبشة فجوبهم بان هذا لم يعد ممكناً . ثم ان البيجة الذين كانوا أسسوا سنة ١٦٥٠ مملكة سنهار لم يقدروا على ملوك الحبشة مع اعتدائهم أحيانا على الحدود واضطر السائب موسى بسبب نهب أمتعة تخص الملك ياسو الاول أن يذهب الى اكسوم ويطلب العفو . وسنة ١٦٩٧ تغلب الحبشان على أمير البيجة وسنة ١٧٦٩ ثار البيجة على ملك الحبشة فدوخ الراس ميكائيل بلادهم على ان غزوات الاسلام لاسيما فتوحات جران فتحت أبواب الحبشة للاسلام وقد فهمنا من كتاب عرب فقيه ان منازي جران حملت كثيرين في نفس بلاد الحبشة مثل قافو ودينبيه الخ على الدخول في دين الاسلام وشيدت فيها مساجد مما يحمل على الاعتقاد بان الدخول في الاسلام لم يقع على حدود الحبشة فقط . وفي سنة ١٦٤٨ وصلت رسل اسماعيل المتوكل امام صنعاء الى الحبشة فوجدوا بقرب غندار مدينة أهلها كلهم مسلمون وشاهدوا في بلاد اندرته ( سبق ذكرها ) مسلمين شافعية ، وكان في نفس غندار حارات للمسلمين . وسنة ١٦٦٨ عقد الملك يوهانس مجما قرر منع المسلمين من السكنى مع النصارى ثم تجدد هذا الامر سنة ١٦٧٨ مما يدل على كثرة المسلمين الذين كانوا بين النصارى .

وفي القرن الثامن عشر انتشر الاسلام في امة الغالة الذين الى الجنوب الشرقي من الحبشة والى الشمال من شوا ويقال ان امة الغالو هداهم الى الاسلام عربي اسمه دبلو . وقد حقق روبل Rüppel انه سنة ١٨٣٠ كان الاسلام يمتد في الحبشة بالفعل ظهر ان ائمة من التيجري كانوا في أوائل القرن التاسع عشر نصارى هم اليوم جميعاً مسلمون مثل الحباب والتاماريان والتاكل الخ وان ائمة اسلم بعضهم مثل المنسا وغيرهم .

ولا يجوز أن ننقل ان التجارة قد أفادت الاسلام في الحبشة كثيراً فان التجار لاجل الوصول الى هناك كان عليهم أن يمروا ببلاد المسلمين فانحصرت التجارة في ايدي هؤلاء وازداد



عدهم ونفوذهم . وكان الراس علي من الغالة الذي تغذت كلمته كثيراً من سنة ١٨٣٠ الى سنة ١٨٥٥ مع تظاهرة بالصراية يساعد المسلمين كثيراً مما أوجب حصول رد فعل في أيام الملك تيودوروس عدو الاسلام الاكبر . وازدادت هذه العداوة عند احتلال المصريين بعض أقاليم الشمال من الحبشة ( ١٨٣٠ - ١٨٤٠ ) فارسل الحديوي جيشا الى مصوع فاستأصله يوهانس ( ١٧ نوفمبر ١٨٧٥ ) سنة ١٨٨٠ أصدر هذا الملك أمراً بموجبه ينبغي فيه للمسلمين أن يتصرفوا أو يهاجروا من الحبشة . فهاجر كثير منهم الى النلابات وخذت غنمهم تماماً . واما مسلمو سراك وهمازن وغيرها فتالوا الاذن بأن يسكنوا في بلدن خاصين بهم لكن هذه الاوامر لم يطل بها العمل . وكان المسلمون قبل تيودوروس ويوهانس متفرقين بدون نسبة في العدد فكانوا قلائل في قوجام ( تقدم ذكرها ) وكانوا نصف أهالي الفولو وادجو والى اليوم تجد المسلمين كثيرين جدا في بلاد كوالا حال كون المسيحيين كثيرين في الداكا . أما في الشوا فالمسلمون كثيرون جداً ولكنهم ليسوا كثيرين في دنبيه مثلاً . أما مستعمرة الاريترة الايطالية ففيها مائتا الف مسلم أي ثلثا أهل المستعمرة ولهم أربعة قضاة في المدن الأربع مصوع وكرن واقوردا واسماره وهناك امانة للحجاب متوارثة في بيت امارة من قبيلة الدركي .

وما عدا أهل مصوع فمسلمو الاريترة أربع فرق : الاولى السوحو واتباعهم الى الجنوب الشرقي من الاريترة وكان قسم منهم قد أسلم في القرن التاسع عشر . والثانية مسلمو الساحل والانسيا الاوسط واسلامهم حديث العهد ولكنهم شديدو التمسك به . الثالثة البجة والحبشان الذين أسلموا من قديم ونشروا الدين المحمدي بين قبائل اليندين والباريا فهؤلاء منذ ٥٠ سنة فقط دخلوا في الاسلام . الرابعة مسلمو البلاد النيجيرية من الاريترة .

على ان اسلام الحبشة المنتشر بين الغلة والسوحو والبجة ليس له من القوة والشدة ماله في البلاد الاخرى فليس ثمة مدارس دقية مربوطة بالمساجد وان وجد بعض افراد من مصوع يحبون أن يتفقهوا في الدين ذهبوا الى الازهر بمصر وفي الغالب لا يرجعون الى أوطانهم كما كان الطرق الصوفية التي هي من أعظم أسباب قوة الاسلام في هذا العصر مجهولة في الحبشة . انتهى .

وذكرت الانسيكاويديا الاسلامية الفرنسية هرر فقلت ما محصله :

ان هرر مركز تجاري عظيم في شرقي افريقية هي الآن داخلة في ملك الحبشة وقاعدة ولاية اسمها ولاية هرر . موقعها بين ٤٢ و ٣٦ و ٢٤ من الطول الشرقي و ٩ و ٢٣ من العرض الشمالي وعدد سكانها ٥٠ الفا منهم الثلث فقط هرريون في الاصل والباقيون صومال وغالة وحبشان وهنود وسوريون وارمن واروام واوريون وأشهر مساجدها مسجد الشيخ أبي ذر ومسجد عمر الدين . ويقال ان الاول هو الذي أدخل الاسلام في هرر ونشره في تلك الاصقاع أما الثاني فكان سلطانا على هرر في أيام أحمد جران ( تقدم ان جران جملة سلطانا بعد قتل أخيه ) وهرر هي مركز الدعاية الاسلامية في شرقي افريقية ومنها يذهب دعاة الاسلام الى بلاد الوثنيين من الغالة وعلاقتها كثيرة ببلاد العرب ومصر . وقد سقطت هذه الاهمية وخفت هذه الحركة الدينية بعد استيلاء الحبشة الصارية عليها ولكن أهالي هرر لا يزالون متعصبين للدين . والوان أهالي هرر شديدة السواد لكن ما مال منها الى الصومالي كان أميل الى الصفاء ولما كان الحبشان في القديم استولوا على هرر فالغة الاحرية معروفة فيها وان كان دخلها كثير من الصومالي

والثاني ولا سيما من العربي . ولا يوجد وثائق تاريخية عن فتح الحبشة الاول لهرر والمظنون أنه كان في القرن العادي عشر والذي يليه ثم الذي يليه . أما في القرن الرابع عشر فتدفع السيل الاسلامي الى الغرب حتى وصل الى الحبشة نفسها وطوى عليها في القرن السادس عشر . وأول ما ذكرت هرر في تاريخ الحبشة هو في زمان الملك عمداسيون لأن امراء هرر تألبوا عليه مع غيرهم فكانت يومئذ هرر قاعدة بلاد الزيلع . وأول أمير عرف من اسراء هرر هو صهر ولا شها الذي بطل أنه تولاهما سنة ١١٥٠ ثم ان الامير أبا بكر جعل كرسية فيها سنة ١٥٢١ ولا شك أن السبب في ذلك هو قدوم الترك في زمان سليم الاول اذ استولوا على اليمن وجميع سواحل اريقية الشرقية الى رأس غواردافي فاشتبكوا في الحرب مع البرتغال . ثم ظهر أحمد جران ومعنى جران الاصر وكانت ولادته سنة ١٥٠٥ وخدم فارسا في عسكر الامير ثم دبر مكيدة وعصى سيده وما زال حتى استقل واجبر الصومال ان ينضموا الى عسكره ولا يزال الى يومنا هذا اسمه عظيما في الحبشة ولم يتخذ لقب سلطان ولا أمير بل اتخذ لقب امام . ومنذ عام ١٥٢٦ لم يزل يوالي الفارات على مملكة الحبشة حتى دوحها كلها واحرق الكنائس والاديرة والكتب ونهبها وسبى النساء والاولاد واسترقهم فسحل كثيرون من النصارى في الاسلام بحيث انهم فيما بعد التزموا في الكنيسة الحبشية ان يوجدوا هيثة خاماة لاعادة الذين أسلموا الى المصرية . وقتل جران سنة ١٥٤٣ في حربه مع الحبشان والبرتغال وقد كان الملك غلوديوس ممن اشتهروا في قتال امراء الاسلام ولكنه قتل هو في حرب مع الامير نور صاحب هرر . ثم نزلت هرر عن مقامها الاول وقيت تضعف الى سنة ١٨٧٥ اذ افتتحها القائد المصري رؤوف باشا بينما كان الامير حسن باشا ابن الخديوي اسماعيل ينازل الحبشة من الشمال . فاما حملات حسن باشا فقد فشلت واما رؤوف باشا فقد تمكن في هرر وزيله . وسنة ١٨٧٨ عزل رؤوف باشا وتوالى على هرر عدة ولاة مصريين الى أن قرروا اخلاءها سنة ١٨٨٤ وسلموها الى الامير عبد الله فزحف اليها منليك الثاني من شوا واستولى عليها في ٢٦ نوفمبر سنة ١٨٨٧ فعازها الحبشة النصارى بعد ٦٠٠ أو ٧٠٠ سنة من فتحهم الاول . انتهى .

أما بلاد الصومال فهي الممتدة من مرسى تاجورة الى رأس غواردافي ومن رأس غواردافي على البحر الهندي الى نهر جوبا . وفيها سلسلة جبال تعلو الى نحو ٢٠٠٠ متر عند بريرة وهوؤها حار والامطار فيها غزيرة لاسيما في السواحل وزراعتهم قليلة واكثر اعتمادهم اما هو على المواشي والخيول والجمال . وعدد الصوماليين مليون نسمة أصلهم مختلط من النبله والسودان والعرب وكلهم مسلمون وهم اشداء البأس اعزة . وشمالا بلادهم داخل في مستعمرة أوبوك الفرنسية وباقى هذا الساحل مع زيلع وبريرة يخص انكثرة وادارته في عدن وأما الساحل الشرقي من رأس الخيل الى نهر جوبا مع مراسي اوبيا ومقدشو ومركافو تحت الحماية الإيطالية .

(ش)







القبائل متمسكة بها ويحد الانسان آثارها حتى بين المتصهرين من الالهالي .  
ثم تكلم المسيو فران على قبيلة الانتامورونا الاسلامية ، فقال انها تسكن في الساحل  
الجنوبي الشرقي من ماداغسكار بين مصب نهر « الماننجاراه » ومدينة « ماويندرا نو » أي على  
طول ٢٢٥ كيلو متراً . ويسكن الى الشمال من هذه القبيلة قبيلة البقسيمز اراكا ، والى الشمال  
الغربي قبيلة البقسيليو ، والى الجنوب الغربي قبيلة تانالا ، والى الجنوب اقوام متفرقة . وعاصمة  
الانتامورونا هي مدينة ماينانانا على ضفة النهر المسمى باسمها . ويوجد فروع كثيرة من  
الانتامورونا مستقلة بعضها عن بعض لكنها خاضعة من الوجهة الدينية والحكومية لقبيلة الاناكارا  
والاناكارا هؤلاء فيهم بيت الملك ولهم القدم على الجميع ولا يتزوج بعضهم الا من بعض  
فكائهم قريش الانتامورونا ، ومنهم ملوك القبيلة كلها . وهم أمناء الديانة وفي أيديهم ادارة  
الحوامع التي يفرضون لاجل نفقاتهم ضريبة غير زهيدة على أبناء ملتهم . ويؤمن الانتامورونا  
ان أصلهم من مكة ويحفظون كتباً خطية عربية متناهية في القدم ، والواتهم نحاسية ، وأبصارهم  
حادة ، وشعورهم جمدة وهم أشد الماداغسكارين اعتقاداً بالخرافات ، ولكنهم هم وحدهم الذين  
سبقوا سائر الماداغسكارين الى تعاليم أولادهم ، كما قرر ذلك المسيو دسكامب والدليل على  
ذلك كثرة الكتابات التي عندهم والقانون الذي هم ملتزمون به من أن كل انسان منهم يجب  
عليه أن يقرأ ويكتب العربي ليكون أهلاً لتقلد منصب أرلارواج . والى الزمن الذي أدخل فيه  
مبشرو الانكايست استعمال الحروف اللاتينية في تاناناريف ( عاصمة ماداغسكار ) كانت جميع  
الكتابات الرسمية في قصور ملوك الهوفا يكتبها املاء السر من الانتامورونا باللغة المريسية .  
والانتامورونا مشهورون بالاعتناء بأولادهم ، وعندهم عادة أن يخلقوا شعوراً لأولادهم ماداموا  
في حجب آباءهم ، فلا يؤذن للولد بأرسال شمره الا بعد الزواج .

وهم رجالا ونساء لا يمتدحون في ازياتهم من سائر أهالي ماداغسكار وبالرغم من دعوهم  
شاة النمسك بالاسلام يشربون المسكرات ، ويصنعون هم بأنفسهم المسكر المسمى « الروم » من  
عصير قصب السكر مع اضافة قشر شجر يسمى آمبولوا يجعل في تخدير قصب السكر .  
والخصومات والامور العامة يفصل فيها محتسب معين من قبل الملك . وعندهم مجموعة قواعد  
في العقوبات أشبه بقانون جزاء . فالسرقة مثلاً يعاقب عليها بالحبس والتكبير بالحديد من  
سنتين الى عشر سنوات بحسب درجة الجريمة . وأما سرقة المواشي فيعاقب عليها بالقتل لأن  
اقتناء المواشي ذات القرون هو عندهم في غاية الاهمية . وأما القتل فيجزي بمثله ولا يتخرجون  
من التمدب في القتل . ولا ينفذ حكم القتل الا بأمر الملك الذي عنده أعوان يتولون أمر  
القتل ، وهؤلاء الجلادون يقومون بإبصال البرد الملوكة وهم عند ملوك الانتامورونا أشبه  
بطبقة يقال لها « تسيمانندو » لدى ملوك الهوفا . وإذا قتل الرجل ابنه وكان الولد في سن الخمس  
عشرة سنة فما فوق ، عوقب الوالد بالقتل . وإن كان الولد دون تلك السن حصره الوالد في  
غلاف من قصب « البامبو » يمنعه من كل حركة ، وبقي محصوراً هكذا الى أن يموت .  
ويقال ان مثل هذا العتاب معروف عند الحبشة وأمة الفاله الذين يظن بعض المؤرخين ان  
أصل لامة الماداغسكارية منهم . وإذا أنكر المذموم الجرم امتحنوا بعدة أمور ليثبت براءته فيسقونه  
كأس ماء بارد وضوا فيها قطعة ذهب ، وقرأوا على هذه القطعة نصيباً من الزنايم ، فان لم

يصبه بعد شربها شيء عد بريثا . وقد يكافونه أن يقطع نهر المائيتان سباحة ، فان وصل الى الضفة الاخرى سالما من أذى التماسيح الكثيرة التي في ذلك النهر فهو بريء أو يشيرون اليه باجتياز حقل من الارز ، فان لم تنعرض في طريقة افعى ، ولا طار فوق رأسه طائر ، ولا حصل حادث غير معتاد أثناء اجتيازه هذا ، كان أيضا بريثا .

واذا أراد الانتاموروني الزواج ، تنكب قوسه وحمل ترسه على ذراعه ، وذهب مساء الى من يكون خطب ابنته فيقول له : ادخل . فيدخل ، فيفاجئه بضربة حربة يحب عليه أن يتقيها بلباقة ، وبدون أن يحدث للضارب أذى ، فاذا وفق لذلك جلس بين المائلة وأخذ الفتاة ، والا فان أصيب أو لم يحسن اتقاء الضربة خرج متمثرا باذيال الحياه . والانتاموروني بحسب قول الاب لافسيار La Vaissiere أصحاب أخلاق فاضلة وطهارة وآداب ، يبالغون في مراعاتها ، وهم يتزوجون باكثر من واحدة ، وتسمى المرأة الاولى « قاديب » ومعناه الزوجة الكبرى .

وكان الانتاموروني في جاهليتهم ، قبل أن دانوا بالاسلام في أدنى درجات الجهل . وكان عندهم كهنة يحفظون بعض مبادئ أصلية ، ويقدمون قراين دينية ، ويحتجون ذلك لانفسهم دون أن يطلعوا عليه العامة ، ويسمون الخاق « زاناها ري » وليس في ماداغسكار تواريخ عن أصل الاهالي ، وما كانوا عليه في القدم تتجاوز القرن السادس عشر ، فتاريخ تلك الجزيرة مظلم جدا الا ما كان عند الانتاموروني بسبب وجود الكتابة العربية عندهم . والذي قدرنا أن نفهمه من هذه الكتابات ان القليلة المداغسكارية ، التي باختلاطها بالعرب نشأ منها الانتاموروني ، كانت قبل دخولها في الاسلام تنتقد باله واحد ، أزلي ، أبدي ، خالق الكون كله بيده كل شيء ، لكن كانوا يصورون لهذا الاله جسما وصورة على منتهى الجمال والكمال بحيث لا يمكن تشبيه تلك الصورة بصور الآدميين . وكانوا يقولون بوجود آلهة صغار حول ذلك الاله الاعظم ، هم الشفعاء لديه وكل منهم له وظيفة خاصة به ، واليهام ياجأ الناس في حاجاتهم ، لان الاله الاكبر هو أعلى من أن تصل اليه مطالب العباد ، فكان لا بد من الوسطاء ( عبارة ما كان عليه العرب في جاهليتهم يمينها جعلوا لانفسهم آلهة صغارا تحتوا لهم اصناما ، وقالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله رافعي ) فكان أصل تلك العقيدة توحيدا انقلاب بسبب هؤلاء الشفعاء والوسطاء شركا . وافلت العامة على عبادة اولئك الآلهة الصغار وبالغوا في الامر حتى انقسمت تلك الامة الى قسمين أحدهما الرؤساء والعامة والارقاء ، وهم حزب الوسطاء الذين جعلوهم لله اندادا ، وانتهى الامر بان رفضوا الاعتقاد بالاله الاعظم . والثاني الكهنة ، وأتبعهم الذين اشرا على الاعتقاد بالاله الواحد ، ورفض اشراك غيره في القدرة والنصرف فوقعت بين الحزبين مازعات تملب فيها المشركون على الموحدين والتزم هؤلاء أن يتظاهروا بعبادة لانداد الا أنهم كانوا يبدون الاله الواحد سرا .

وفي تلك الاثناء جاء العرب بتوحيدهم فاقصر بهم حزب الكهنة الموحدين ، لان العقيدة العربية جاءت مؤيدة لما بين أيديهم فلما أسلم الجميع عاد هؤلاء الى مقامهم الاول بل ازدادوا سناء ورفعة . أما الزمان الذي وقع فيه اعتداء الانتاموروني . ويقال الانتامورو والانتامور - الى الاسلام فقير معلوم ، وانما يرجح كون هذا التحول لم يصادف معارضة شديدة ، بل تلقى هؤلاء القوم الدين الجديد بالفرح والنشاط ، ثم لم يطل الامر حتى عادوا الى كثير من



مة تدهم لاولى فصار اسلامهم مختلطاً بالوثنية ( كذا ) وهم مثل العرب يستعملون غالباً جملاً عربية ، هي دائماً على شفاه المسلمين ، مثل : ان شاء الله . مكتوب الله ويدأون جميع كتاباتهم بحملة : الحمد لله وحده . ويكتبون : بسم الله الرحمن الرحيم . لا اله الا الله محمد رسول الله . ولا يبدأون بعمل لا بعد تلاوة هذه الجملة .

وهم يحافظون على الصلوات ، ويمتنعون عن أكل الحيوانات الجسدة ، ويحتمون أدفء لهم . ومن العادات الاسلامية عند الانكارا الذين فيهم بيت الملك \* انهم يقرأون أمام كل عمل صلاة تاسيه مثلاً اذا أرادوا ذبح حيوان قالوا : اللهم اجعل لحمه صالحاً ، اللهم اجعل ألسانه ناعم به وما أشبه ذلك . واذا مات الانسان جعلوا على جبينه وبطنه وصفيه أوراقاً كتبوا عليها أدعية وقال أحدهم : هذه طادة قديمة جداً عندما جاءتنا من مكة والمدينة . ويقولون للمدينة أحياناً « مدينازي » وأحياناً « مديني » ويقولون لمكة والمدينة « المدينتين » ويدعى الانكارا انهم من ذرية نبي .

وبالاختصار فلانتماء موراجتزاوا عدة دوائر دينية . الاول في الجمالية قبل الاسلام ، وهو قيمان : دور توحيد ، ودور شرك . والذي بعد الاسلام ، وهو أيضاً قيمان : اسلام صرف واسلام مشوب بوثنية . فلاهة الصغار الذين يعتقدون بهم بعد الاسلام هي : « جوبوريليا » و « مينكولو » ، و « سير فيلو » ، و « زاريزلو » ، و « يزيلو » ، و « شيرا كيزيلو » ، وبالغت السامية يقال جبريل ، وميكائيل ، واسرافيل ، وعزرائيل . فجبرائيل هو المسكف بالوحى الى الانبياء ، وميكائيل هو المسكف بالطائع والقيم والمحسن . وعزرائيل هو ملك الموت . واسرافيل هو الذي ينفخ بالصور في آخر الزمان . ولما المسلمون المادغسكاريون فيجعلون لؤلؤاً عدة مرات بائنة عن الباري تعالى ، وهي سبع طبقات منفصلة بعضها عن بعض بحدران شديدة بين أبواب من حديد فالطبقة الاولى منهم هي مكان الجزء الالهى من اللس من تكون آتمة نظيفة فيخلد في عذاب النار . ومنهم من تكون آتمة خفيفة فيعذب الى أجل مسمى ثم بعد ان يظهر يدخل الى السيم المعد للصالحين . وهذه عقيدة تشبه تماماً ما عند النصارى . والطبقة الثانية هي التي فيها « شيرا كيزيلو » المركل بالرع والاشجار . وهو الذي ياتس منه تركية الزروع والطبقة الثالثة من « يزيلو » وهو المركل بالموثني . وفي شهر يير يقدمون له القرابين من النعاج . ثم ان « زاريزلو » هو له الانهر والبحيرات ، و « سيرابيلو » هو له الحوادث السماوية والارضية ، ومينكولو هو له الكوكب والشمس والقمر . وكبرهم - جوبوريليا - وهو ذو المام لاول . ولكنه دون الله ، وهو الخلق ارادة البري تعالى الى البشر به عرساً أو بواسطة سائر الالهة ( الذي ترجمه ن الذي سمعهم لمؤلف هذه آفة ، يزعمه ان مسندي ماداغسكار تحذوهم آفة ، ان هم لا ملائكة تسكن منهم وظيفه كما هو في سائر الاديان السامية ولكن قد تكون خيلات لمادغسكاريين أوسعت هذه الوظائف وردت فيها .

ويعتقد الانتماء موراجتزاوا النفس ، ولكن عقائد يخاف عند الموت في خوف يقولون ان النفس يمكنها أن تترك الجسد مدة دون أن تفنى بذلك شخصية الانسان . فالانتماء موراجتزاوا انه بمجرد انقطاع نفس الانسان تصعد نفسه الى السماء ، وتتمش أمام جوبوريليا الذي يعين

له مشوى بحسب استحقاقه . وإن النفس عند تمسكها في الملكوت تمنح غلاما شبيها بالجسد الذي تكون فرقته في هذه الدنيا . وهذا الغالب يشترط تلك النفس بقوامها كلها من لذة أو ألم في الدار الآخرة ( هذه النظرية تخص من مشكل بعث الأجساد يوم الحساب بعد أن تكون بليت ودخلت أجزاءها في تركيب أجسام أخرى ) ولا شك أن الانتقامور بسبب معرفتهم للخط العربي تفوق على سائر سكان جزيرة مادغسكر ، وهؤلاء بجهاهم اعتقدوا أن هذا النوع من تربية الضمير بلا مبررات على الورق لا يمكن أن يكون لا سحرا ، وفنا عندهم لرأي بأن الانتقامور يريهم أنف الغيب وأنهم معانمون على كل شيء .

وسمهم لمنوع أو الجبس اسمه « فدي » وقبيلة السلاف تقول « قالي » له محرف عن نفس العربي كما أن لمنس يقال له « فدي » . ومن اشتهر بالقوى من المسلمين ولم يعمدوا عليه طول حياته سوء بصير يدهم موضوع تقديس حتى في حل حياته وينهبون أن تأثير شامته لدى الباري تعالى ، ويستشعرونه في المعنويات ، وبأخزون رقاعا مكتوبة يده يتمون بها المصائب .

والكتب المنس عند الانتقامور يسمى لمسلم « سوراب » ومعناه الكتبة الكبرى روى المبشر لاكتيني حركات السلاف الذي كان قطب « يار تسو » قال : ضربا إلى النمل على طول الساحل دون مدن فيسكالي « و « ندرية مي » و « آمو هاب » و « آمو هينو » وصراحت قوم يفتنهم « تيمورو » أو « تيمورو » بطن أنهم جالية عربية . ومما لا شك فيه أن سلاف هؤلاء الناس من جهة المذكور عرب ، قذف بهم البحر إلى هذا الساحل وعينهم « السورب » أي الكتبة المنظمة ، وهي نسخة من القرآن مع التفسير ، وترامهم مقتضين بسهم ومتسككين جدا كتابهم . ففي المصائب ولا حزن ولا مرس يرجعون إلى هذه الكتبة ويأخذون منه ما هو في الموضوع وينسخونه على ورقة من شجر « الرافيدلا » ثم يسمون الورقة في الماء ثم يشرب المصائب هذا ماء ، أما المسلمون فإن يقول أن السوراب هو كتاب غير القرآن فهم به اسلامهم العرب . وليس بذي فصول ولا أبواب وقد زيد عليه بعدول أيدي المذبح له . وفيه تاريخ الفتنة ووقتها المهمة وتجد فيه آيت كريمة من القرآن تلاها على المنبر ، وأحرروا طلابهم ، مما يستعمل في دفع السوابب ومعالجة الاوصاب إلى غير ذلك .

وكان في سير العرب على ما يظهر يجسسون جزيرة مادغسكر من جهة جزر القمر ويرونها كبرى هذه الجزر ، كما أن الاوربيين يسمون « انجزيج » بجزيرة القمر الكبرى . حال كون المسلمين الذين يأخذون ويعطون على الساحل الغربي من مادغسكر لا يسمونها الانجزيجه وإن الحكمة الفرنسية عند ما ضرت إلى رد حساب سلاسل جزيرة القومور الكبرى كتبت عليهم هذه العبارة : سيد علي بن سيد عمر سندن انجزيج ، حفظه الله تعالى .

أما مادغسكر عند أهل عمان العرب فتسمى جزيرة القمر . كما كان الجغرافيون الاولون يظنون . وفي بلاد السراخية فيقال له « بوكي » وهي مركبة من « بوكي » التي معناها « غريب » و « ني » وهي حرف بمعنى « في » أي « في بلاد الغريب » .

واقعد ذكر الجنراي العربي ابن سعيد ، صين كثيرة على جزيرة القمر فتألف حال مادغسكر

مثل كونها طويلة عريضة طولها مسيرة أربعة أشهر وعرضها مسيرة ٢٠ يوما ومن مدنها مدينة ليران زارها ابن فاطمة . وقال انها هي وماغداشو تحت حكم المسلمين ولكن أهلها أوشاب من جميع الاجناس وهي مرسى يرفأ اليه ويقلع منه الغر . وقد ذكر شمس الدين أبو عبد الله محمد الدمشقي في فصل على بحر الزنج جزائر عديدة يظن أن منها ماداغسسكر وهي جزيرة قبيلو التي فيها الابنوس ومعادن الذهب والبحيرات . وجزيرة طايسان التي فيها جبال نار تنذف بالحم فلا يستطيع أحد أن يسكنها بسبب حرارة البراكين وجزيرة بربرة وجزيرة النظريمة فيها مدينتان للزنج . وجزيرة زنج . وجزيرة المحترقة . وجزيرة العور .

وكان البرتغاليون يعرفون ايضا ماداغسسكر باسم جزيرة النمر ، وآخرون من البرتغاليين والاطليان كانوا يطلقون على ماداغسسكر اسم جزيرة سان لورانت St. Laurent انظر الى ما قاله السائح « اندريا كورسالة » الذي كان في خليج موازمبيق سنة ١٥١٤ : « عند ما كنا في موازمبيق وجدا سفينتين برتغاليتين قادمتين من جزيرة سان لورانت انواقمة في عرض البحر بازاء موازمبيق ، وهي من أعظم الجزائر التي اكتشفت في أيامنا هذه » وبعد ان وصف ما فيها من الحيوانات والحاصلات والمعادن قال : « ان أهلها لا يكادون يقهون حديثنا وانهم يتكلمون بلغة غير لغة الموازمبيق ، وانهم ليسوا بشيدي السواد ، ولكنهم في جموعة شعرهم كسائر أهل تلك السواحل ، وان المورو ( اي المسلمين ) هم الذين يديهم مراسي هذه الجزيرة يشترون محاصيل البلاد بما يأتون به من القطن ومتاجر الهند » .

وقال « ادوارد وباربوزا » في نحو سنة ١٥١٦ ما يأتي : « بازاء هذه الارض على مسافة ٦٠ مرحلة من راس « كوريات » توجد جزيرة عظيمة جدا اسمها سان لورانت ، يسكنها الوثنيون وفيها بعض مدن للمورو . وفيها ملوك كثيرون من الوثنيين والمورو معا الخ » وسنة ١٥٢٩ كان اسم ماداغسسكر قد صار معروفا ، وقد اشار « بارمانتيه » Parmentier الى وجود مورو بيض في هذه الجزيرة . وذكر « جان دوس سانتوس » في تاريخ اثيوبية الشرقية : « ان مورو جزيرة سان لورانت ثروا على البرتغال ، وان هذه الجزيرة قد اكتشفت في سنة ١٥٠٦ ، وصل اليها القبطان « تريسان دا كونا » اثناء سفره الى الهند وسميت سان لورانت لكونهم وطئوا ارضها في عيد سان لورانت مع ان اسمها الاصلي ماداغسسكر . الى ان قال : « وفي أيام ولاية « جورج دومنيس » في موازمبيق ثار المورو على البرتغاليين ، وحاولوا منهم من دخول المراسي ، زاعمين انهم يعارضونهم في جمع الحبوب . والحقيقة انه كانت تملأ مقصدهم به اخراج المسيحيين الذين كانوا يضمرون لهم أشد العداوة . فارسل جورج دومنيس بارجة حربية مملتا الحرب على المورو فيها لو استمروا على المعارضة ، فلما وصلت البارجة ماله المورو الى السلم وادعوا انهم لا ينوون شرا ، ولكن البرتغاليين لم يأمنوا شرهم ، ولم ينزلوا الى البر الا راها منهم اسمع الاب « دوسان توما » ورجعت البارجة الى موازمبيق بمن فيها . ولكن وردت اذ ذاك بارجة من مكة ( كذا ) فيها مورو ، فلما علموا بما وقع ارادوا الانتقام وسمموا الراهب المذكور ، فمات ، فانتقم البرتغال من ذلك في السنة التالية ، وخبروا البلاد ورجعوا الى موازمبيق وصادف ان مركبا آخر للمورو جاء من مكة ففرق ، فنهبوه ولم يتركوا الا القوز » .



ومن نكات الاوربيين في معلومتهم عن المسلمين لا سيما في الالعصر الماضية ما ذكره رجل اسمه « جواو دواروس » قال :

أول من سكن زنجبار مصائب من بلاد العرب دخلت في الاسلام يقال لها « اموزيدي » بحسب تاريخ وجد عن مملكة « كيلوا » كانوا تنوهم الى هناك لانهم اتبعوا مذهب رجل مورو اسمه زيد هو ابن اخي الحسين بن علي ، الذي هو ابن عم محمد ، وزوج ابنته عائشة ، زيد هذا كانت له آراء مخالفة للقرآن . ومن تبعه يقال لهم اموزيدي .

يريد ان يقول أن اول من سكن بلاد زنجبار هم اناس من الزيدية ، نقوا الى هناك بحسب اختلاف مذهبهم ، وأنهم ينتسبون الى زيد بن علي بن الحسين بن علي ابن عم الرسول (ص) وزوج ابنته فاطمة الزهراء وليس في مذهب الزيدية شيء يخالف القرآن ولكن معلومات الاوربيين عن الاسلام لا سيما بذلك العصر كانت ملائمة بمثل هذا الخلط والى هذا اليوم مع تغلب روح التدقيق عليهم لا تخلو من الخلط والخبط ايضا .

اتفق المؤرخون على جعل مدينة « ماتانان » أو « ماتيتانانا » هي البلدة الاولى التي نزلتها الجالية العربية . وهي التي صارت عاصمة للقبائل الماداغسكارية التي انبثت الاسلام ولا تزال الى هذه الساعة المركز السياسي والادبي للمسلمين الماداغسكاريين في الساحل الشرقي من الجزيرة ، وبها يقيم أشهر المتعلمين والمتأدين من الانتامور .

ومن اشار الى وجود الاسلام بماداغسكار ، السائح الشهير ماركوبولو الايطالي البندقي وفي أواسط القرن السابع عشر ذكر الانتامور المسلمين هؤلاء رجل فرنسي اسمه « فرانسوا غوش » خلط في اخباره عنهم على طريقة قومه في ذلك الوقت ومما قال : « ان الديانة المحمدية التي يدين بها اهالي السواحل المواجهة لماداغسكار لا شك انها وصلت الى اهالي ماداغسكار ، فأنهم يختنقون ولا يشتغلون يوم الجمعة ( لا حرج في الشغل يوم الجمعة الا وقت الصلاة ) ولا يأكلون لحم الخنزير وكذلك اهالي جزر التومور القريبة منهم ، اكثرهم عرب وفرس تابعون لدين محمد (ص) ، ويكتبون بالعربية ، ولا يأكلون الحيوان الا اذا كان مذبوحا ، فلا يكون الخنزيرة ، ولا يجلسون الا متربعين على السجاد أو على الحصير على عادة الترك ، ولا يعملون شيئا من الشعائر بدون ان يفتسلوا » انتهى .

وفي نحو سنة ١٦٥٨ ذكر المؤرخ « فلاكور » Flacourt ان اهالي مقاطعة ماتيتانانا يستعملون الحروف العربية التي كانت معروفة عندهم منذ قرنين ، ولكن الماداغسكاريين بدلوا بعض صور التلفظ فيجملون الياء زايا والهاء ثاء .

وقال السكونت « دومانداف » De Mandave الذي عرف ماداغسكار سنة ١٧٦٨ أن جالية عربية وصلت الى ماداغسكار في اوائل القرن السادس . ومما قاله : ان الروهانديان حكام بلاد « آنوسي » هم غرباء منما أصلهم عرب جاءوا الى الجزيرة منذ مائتين وخمسين سنة ، وعندهم معرفة بالكتابة يستعملون الحروف العربية والورق يصنعونه في وادي امبول وبدلا من القلم يستعملون البامبو . على أن العربية غير منتشرة في الجزيرة ما عدا الشمال الغربي . ثم قال : معلوم أن العرب اسسوا مملكة عظيمة على ساحل افريقية المقابل لماداغسكار ثم استولوا على جزائر التومور ويتجرون في مسقط وعدن وسواحل اليمن ، ولكن أكثر

تردد مراقبهم الى ماداغسکر ثم ذكر دو مانداف وجود كتب عربية ماداغسکرية ، وقال هو وغيره أنه يرجى بواسطة المخطوطات العربية الاطلاع على تاريخ تلك الجزيرة .

ثم ذكر المسيو فران نفسه أنه حصل على بعض مخطوطات عربية بواسطة رجل اسمه رامازينورو ( رمضان ) هو ابن ملك الاناكرا وشرح مضمونها وتكلم عن الكتب العربية الماداغسکرية التي في المكتبة الوطنية في باريز وفي غيرها ثم ذكر عناية الماداغسکريين بعلم الفلك والنجوم والحروف ومعرفة المنبيات واطال في ذلك وتكلم على لغة ماداغسکر وامتزاجها بالعربية ثم قال :

« ان قبائل الاسلام في الجنوب الشرقي من ماداغسکر تزعم انها سلال اناس هاجروا الى ماداغسکر من مكة » الى ان يقول « وهذه القصص التي نجدها عند كثير من الامم التي دخلت في الاسلام مؤداها أن الانتا مورونا قد اسلموا في زمان النبي ( ص ) نفسه . قال المسيو رينيه باسه René Basset يجب الحذر من تصديق هذه الاقاويل فمن هذا القبيل أن أسرة مالكة كانت تلي هرر في الحبشة في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر ، فكانت تزعم ان اول من قدم هرر هو عقيل بن علي ( الذي نعرفه أن عقيلاً هو أخو علي ) مع ان عقيلاً ماوطنيء تلك الارض . وان مسلمي كانتون في الصين يزعمون ان الذي بنى مسجد كنتون هو وهب ابن أبي كبشة خال الرسول ( ص ) ، مع ان مؤرخي سيرة الرسول مع احاطتهم بكل ما يخصه لم يذكروا شيئاً من هذا . »

قال المسيو فران ان دعوى الانتساب الى آل البيت قاشية عند مسلمي السواحل الجنوبية الشرقية والشمالية الغربية من ماداغسکر ، ولكنه مما لا ينبغي أن يوثق به كثيراً .  
ثم ذكر باللغة الماداغسکرية وبالحروف العربية كتابات على سبيل المثال ، اخترنا منها الفصحة الآتية ننشرها بحروفها وحركاتها ونردفها بترجمتها :-

طَطَّرَ طَمِينَ اَعْلَى مُحَمَّدُ

طَطَّرَ طَمِينَ اَعْلَى مُحَمَّدُ . نِيْفِي رَكِّي اَمِين اُنْكَرَ نِي بُوَاهْنِي . اَمَكْ اَمْدِينَا  
اَمْدِينَاتِي نَبِي دِي طَمِينَ اَنِي رَوْنِي رَوَّ اَعْلَى مُحَمَّدُ بُونِيَّا طَي بُو اَطَوَّلُوْرَ .  
اُنْكَرَ . اَطِي وَاَرِي كِي وَاَهَوَكِي . نَبِي اُرَكَ طَمِينَ عِي اَلْهَاطِي عَمَكْ  
اَمْدِينَا اَمْدِينَاتِي . طُوْدِي طِي مَهْوَرُو اَمِي اِيُوْبِي اَطَوَّالْ وَاَرِي اَنْفِيرِكِي طُو  
اَنْكَرَ نَادِي هَانِي عَنِي مَوْطُو اَمْطِي طَنَا . طِي مَهَاتَر . نَارِشِي طَا كِي ع اَطِي  
نَبِي مِي طَبُو . طُوْفَرِ طَمِينَ طَاوْ اَلُوْهَا اَطِي نَبِي اَمِيْطُو . نَبِي شِي طَا كِي . طَع  
بَطُو نَارِشِي طَبِيكِي . اَطِي اَنِي مِيْطَبُو . اَكْ هِي رِنِي يَوَاوُطُوْمَشْنِ اَنْكَرَايْ اَبِي

إِيَّاهُ طَرَكْتَنِي أَعْلَى مُحَمَّدٍ نَبِي طَبِي طَائِفِينَ ي . فَنُ دَائِي إِيَّاهُ كَبَرُ  
اللَّهُ كَبَرُ اللَّهِ كَبَرُ .

### الترجمة

تاريخ علي ومحمد إلى أن جاء إلى الاناكرا . جاء من مكة والمدينة . وتقاتلها الاثنان مع  
فاراوني ( فرعون ) والبحرا مع الانتاكوترا ، والاناكرا . والانتاكوتريكي ، شعوب كانت  
تصحبهما من مكة والمدينة . فوصلوا إلى ماهوري ، وميازومي . أما الانتاكوترا فلبثوا هناك  
وأما الاناكرا فارغوا في الجنوب إلى ماتيتانا . ففي ماماترا طردهم الانتاكسياتو . لأن  
هؤلاء كانوا أصحاب الأرض قبل فذهبوا إلى آمباتو . فطردهم الانتاكسياتو ثانية . فقاموا  
أخيراً بفانومازينا حيث هم إلى الآن . فنحن ذرية علي ومحمد هذه ليست بلادنا إنما جئنا من  
وراء البحر . الله أكبر الله أكبر الله أكبر .

ثم ذكر المسبو فران في الجزء الثاني من تأليفه قبائل سبما من « الزافيندارامينا »  
و « الانتامبا هواكا » و « الانجيتسي » و « الانتاكوتوني » و « الزافيكازيمبو » و « الانتاكوتريكي »  
و « الساهاتفي » وقال أنهم يسكنون بين قرى « مانانجاري » و « فارافانغا » بين ٢١ و ٢٣  
من المرض الجنوبي . فهؤلاء عقائدهم وأطوارهم تشابه عقائد الانتاكوتوني وأطوارهم .  
قالوا يزعمون أنهم يرجعون إلى أصاليين أحدهما : خني رامينيا . وهم الزافيندارامينيا والانتامبا هواكا  
والثاني : أبناء الذين هاجروا من مكة إلى ماداغسكار وهم القبائل الخمس الباقية . وذكر  
المؤلف ما يحيط بهذه المهاجرة من الحكايات والحرفات التي فيها من الخلط ما تقدمت له أمثلة ،  
ولكن القوم معتقدون بها . ويظهر أن رامينيا محرف من رجن أو هيد الرجن ، ويقولون من  
جلة بخرافتهم أن هذا الرجل كان صهرا الرسول ( ص ) وأنه هاجر مع امرأته إلى ماداغسكار  
على أثر المظالم التي وقعت على آل البيت .

وقد اشتهر الانجيتسي ، والاناكرا ، والزافيكازيمبو ، والزافيتسياتو ، بالسحر والظلمات  
وأجراء الخوارق . ويقول بعضهم أن أجدادهم رافقوا رامينيا جد الانتامبا هواكا في هجرته  
من مكة وهؤلاء جلودهم ماثلة إلى الحمرة وشعورهم بسيطة . وذكر الأب روشون ، أنهم أهل  
شجاعة وبصائر بالحرب . على أنه لم يبق من نسبة عند قبيلة الانتامبا هواكا إلى الاسلام سوى  
ما يدعونه من كونهم من ذرية رامينيا الذي قدم من مكة . فأنهم تركوا حتى بقية المبادئ  
الاسلامية التي لا تزال عند الانتاكوتوني ، وكذلك هم يجهلون الخط العربي ، وانما يحترمون  
التعاويد والرقى .

وعلى بعض الروايات ، أصل الذين هاجروا من مكة خمسة أمراء « راماكارارو »  
« راجوزوفا » و « آندرياماروما » و « راليفوازييري » و « آندريانغوازييري » جلوا  
من هناك بسبب ثورة أسقطت الأول منهم عن عرشه . وثلاثة من هذه الأسماء أصلها عربي  
ظاهر وهي راجوزوفا محرف من يوسف . و راليفوازييري يظن أنها محرفة عن علي الوزير .



واندريان وازيريب يحملونها بأنها من اندريانا وهي بالماداغسكري الامير ، ثم الوزير ، ثم البه ومعناه الكبير أي الامير الصدر الاعظم .

وذكر المسيو فران رحلة لاحد البرتغاليين الى ماداغسكرك سنة ١٦١٣ جاء فيها : « أن أهالي هذه الجزيرة يزعمون أن أصلهم من مانفالور ومن مكة ، جاءوا من جهة الهند ووطئوا شاطئ الجزيرة الشمالي ثم انتشروا الى الجنوب ، وكانوا ينسبون قبائلهم الى أصلها ، منها ما عرفوا منها الى حد ١٧ بطنا ومنها الى حد ١٤ بطنا ، وهم مورو اوسولما ( اليوم مسلمو الساحل الغربي من ماداغسكرك يقال لهم سولما ويظن انها محرقة من اسلام ) عندهم القرآن مكتوب بالعربي ، ولهم مشايخ يعلمونهم القراءة والكتابة وهم يحننون ويصومون رمضان ، ولا يأكلون لحم الخنزير ، ومنهم من يتزوج باكثر من واحدة ، وألوانهم كالوان مسلمي الهند والجاوي ومن اعجب العجب محافظتهم على أصل عقيدتهم ونسبتهم مع تقطع ما بينهم وبين المسلمين في سائر الاقطار . اهـ

وذكر الاب روشون الانكليزي الذي ساح الى ماداغسكرك سنة ١٧٩٢ أحوال أهالي هذه الجزيرة فقال « ان السود منهم اربع قبائل : « الفواديري » و « اللوا فوهيتز » « الاوتزوا » و « الاونديفا » وأعلامهم درجة الفواديري الذين يقال انهم سلائل ملوك البلاد ، وعندهم كثير من العبيد والمواشي ، وللواحد منهم الحق بأن يملك اكثر من قرية واحدة . أما اللوا فوهيتز ، فليسوا بدرجة اولئك ولا حق للواحد منهم بأن يملك اكثر من قرية ، ويحوز لهم الاستكثار من الماشية . ومن المادات المعروفة انهم لا يتقربون على ذبح الحيوان الا بيد واحد من قبيلة الروهانديان ، أو الالانكادريان ( المنسوبين الى العرب ) أما الفواديري ، فيتقربون ان يذبحوا الحيوان بأيديهم الا اذا وجد واحد من هؤلاء ، فيكون الاولوية له في ذلك . وبعد اللوا فوهيتز يأتي الاوتزوا وليس لهم شيء من المكانة . أما الاونديفا ، فهم عبيد منذ ولادتهم . وأما البيض ، فانهم يسكنون نقطة أنوسي ، ومقاطعة كاركانوسي ، يزعمون انهم أنساب محمد (ص) ويسمون « زافرايميني » وأما البيض الذين في « فولبوانت » و « نوسي ابراهيم » وخايج آتونجيل ، فيقال ان أصل بعضهم قرصان ، وأن الآخرين من أصل يهودي لذلك لقبوهم زافي ابراهيم أي أولاد ابراهيم . وهناك طبقة أخرى من البيض بروي انهم ارسلوا من مكة لاجل هداية أهل ماداغسكرك الى الاسلام . فاستولى هؤلاء على ماتاتانا وبقا لهم زافي كازيمامبو ومهنتهم تعليم اللغة العربية ويمتقد الزافرايميني ان اجدادهم قدموا من مكة وهم ثلاثة أقسام : الروهانديان ، والانكادريان ، والاونتزانسي . وأعلامهم درجة الروهانديان ولهم الحق في ذبح الحيوان ، ومنهم ينتخب الملوك . وأما الانكادريان ، فاصلهم من الروهانديان من جهة الاب ، ولكن امهم كانت أدلى نسباً لذلك انحطت درجتهم عن الروهانديان . اما الاتزانسي ، فانهم عسكر لا مزية لهم سوى الحرب . اهـ

أما مسلمو الساحل الغربي من ماداغسكرك فانهم خمس فرق : الاتانكارانا الذين يسكنون في أهالي راس العنبر من شرقيه ومن غربيه . وقبائل الايوانا الذين طاصتهم موجاتنا أو ماجوننا . والسالكالا أصحاب بلاد الآبونفو الذين من أشهر رؤسائهم الملكة « باره

رافوني « صاحبة خليج » ماراميتسي « والمكثان « سافينامو » و « سافيامبالا » صاحبة « بالي » و « سوالالا » ثم السالكالا الذين في « ميناب » الشمالية حول مدينة « ماتيرانو » وما عدا بعض فصائل من الانتاكارانا والسالكالا الذين هم في دلاقات دائمة مع مؤسساتنا في « ديفو سوارس » و « نوسي به » وبعض فزق من سالكالا خليج « بوميتوك » الذين معاشره الاوريين هذبهم شيئا ، فالاهلي الذين يسكنون بين أطلي راس العنبر ونهر مورونداقا ، كلهم في حالة الهمجية . والملوك الذين عندهم سلطتهم اسمية تقريبا ، وإذا شهبوا حربا لاباد لهم من استشارة رعاياهم فيها . وأكثر السالكالا رحل يعيشون في وسط الغابات ، والحضر منهم الذين في السواحل على جون « ناريندري » و « ماهاجاما » وجنوبي موجانقا يزعمون الارز والبطاطة ، وعندهم بعض المواشي ولكن أراضيهم المزروعة عالية دائما عن البحر ، ولا يقطنون فراهم البحرية الا من شهر ديسمبر الى شهر مايو حينما تبدأ سفن الهند ، ومسقط ، وزنبار بالتردد على سواحلهم . ولم يكن الا نزر من هذه القبائل خاضعا لملوك الانتبارينا الذين في تاناريف حتى انه لما دخل الفرنسيس تاناريف ، وخضعت لهم الملكة رانافالونا ، الثالثة ، وأبلغ الفرنسيس الملكة باره رافوني انه لم يبق امامها الا الخضوع أجابت بكل اباء : « انني أنا لم أكن خاضعة لهؤلاء » الا « بوالامبو » ( انظة تخير منهاها الركاب الخنزير ) حتى بمجرد خضوعهم أخضع لكم ، وأن عساكرهم لم تدخل بلادنا الا اسرى ، فانتصاركم عليهم لايمسني أنا ، فانا بقية على استقلالي » وباره رافوني هذه ملكة مسلمة كسائر رؤساء الساحل الممتد من رأس العنبر الى مورونداقا .

ويقول المسيو فران : « ان الجغرافي العربي المسعودي أشار الى كون العرب فتحوا جزيرة قبلو ، التي يترجع انها هي النجوان الحاضرة ، من أرخبيل القمر في أواخر أيام بني أمية أي في نحو ٧٥٠ سنة للميلاد ، فلا يبعد أن يكون فاتحو القمر او القومور قد وصلوا الى ماداغسكار لمصافيتهم القمر ، فيكون مضى على العرب أحد عشر قرنا وهم ينشرون عقيدتهم وتجارتهم في هذه الارض . ومن هذا يفهم اللسان الموقع الرفيع الذي نالوه في جزيرة ماداغسكار لا سيما بين السالكالا .

وهؤلاء نظير الانتامورون لم يتعلموا من الاسلام الا ما وافق عاداتهم وأذواقهم ، وتراهم يكتفون بحفظ الشهادتين : « لا اله الا الله محمد رسول الله » . وبجمل مثل بسم الله الرحمن الرحيم . وان شاء الله . وبعضهم يقرأ القرآن ، ولكنهم يجهلون العربية وبعضهم لا يأكل الخنزير ، لكنهم يحبون الاشرية المتخمرة وبصنعونهم بأيديهم .

ويوجد في مدينة موجانقا جوامع ومدارس اسلامية ، والاذان مسموع عندهم في الاوقات الخمسة ، وأبنية البلدة الحجرية التي على شاطئ البحر تخطر في باله المدن العربية التي على ساحل الاوقيانوس الهندي أو البحر الاحمر . ولكن المسلمين الهنود يصلون في مسجد الشيعة ، والمسلمين العمانيين والزنباريين والفوموريين يصلون في مسجد أهل السنة . وأما الاولاد الذين يقرأون في المدارس ، فجميعهم ابناء المسلمين الرباء أو أبناء الذين هم متزوجون ببنات ماداغسكريات . ولم يهد أن أحدا من السالكالا أرسل ابنه الى هذه المدارس . وقد زرت بعض قرى هؤلاء مثل انداموتي ، وسوالالا ، وبالي . وهي القرى التي يزورها العرب

والباقي المسلمون فلم أشاهد فيها مسجدا ولا مدرسة ، ولا رأيتهم يقيمون الصلاة . ومن الغريب أنهم يحتفلون برمضان بدون ان يصوموه ، بل تراهم في هذا الشهر يقومون قبل طلوع الشمس ويجتمعون في ساحات قراهم ويشربون ويرقصون وهم على شكل حلقات ، ويعملون بأيديهم وأرجلهم حركات موافقة لأغاني النساء اللاتي بجانبهن يغنين ويصفقن بالأيدي ، ويدورن في وسط الحلقة السحرة يتولون ادارة الحلقة وتسمع الراقصين يهتفون معا بكلمة « الله أكبر » وإذا ختنوا أولادهم تضرعوا في وقت واحد الى الله والرسول محمد ( ص ) ، والى زاناهاوي اله الخير والى انفاترا اله الشر . والناب على الامة للماداغسكية انها ولودخلت في دين جديد لا تترك عقائدها الاولى . وتجد أعظم رجالهم مثل « رآبلياريغوني » الصدر الاعظم الذي كان عند الملكة راناقلونا الثالثة ، يستشيرون العرافين ويستمعون لهم ، وفي ثورة ١٨٩٥ ثبت أن السحرة والعرافين ، هم الذين دفعوا الشعب الى الرجوع الى عبادة «الصافي» أي الصنم والى قتل الاوربيين . وفي غربي مقاطعة آمبوديرانو ناروا ونهبوا بيوت المنتصرين والمبشرين ، وقتلوا اسيرة مبشر انكليزي ، فساخت السلطة الفرنسية عليهم تابورا من الجند ، يقاوموه أشد مقاومة ، لان السحرة كانوا وزعوا عليهم تعاويذ اعتقدوا انها واقية من النار ، فزالوا يقاتلون حتى ماتوا من آخرهم .

وقد وصف بعضهم قبائل الساحل الغربي بالنعصب الاسلامي وليس ذلك بصحيح ، وانما السالكالا فاهم لم يزالوا في الهدجية ، أما القبائل الاسلامية الاخرى مثل الاتقامور الاتقامباهاوكا ، فقد تلطفت طباعهم كثيرا وصار الابيض يسافر بين قراهم بدون وجل ، بل يكون له قبول حسن بخلاف القبائل الوثنية مثل « الاتازاكا » ( كلمة اتا معناها جماعة فاذا قبل الاتازاكا فمعنى جماعة زكا ) وجماعة « مانامبوندرو » وجماعة « آفيولا » وجماعة « مانايتينا » الخ ، فإن الذريب بينهم لا يأمن على نفسه وهم لا يحبون الضيف . وكانت البعثة النورفجية ارسلت الى ملك « الاندرياباكارا » تلتمس منه رخصة في فتح مدرسة لتعليم أولادهم ، فاجابها الملك : « ان الاندرياباكارا لا حاجة لهم بمدرسة لتعليمهم زراعة الارز والبطاطة واجتناء الكاوتشوك ونحن لا نحتاج الا الى هذه الاشياء الثلاثة » . فبذلوا كل ما يمكن وقدموا له هدايا ليسمح لهم بتأسيس المدرسة ، فاصر على المنع وصرف المبشرين من بلاده . وكذلك السالكالا مسلم منهم والوثني يكرهون الغريب وكل أبيض يصادفونه بينهم يظنونه جاسوسا لملكه تانا ناريف ، التي تكره استقلال قبائل الساحل الغربي . وحصل اعتداء في « ماتيرانو » عاصمة ميناب على بعض الاوربيين . فهذه البلدة هي من أهم المراكز الاسلامية وأهلها يرفضون قبول الاجانب . وایس هذا الامر بحديث العهد ، بل منذ القرن السابع عشر وقعت الحرب بين قبيلة السالكالا وهذه البرتقاليين الذين كانوا يفرزونهم من موزامبيق ، ولكن كانت الطائفة أكثر الاحيان للماداغسكريين الذين كان يقودهم العرب من القمر أو زنزيبار ، مما يدل على ان عدد العرب كان يومئذ كثيرا في تلك الديار .

وبالاجمال فإن مسلمي الساحل الجنوبي الشرقي اختلفوا مع الاوربيين وأصبحوا لا يفرقون منهم بخلاف اهالي الساحل الغربي الذين منهم السالكالا ، والانيويوانا المسلمون المستقلون ، والميناب والمازيكورو ، والمهافالي الوثنيون المستقلون فاهم يكرهون الاوربيين ولا يطبقون وجودهم بينهم .



ومن هنا يقدر الانسان ان يقول ان دخول بعض هذه الاقوام في الاسلام لم يزد هم بعضا للاوروبيين . قال المسيو فران : « ولا أريد هنا الدفاع عن الاسلام ، بل المسلمون خلقوا أعداء لكل من ليس بمسلم وما ليس من القرآن » وأن عدم تسامحهم لا حد له . ولكن اسلام الوثنيين في افريقية كان مرحلة لهم في طريق المدنية . نعم هذه المرحلة يتفوقون عندها ولا يتفوقون عنها . وأفاض المؤلف هنا في شرح هذه النظرية التي كثيرا ما نقرأها في كتب الاوروبيين وهو كون الاسود يترقى بدون شك متى اسلم عما كان عليه وهو وثني . ولكن ترقيا محدودا بخلاف مالو دان بدين الافرنج فان رقيه لا حد له . والجواب على هذا ، ان ليس هناك رقي محدود ورقى غير محدود ، بل الرقي كله غير محدود وان كانوا يرون رقي الذين اسلموا من الزنج محدودا ، فالسبب فيه ليس طبيعة الاسلام بل التأخر والجهود اللذان يلي بهما الاسلام في الازمنة المتأخرة مما ليس هنا محل شرحه ، والاشبه ان يكون السبب فيه قلة العمل بمبادئ الاسلام الحقيقية من أن يكون العمل بها .

ثم قال ما يأتي بحرفه : يكون مخلفا للسياسة أن نضع الدفاع الاسلامي في مستمرتنا الجديدة ( ماداغسكير ) أو أن نترك في ساحلها الغربي أقل نفوذ للبي ( البيبي هو المسلم النوموري أو الزنزياري الذي يتزوج بمكة من الساكالافا ) . نعم ان مسلمي الساحل الجنوبي الشرقي لا يحتاجون الى هذه المرافقة الشديدة ويمكن أن يتمتعوا بحقوق « البتسيميزاراك » . ولكن التدابير الاستثنائية الشديدة لابد منها في معاملة الجماعات الاسلامية في الساحل الغربي « اهـ »

ثم قال : « أما المسلمون الغرباء في الساحل الغربي الذين أصلهم من زنزيار والجزائر النمر الاربع نجزيجه ، ومحلي ، وانجوان ، ومايوت ، ومن عمان ، ومن صور ( غربي مسقط ) ، ومن المسكلا وحضرموت ، فان عددهم قليل ، وهم يجهثون وبرجعون . وأكثر من يهاجر الى ماداغسكير النوم المسمون بالباتو من زنزيار والقومور ، فهؤلاء يظهرون بمظهر عظيم من الصلاح ويلتزمون المساجد ، ويحملون المسابح ، ويكحلون أعينهم ، ويخضبون أيديهم وأرجلهم بالحاء ويلبسون الجلب الواسعة ويطوفون في الاسواق ، ويحثون الناس على العبادات ، ويندكرون بالثواب والمقاب ، وأخيراً تصير لهم الكلمة العليا عند الساكالافا الذين يأخذون منهم التعاون والتأتم ، وبسبب معرفتهم الكتابة يتفوقون بالبداهة على السحرة الماداغسكريين وقد يصلون الى أن يتزوجوا بنات زعماء البلاد وأحياناً بالمسكات . فتصير لهم الكلمة النافذة ويأخذون من التوائد والمكوس ، وأحياناً يصيرون هم الوزراء عند ملوك الساكالافا ، وأهل الحل والعقد . »

ولكن مع كون الاسلام معروفا منذ عشرة قرون من تلك الديار ولا يزال القوموريون والزنزياريون ، يدغون اليه ويعلمون عقائده ، فلا يرح في ماداغسكير تأثيره سطحياً ، فان الساكالافا والانتامور والانتماباهوا قد قبلوا الاسلام بدون أن يتركوا عقائدهم الاولى ، ولا تجد جوامع الا في موجانما ومانثيرانو ، والذين بنوها هم العرب والهنود .

والحقيقة ان الماداغسكري لا يقدر أن يتغير عقيدته ، فالفائل الماداغسكري كلها ، التي هي الانتيمارينا والبتسيليو في وسط الجزيرة ، والبتسيميزاراك والسيهانكا في الشرق ،

والانتامورونا والانتامباهاواكا في الجنوب الشرقي ، والانتايوانا والسالكالا في الغرب والشمال الغربي ، والبارا في الجنوب ، والمازيكورو والماماوالي والانتاندروي والانتانوسي والانتازاكا في الجنوب والجنوب الغربي والجنوب الشرقي ، كلهم غير قابلين للاعتناء .

فالمسلمون يعلمونهم الاسلام منذ قرون . ومن سنة ١٨٢٠ وصلت اليهم جماعات المبشرين من جمعية لندن ، ثم وصل الجزويت واخران العقيدة المسيحية ، وراهبات ماريوسف وراهبات التبشير بالانجيل ، والمبشرون النورفيجيون والاميركيون والمازريون الفرنسيون ، وأخيراً مبشرو البروتستانت الفرنسيين . وكل هذه الجماعات حصلت على اتباع ، ورؤساء الانتيمارينا يهذبون أولادهم فيها ، وحركة التنصير ماشية بدون انقطاع منذ ثلاثة أرباع قرن وبحماسة فائقة . وقد تعلم كثير من الماداغسكاريين القراءة والكتابة ، وتعلموا كثيراً من الحرف ، ومن اللغات كالانجليزي ، والفرنسوي ، ولكن الايمان لم يدخل في قلوبهم . وإذا ذهبوا الى الكنائس وأبطلوا العمل يوم الاحد ، فذلك اطاعة لاوامر الحكومة وخوفاً من العقاب الصارم لأن المبشرين حملوا الحكومة على سن قانون يجبرهم على الصلاة وغشيان الكنائس ، ومن لم يفعل يعاقب بشدة . واما سريرة الماداغسكاريين ، ففي الاعتقاد بزاناهااري وانفانرا ، والاستماع للامرافين والسحرة لاغير . والآداب المسيحية لم يحصل لهم نصيب منها بل هي عندهم كالاسلام مما لا يطيقون حمل تكاليفه . فانهم شعب عائش تحت قانون الطبيعة . وأما الفضائل الاخلاقية ونقاء المرض والطهارة ، فامور لا يرفعونها ، فالمرأة في ماداغسكار ، من الملوك الى الامة ، لا تمنع نفسها من شهوة ولا تجد النساء في ذلك سوى استعمال وظيفة طبيعية . فالرجل والمرأة عندهم وجد كل منهما الآخر . ولذلك لا يقدرون أن يتصوروا التبتل والرهابية ، بل يجدونها مخلفين للطهارة . وهم لا يجدون انما كبيراً في الكذب والسرقة والسكر وسائر الرذائل ، وفي هذا لا يختلفون عن سائر الامم الماليزية والبولينيزية ، التي هم واياها من أصل واحد . ويسمون الذهاب الى الكنائس « فانومبوانا » أي سخرة قهرية ، لانهم يذهبون اليها بالرغم من أنوفهم . وهم يتساءلون : « أيها هي الديانة الحقيقية من جميع هذه الديانات التي جاءتنا من وراء البحر ؟ امي الكاثوليكية أم البروتستانتية ؟ وأيها من النحل البروتستانتية هي أصحهن قولاً ؟ أترى هي الانجليكانية أم الميثودية ، أم الكويكرس ، أم النورفيجية ؟ أم اللوثيرية الاميركية ، أم البروتستانتية الفرنسية ؟ أم الاسلام ؟

وكان واعظ كاثوليكي في كنيسة « فيانارانقسوا » يتكلم يوم الاحد على جهاد سيمون دومونتهوره في أصحاب البدعة الالبيجية Abigeois . وكيف أن هذا المجاهد الكاثوليكي صدع بامر البابا اينوشنسيوس الثالث واستأصل تلك الفئة الخارجة . وفي الاحد الذي يليه ، قام المبشر الانكليزي وتكلم في المسئلة نفسها وقال ، ان سيمون المذكور لم يكن الا سفاحاً ، قام يستأصل الالبيجين لكونهم تمسكوا بالحق وتركوا الضلال . ففهم الماداغسكاريون من ذلك ان الفرنسيين الكاثوليك كانوا قتلوا الانكليز البروتستانت ، وان تذكر هذه المفارقات لا يزال حياً . وكذلك منع الماداغسكاريون مبشري الكاثوليك والبروتستانت يطعنون أخش الظمن في المسلمين ، وهؤلاء يسمون اولئك كفاراً . فتجد الماداغسكاريين يذهبون الى كهنتهم ويسألونهم عما يرون . فيجوابهم هؤلاء : « لا تصدقوا شيئاً من خرافات هؤلاء الاجانب أترى ان انسان

قادرا أن ينزل الله في قطعة من الخبز أو قطرات من الحمر ! أ يكون شخص واحد ثلاثة ! أ يكون الابن مساويا لآبيه ! هذه أضاحيك . والحقيقة ان زانا هاري ( اله الخير ) وافاترا ( اله الشر ) هما المحركان لهذا الكون قد عرفهما آباؤنا فافتدوا بهم وباحترامهما تكونون احترمت آباءكم . »

نعم ان الاصنام الرسمية قد أحرقت سنة ١٨٦٨ عند ما دخلت الماسكة رانافالونا الثانية في البروتستانتية ، ولكن العقيدة الاصلية لم تتغير .

وكذلك العمل بأوامر القرآن ونواهي شاق عليهم ، لا سيما منع الخمر والميسر والانصاف والسعر فهي امور يحبونها حبا جما . وأما الصلاة ، والزكاة ، والحج ، والصوم ، والنفقة ، فلا يعملون منها شيئا ، ويجدون آلهة ماداغسكرا اقل تكاليف من الهه النصراني واله المسلمين . فالقبائل الاتانكارانا ، والانيبوانا ، والانتانبونفو ، والميناب يسمون انفسهم « سيلامو » اي مسلمين وليس فيهم من الاسلام سوى الاسم .

والخلاصة التي استخلصها المسيو فرآن من المباحث التي اجراها بنفسه ومن الكتب والرحلات التي قرأها عن ماداغسكرا ، والكتابات العربية الماداغسكرية التي اطلع عليها ، ان الاسلام دخل الى السواحل الشمالية الغربية والجنوبية الشرقية من ماداغسكرا بواسطة العرب او المسلمين المتكلمين بالعربية ، مما يستدل عليه من السمات العربية الكثيرة التي يجدها الانسان في لغة ماداغسكرا . فلا شك ان العرب الذين كانوا في الساحل الشرقي من افريقية منذ القرن السابع للميلاد ، نشروا دعوة الاسلام في بحر الزنج منذ القرن الثامن . فجزيرة قنبالو التي ذكر المسعودي ان العرب فتحوها سنة ٧٥٠ ليست الا على مسيرة ٦٠ ميلا من مايوت و ٢٥٠ ميلا من خليج بومباتوك في ماداغسكرا ، وهي هي انجوان الحالية . ثم ان العرب نزلوا موجانقا ، ووصلوا الى ماتيتانانا ، ومن هناك أحاط بقصص مجيئهم الى هناك من الخرافات والخيالات ومن خلط قصة باخرى ما تقدم لك مثاله . انتهى .

ونحن نرى ان العرب نزلوا بتلك الجزيرة منذ القرن الثاني والثالث للهجرة ، وان تلك الحكايات التي بروونها دائما من كون مسلمي ماداغسكرا اصلهم من مكة هي من جملة الافتخار بالاصل العربي ولم يكنهم ان يكونوا عربا حتى جعلوا انفسهم قرشيين ، بل من آل البيت - على انه لا يوجد مانع من أن يكون أناس من قریش ، أو من الطالبين وصلوا الى هناك . فاما بقاء المسلمين في ماداغسكرا على ما هم عليه من الجهل ، لا يمتازون عن سائر أبناء وطنهم الا قليلا فله سببان أحدهما ، شدة تمسك أهالي ماداغسكرا بمقائدهم القديمة ، بحيث انه لا الاسلام ولا النصرانية أمكنهما قطع تلك العنائد من رؤوسهم تماما ، الثاني قصور المسلمين في ماداغسكرا في سائر الاقطار من جهة التشكيلات اللازمة للدعاية ، ولو كانت لهم هناك مدارس ومكاتب وطرق منتشرة ، لكان الاسلام أرسخ وأبقى مما هو الآن في ماداغسكرا بدون شبهة .

### جزائر القومور أو القمر

العرب الاولون يسمون هذه الجزائر بالقمر بضم الفاء وسكون الميم وقد تحرك الميم فتلفظ قر بضمين ، ومنها قول الافرنج « قومور » ، وقد ذكر المسعودي في مروج الذهب ان



قنبالو او انجوان فتحت سنة ٨٢٤ ( بالحساب المسيحي ) على أيدي الازد الاباضيين . وبحسب قول كارتي Carthy في كتابه « جزر افريقية في بحر الهند والجزر العربية » المطبوع في باريز سنة ١٨٨٥ ليس تاريخ هذا الفتح معلوما ، وإنما ثبت ان رجلا عربيا امتاز بالبسالة والاقدام جمل نفسه سلطانا على جزيرة القمر الكبرى ولكن بسلطة محدودة . ولا شك ان أعقاب هذا الرجل ، هم الذين اشتبكوا في الحرب مع البرتغاليين عندما طرأوا على هاتيك البحار . ثم انه بعد ذلك طرأت جالية عديدة من شيراز العجم ، فنزلت بساحل الزنج . وكان لهم زعيم اسمه محمد بن عيسى ، فاستولى على جزيرة القمر الكبرى ، وعلى جزيرتي هنجوان ومحلي ، وجعل فيهما ابنتيه ملكتين ، ثم جاء فزار جزيرة مايوت فاحسنوا استقباله ، فاستجبا على هنجوان ، وتزوج ببلت سلطان مايوت .

ثم نقل المسيو كارتي عبارة حررها كاتب عربي ، اسمه الشيخ يوسف ابن المعلم موسى ، لسائح فرنسوي ، اسمه فيكتور نوبل وهي هذه :

« ان جزيرة مايوت كانت تابعة لامراء جزيرة انجوان بحسب قول هؤلاء ، ولكن المايوتيين لم يكونوا يذكرون اسم أمير انجوان في خطبة الجمعة الا في بعض فترات . ولما آل الامر في انجوان الى السلطان احمد الذي ملك من سنة ١٧٦٠ الى ١٧٨٥ ، جرت حوادث من غارات السالكالا ومن الفتن الاهلية زعزعت ملك الانجوانيين ، فاضطرب جبل الامن فيها ، وكانت اسيرة عربية أصلها من عمان أقامت ببلدة « تشينغوني » حاضرة جزيرة انجوان القديمة ، وكانت ذات ثروة طائلة من تجارتها ، وقد أحسنت استعمال المال في وجوه الخير والبر ، وتزوج واحد من هذه العائلة واسمه صالح بن محمد بن بشير بن المنطاري العماني ، وكان شابا ماضيا في الامور عظيم الجاه بابتنة سلطان مايوت . وسنة ١٧٩٠ مات سلطان مايوت ، فخلفه صهره صالح بن محمد ابن بشير وتحول عن مذهب الاباضية الذي عليه أهل عمان ، الى مذهب الشافعية أهل السنة والجماعة الذي عليه أهل جزائر القمر الخ » وقال المسيو غافراي : Gevrey ان أصل سكان القومور يهود أو ايدوميون ، جاءوا من البحر الاحمر بعد عهد سليمان ، وجاء اليها في الوقت نفسه زنوج من زنجبار ، وكانت تختاف اليها كثيرا سفن العرب ، ولكن هؤلاء لم يتوطنوا فيها الا في القرن الخامس للهجرة . ثم في القرن السادس عشر للميلاد جاء البرتغاليون وفتحوها ، ولكنهم مروا عليها كما برى سبيل ، وبعد انصرافهم من هناك جاءت طائفة من الشيرازيين ، فنزلت بها تحت قيادة محمد بن عيسى أما تاريخ جزيرة « محلي » فلا يعلم عنه شيء كثير ، وغاية ما يعلم ان أول من سكنها زنوج جاءوا من افريقية ، ثم جاءها العرب والماداغسكريون ، وفي سنة ١٥٠٦ جاءها طائفة من الشيرازيين تحت قيادة أحد أولاد محمد بن عيسى . واما جزيرة انجوان او انزوان فقد عمرت نظير ما عمرت محلي ، وفي العهد نفسه فقد جاءها أولا الزنج ثم العرب ثم الماداغسكريون ولما وصل محمد بن عيسى الى جزيرة القمر الكبرى أرسل ابنه حسن بن محمد ، فاحتل انجوان بشرذمة من الشيرازيين . »

### نجزيحة أو جزيرة القمر الكبرى

ناخذ زبدة معلوماتنا عنها من رسالة للدكتور نيقولا دوبلانتيه Du Plantier رئيس

الاطباء في جيش المستعمرات الفرنسي ، مطبوعة بياريز سنة ١٩٠٤ اسمها « القومور الكبرى » La Grande Comore.

قال « ان ارجيل القومور مؤلف من أربع جزائر : مايوت وانجوان ومحلي والجزيرة الكبرى ، كلها واقعة في مضيق موازمبيق طولها نحو ٢٤٥ كيلومترا ، مع انحراف من الجنوب الشرقي الى الشمال الغربي . فالقومور الكبرى هي بين ٤٠° و ٤١°٢٢ من الطول الشرقي و ١١°١٣ من العرض الجنوبي ، وبينها وبين شاطئ افريقية ١٦٠ ميلا ، ومنها الى محلي ٢٨ ميلا ، والى انجوان ٥٠ ميلا ، والى مايوت ١٦٩ ميلا . وطول هذه الجزيرة ٦٦ كيلومترا في عرض ٢٤ ، وأكبر مراسيها « مروني » في الغرب ، و « ميتساميولي » في الشمال الغربي ، « وشينديني » في الجنوب الشرقي ، و « سالباني » في الجنوب الغربي . وهي جزيرة مرتفعة فيها جبل يقال له « السكار تالا » علوه ٢٥٠٠ متر وفي رأسه حطمة نار . وتكثر في هذه الجزيرة الحراج ، ويتدي القيط فيها بشهر مايو وينتهي باكتوبر . وتكثر في الشتاء المواسف والزوابع ، ويفزر المطر ، ومع هذا فليس في هذه الجزيرة مياه جارية كما في اخواتها الجزر الاخرى . وكل ما فيها من الميون عينان نضاحتان احدهما ، في مقاطعة بادغيني والاخرى ، في مقاطعة ميتساميولي . واعتماد الناس انما هو على الحياض التي تجتمع فيها مياه المطر ، وأهل سيف البحر يحفرون على الشاطئ ، فيستنبطون ما يشربون . وبالرغم من قلة المياه فاراضي الجزيرة خصبة جدا ، ومناخها من أجود ما يكون يناسب الغريب ، والحمايات المالارية غير معروفة فيها ، والصحة العمومية فيها جيدة جدا . ومن قصد الفرار من الحر يجد في الاماكن المرتفعة غير بعيدة عن الشاطئ ما يرضيه ، واجسام أهالي هذه الجزيرة في غاية القوة والنشاط وهم يحبون النظافة كثيرا .

وعدد أهالي القومور الكبرى خمسون الف نسمة ، لسكن النساء أكثر جدا من الرجال حتى انهم حسبوا بازاء كل رجل ثلاث نسوة . وسبب نقصان عدد الرجال عن النساء ، هو الحروب التي كانت قد وقعت فيها بين سلاطينها ، مع كثرة المهاجرة الى زنجبار . اذ انتقل منهم سنة ١٨٩٩ ، نحو ١٥ الف رجل الى تلك الجزيرة . ويقال ان العرب نزلوا في القرن العاشر بهذه الجزيرة قادمين من مسقط وغيرها ، ومهمهم عبيد كثيرون ، ووجدوا فيها زنجوا من امة « الكافر » لم يعلم عهد مجيئهم . فاختلط هذه الاجناس من السلالة السامية الخالصة الى الماداغسكارية ، الى البانتو ، تكون الجنس القوموري الحالي . وكذلك جاء فيها بعد هنود وعرب . والقوموري طويل القامة ، غليظ الشفتين بدون برطمة ، طالي الجبهة ، أفتى الانف ، اسود العينين ، قليل شعر اللحية . أما المرأة القومورية فهي صغيرة ، حسنة التقاطيع ، طويلة الذوائب ، لسكن اذا تزوجت خلقت شعرها . وكبار القوم يخضبون اظفارهم بالحناء والنساء يستعملن الوشم والرجال الاغنياء يلبسون القميص الطويل من الجوخ الاسود او الحرير المزركش وعلى رؤوسهم الكوفية المطرزة بالنصب ، ويحملون في أوساطهم خناجر معقوفة بقبضات من ذهب أو فضة . وأما النساء فيلبسن الحرير ضافيا ، ويحملن على أكتافهن ورؤوسهن منديلا من الحرير ، ويرخين احيانا نقابا مزركشا مفتوحا عند العينين ، ويتحليين بأنواع الحلي من عقود اللؤلؤ ، والاساور والحلاخيل ، المذهب منها والنفضة ، ويتطيبن بأنواع الطيوب ، وفي النهار

تجلس المرأة من هؤلاء في منزلها محاطة بجواربها ، أو تنزه على سطح البيت ، فإذا غابت الشمس كان لها ان تخرج من منزلها وتنزه في الشوارع متنقبة جيدا . فاما الفقيرات ، فيظهرن في الاسواق ويشتغلن ويلبسن ثوبا واحدا من القطن وينتظن عليه .

أما المساكن فبنية بالحجر والجير ، وأكثرها ذات طبقة واحدة وسطوحها مستوية ، وسقوفها ودورها بالخشب ، والابواب والنوافذ مصنوعة بالخشب المنقوش المحرم . وعندهم مقاعد من خشب ذات أرجل أربع مغطاة بالطنافس والمساند . ويشربون بالنار حيلة ، ويحبون الراحة ، ويقضون جانباً من أوقاتهم إما في الجوامع أو في ساحات البلدة مستأنسين للاحاديث ، وكل واحد سبخته في يده . وهم قوم متوكلون ، لكنهم كسالى لا ينشطون للعمل الا قليلا ، ويميلون الى اللذة والرقص والغناء ، والى الاسراف في النفقة ، فقد وجد منهم من يرهن صفارته بمبلغ من المال ويشتري عدة رؤوس من البقر ويتصدق بلحمها على فقراء بلده ، أو يشتري ثياباً مزركشة بالذهب أو ينزوج امرأة جديدة . وللزواج عندهم افراح طويلة مريضة تستمر أياما ، وقد يكون ذلك شهرا ، وتقدم الهدايا الفيسة الى العروس ، وتذبح الذبائح العديدة ، وتولم الولاثم طول مدة الفرح لجيم الاهالي بين الزفن والغناء والطبل والزمر . والطلاق معروف في النومور ، ولكن الولد في هذه الحالة يبقى عند امه ويقع حالته ، فهو أمير اذا كانت اميرة وفقير اذا كانت فقيرة ، والمرأة حق التصرف المطلق باملاكها .

ويحتفلون أيضا بالختان ، فإذا ختن أحد الاكابر ولده ، عمل عبدا اشتركت فيه جميع أهالي المدينة . والمآتم عندهم لها شأن كبير أيضا .

وجميع القوموريين ، أهل الطبقة العالية ، شديدو التمسك بدينهم الاسلامي ، وأهل الطبقات الدنيا يميلون الى الخرافات . والجوامع كثيرة في المدن والقرى ففي « مروني » مئتين الفرائسي ١٢ مسجدا ، مع أن أهل هذه البلدة لا يزيدون على ٢٥٠٠ نسمة . والمشايع يعلمون الاولاد القراءة والكتابة ، والجميع براعون الشريعة أتم المرأة ويوجد مدارس في كل المدن والقرى ، أما لغتهم ، فهي نوع من اللغة السواحلية الزنبارية وتكتب بالاحرف العربية ، أما لغة دواوين السلطان ، فهي العربية الفصحى .

ولما جاءت فرنسا وبسطت يد حمايتها على النومور الكبرى كان فيها ١٢ مقاطعة ، لكل منها سلطان وأكبرهم اسمه « سلطان تيبه » يخضع له جميعهم . وقد كان السلطان السيد علي ابن السلطان السيد عمر صاحب هذا المقام ، وأبوه السيد عمر كان سلطانا على جزيرة أنجوان ، وقد قام بخدمة جزيرة لفرنسا ، وذهب علي في صفه الى مايوت وتعلم الفرنسية ، وكان السلطان تيبه في القومور الكبرى ، السلطان احمد ، فقبلا توفي أوصى بأن يكون هو خلفه ، فلما مات احمد وجاء علي يتسلم الملك ، افترض بقية السلاطين وقالوا انه غريب ، واضعصوبوا حول الامير موسى فومو ، سلطان مقاطعة ايتساندرا ، الذي طمأن أن يكون السلطان تيبه . فوقعت الحرب ودارت الدائرة على الامير موسى بسبب معاونة سلاطين أنجوان ومحلي ، وسكان مقاطعة بادغبني الكبيرة للسلطان علي . وبعد ذلك جاء مركب من قبل سلطان زنبار ، عليه قنصل انكثرة يعرض على السلطان علي حماية الانكليز ، فرفض علي حماية انكثرة ، وأرسل الى قائد مايوت يعرض دخوله تحت حماية فرنسا ( هذه رواية المؤلف



(الفرنسوي) فلم يحصل يومئذ على جواب ، لكن بعد ذلك بثلاثة أشهر ، جاء الميسو هبلو Humblot العالم الطبائمي الفرنسي بمهمة علمية الى القومور الكبرى ، فاعظم السلطان علي موصله ، وشاهد الميسو هبلو خصب الاراضي ، فحول مأموريته من علمية الى سياسية . وكان الامير موسى فومو قد رضي بحماية انكثرة ، وأرسل له الانكليز ذخيرة وأسلحة ، فتهاقت السلطان علي على طلب حامية فرنسا ثانية ، فرجع الميسو هبلو الى فرنسا وأدى الرسالة . وفي ٦ يناير (ك ٢) سنة ١٨٨٦ ، عقدت فرنسا مع سلطان القومور الكبرى معاهدة تتضمن أن يكون لفرنسا الموقع الاول دون سائر الاجانب في جزيرة القومور الكبرى ، وان السلطان لا ينزل عن شيء من الاراضي للدولة اجنبية ، ولا يعقد مع دولة من الدول معاهدة الا برضى فرنسا . ورضي السلطان ببقاء خمس مقاطعات وهي ، بامباو ، وايتساندرا ، وميتسامبولي ، وبودي ، وبادغيني ، كل مقاطعة منها يليها سلطان تابع للسلطان علي الذي يلي مقاطعة بامباو رأسا ، جاعلا مركزها بلدة مروني . وان السلطان لا يعزل أحدا من أولئك السلاطين ، ولا يعلن حربا الا برضى الحكومة الفرنسية . وعند موت السلطان يكون لفرنسا وحدها الحق في تعيين الخلف ، أو تعيين شكل ادارة البلاد . وقد تعهد السلطان علي باقرار الاعطيات التي اعطاها الفرنسيين من اراضي الجزيرة ، وبتمهيل اعطاء غيرها لهم . وفي السنة المذكورة جاء الميسو وبير معتمدا من قبل الدولة الفرنسية مقيما بالجزيرة . فانارت هذه المعاهدة ثائر القومورين الذين اتهموا السلطان عليا بأنه ، أتى لهم بالفرنسيين الى الجزيرة وباعها من الميسو هبلو ، وخرب ديارهم وصيرهم عبيدا . وكانت الثورة بدأت سنة ١٨٨٩ في مقاطعه بادغيني ، وتولاها أمير اسمه آشيون ، فارسلت فرنسا قوة وانجحت ناراها ، وقتل آشيون في اثناها ، ولكن أهالي الجزيرة باجمعهم بقوا ناقلين ( ولا نراهم مخطئين ) بحيث اضطر السيد علي ان يفر ليلا الى محلي ( ٢٣ فبراير ١٨٩١ ) فجاه القائد الفرنسي من مايوت الى محلي ، وأخذ السيد عليا معه على ظهر بارجة حربية الى القومور الكبرى ، وحاول اقناع الاهالي بكون السيد علي لا يزال سلطانا وان فرنسا لا تزال معترفة بسلطة القومور ، فلم يقبلوا كلامه فاعاده معه الى مايوت وازدادت الثورة ، فارسلت فرنسا قوة ضئيلة قمت الثورة . وفي ٦ يناير سنة ١٨٩٢ ، عقدت مع السيد علي اتفاقا الفنت بموجبيه السلطنات الخمس وقسمت الجزيرة الى ١٢ مقاطعة ، وجمعت الحكم في كل مقاطعة لقاض وعلى رأس كل قرية شيخا ، وصارت السيادة التي كانت للسلطان الى مجلس النضاة الذي يعتمد بمحضور معتمد فرنسا المقيم ، وفرض على كل مكلف من الاهالي من سن ١٢ الى سن ٦٠ سنة دفع روبيتين ونصف روية سنويا .

ولكن بعد ذلك جرى اعتداء على بعض الفرنسيين ، وقصد اناس من الاهالي اغتيال الميسو هبلو ، فجرح وجرح صهره الميسو لوغرو ، فاتهم السلطان علي انه هو مدبر هذه المؤامرات ، فنفي الى دياغو سوارس ثم الى بوربون ، وخلعته فرنسا ( كما خلت عبد الحفيظ سلطان العرب مع انه هو الذي ادخلها الى مملكته وكل منهما لفي جزاءه ) وصار الامر الى المعتمد المقيم وهو الميسو هبلو ، فبقى الى سنة ١٨٩٦ ، ثم خلفه الميسو دوказ De Cazes ثم الميسو بويغوين Pobequin ، ثم خلفه الميسو بلانتيه ( الذي تنقل عنه هذا التاريخ )

وتوالى من بعده المقيمون الى اليوم .

وليس لجزائر القومور حق في ارسال مبعوثين في البرلمان الفرنسي ( كما ليس لجزائر الغرب ) ، وانما يوجد لها ممثل خاص في مجلس المستعمرات الاعلى ، ويكون فرنسيا من اصحاب الاملاك المستعمرين في تلك الجزائر .

وأما الادارة الوطنية في الجزيرة ، فهي في أيدي ثمانية قضاة ، ١٤١ شيخ قرية . فالقاضي ينصل الدعاوي وينفذها ويصدق المقود ، وفي حال استئناف الدعاوي يوجد مجلس مركب من كل القضاة . وأما شيخ القرية فيجبي الاموال ، ويقوم بالضبط والربط في القرية ، وله أعوان في مهمته . واذا وقعت دعاوي مدنية بين الاهالي والفرنسيين ، فالقاضي فيها المعتمد المقيم . أما في الدعاوي الجزائية فالمرجع هو ، محكمة مختلطة يرأسها المقيم ، ويكون فيها اثنان من القضاة الوطنيين واثنان من الفرنسيين . وفي قصبة مروني مدرسة فرنسية يتعلم فيها الاحداث ، ويحضر دروسها كثير من الرجال البالين ، وفي القوموري ذكاه مفرط واستعداد عظيم للتعلم والتمدق .

وميزانية الجزيرة المالية هي ١٥٠ الف فرنك ، يؤدي منها سنويا خمسة آلاف الى السيد هلي في منفاه ، و ٤٥ الف الى شركة المسيو هملو عن فائض الدين الذي كان لها عند السيد المشار اليه ، فلا يبقى لادارة الجزيرة كلها سوى مائة الف فرنك .

### جزيرة انجوان

هذه الجزيرة هي أيضا من ارجيل القومور ، وكان لها سلطان مستقل بها نلخص أخبارها من كتاب اسمه < سلطنة انجوان > تأليف المسيو جول ريليك Repliquet من كبار مأموري المستعمرات الفرنسية قال : < انها بين ٤١ ، ٥٢ ، ٤٢ ، ١١ ، ١٥ من الطول الشرقي و ١٢ ، ٣٥ ، ١٢ ، ٢٢ ، ٣٠ من العرض الجنوبي على ٢٠ مرحلة شمالي مايوت الى الغرب ٩٠ . راحل عن محلي الى الشرق ، و ١٥ مرحلة من القومور الكبرى . ومساحة انجوان ٣٧٨ كيلو مترا مربعا ، وأعلى قمة فيها ارتفاعها ١٥٧٨ مترا . وهي جزيرة بديمة كثيرة الاشجار ، غنية بالنباتات ، لاسيما المقاطعة المسماة منها بوموني : والقسم العاصل منها هو القسم الغربي ، والى الشمال الغربي منها جزيرة صغيرة منطاة بالشجر ، اسمها جزيرة السرج . وفي أكثر جزيرة انجوان تجد مياهها جارية تفيض من بين الاودية ، وتسقي الاراضي الى الساحل سائلة من شلال الى شلال ، وكان الاهالي لجهلهم يسمفون في قطع الاشجار ، فاصدر السلطان عبدالله برأي المعتمد الفرنسي المقيم المسيو اورمبير أمرا يمنع فيه استئصال الشجر .

ومن جداول انجوان التي تسيل صيفا وشتاء اكياني ، وبوزيني ، وشيكوني ، والباحي الذي له مصب في جون ترافا اليه السفن ، وموروياجيني ، وبانسي عواني ، وهذه الجداول تجدها من الغرب الى الشرق . وأما في الشرق فجداول يقال له الثانتفا مجرورة مياهه الى مزارع النصب والجيجي . ثم الى الجنوب جوماني . وأنهار وسواقي أخرى أقل بالا من تلك تلك كلها على غزارة المياه الجارية في هذه الجزيرة الصغيرة البديمة . وفي جهتها الشرقية ، بحيرة

صغيرة مساحتها عشرة آلاف متر متناهية في العمق وصفاء الماء وبرودته يظن أنها خزان الجداول الشرقية .

وفي انجوان مراس جيلة للسفن مثل فرصة انجوان ، ومرسى فومباني ، ومرقا بوزيني وباجي وبانسي ، وهي في الشمال . ومراسي آجو ، وبومبار ، وغيرهما في الشرق . وبمبيني وسيامسا نغاني في الغرب . ومرقا بوموني في الغرب ، يصلح لايواء البوارج الكبيرة . وهواء انجوان معتدل الحرارة ، ففي الصيف متوسط درجة ميزان الحرارة هو ٢٢ في الظل ، والمناخ في الجزيرة جيد ، والحميات قليلة مع وفرة المياه والاصطياف في أعالي الجزيرة يفيد الصحة جداً .

وتنقسم الجزيرة الى نواح ، فمنها في الشمال الشرقي موتسامودو ، وعواني ، وبانداني . وفي الغرب شيزيواني . وفي الشرق دوموني . وفي الجنوب بوموني ونيوماكلي . وفي الوسط يوجد بامبار متوني وكوني . والماصمة هي موتسامودو ، تنسب الي رجل زنجي كان اسمه موسى مودو أي موسى الاسود ، كان يرمى مواشيه حول جون انجوان ثم استقر هناك ، وكان أول من بنى هناك بيتا ، ثم جاء الآخرون وبنوا بجانبه . وكانت لمدينة موتسامودو أيام سعيدة لعهده سلاطين الجزيرة الذين سوروها بجدران عالية وحصنها بقلعة . أما الآن فكل هذه الاسوار متداع الى الخراب . وفي الحارة المسماة « آومبو » ( ان العرب من عاداتهم أن لا يلفظوا الباء بعد الميم أبدا بل لا يسبق الميم عندهم الا النون مثل تنبكتو مثلا ، ولكن الافرنج يجعلون أبدا محل هذه النون ميم فيقولون تنبكتو Tomboucto ولما كنا ننقل عن كتب الافرنج حافظنا في الاسماء على كيفية نطقهم بها مع علمنا بان الاصطلاح العربي هو لفظ مثل هذه الكلمات بنون بعدها باء كما حقق ذلك الملامة اللغوي ، الاب انستاس الكرملي ) التي هي محلة الاشراف تجد قصر سمو السلطان ، والمحكمة المختلطة ، ودار الخزانة القديمة ، وبعض الدور القديمة الباقية على جبالها . وبالقرب من هناك « موكيره جيموي » أي الجامع الأعظم بمنارة السوداء ذات المصاييح وفي الخارج من السور على طول نهر موروجاجيني الضواحي المسماة بانداماجي ، فيها أكواخ الفراء .

أما القلعة ، فهي شاهقة مبنية على صخرة سينيجو ، لها برجان عاليان مربعان وبرج آخر يرتفع عليه العلم السلطاني الابيض والاحمر في الاعياد . ومن القلعة الى المدينة سلم عدة درجه ٢٨٠ ولكن هذه القلعة تنهار يوما فيوما بانهار السلطنة العربية التي كانت شيدتها . وقد كان آخر عهدها بالقوة سنة ١٨٩١ يوم اطلقت مدافعها النار على البوارج الفرنسية . والى اليوم في هذه القلعة ١٠ مدافع قديمة بالية .

وعلى مسافة أربعة كيلومترات من موتسامودو ، تظهر بلدة عواني بمنارتها وسورها ومنازلها . وهناك عاصمة ثانية للجزيرة ، اسمها درموني واقعة في شبه جزيرة . وهي نظير أختها موتسامودو متداعية الى الخراب . وكانت قبلا كرسي السلاطين . ونظرا لمعة موقعها ، كان أهلها اذا هاجهم الماداغسكاريون من البحر قرعوا طول الحرب ، فخرج الاهالي من الجوار ودخل رعاة المواشي وآدوا الى جدرانها بقطعاتهم . فلم يبق اليوم من سابق عظمة دوموني سوى بعض جوامع ، وبعض منازل للاشراف . وفي أحد هذه الجوامع صومعة منحوتة في



الحجر ، داخلها مزخرف بالنقوش العربية . وهو أثر معماري يستحق الذكر . والى جنوبي الجزيرة في نيوما كيلي مدينة صغيرة اسمها « مويا » وفي الجزيرة كلها ٨٠ قرية أكثر أهلها من جنس الماكوا الزوج . وأما مباني الادارة الفرنسية فهي على ارتفاع ٢٠٠ متر بمحل يقال له « هومبو » يشرف على مونتساودو وقلعتها . وتوجد جميع الدوائر الرسمية والمستشفى والسجن مخفية تحت أشجار المانغا وغيرها من الادواح الكبيرة وتحت اكمة هومبو مقبرة الجنود الفرنسيين ، الذين قتلوا في حوادث سنة ١٨٩١ ( يوم استولوا على الجزيرة ) .

وجميع سكان هذه الجزيرة ١٥ الف نسمة ، يرجعون الى ثلاثة أجناس ، من العرب والبوزمن والماكوا . ويقال ان أول من عمر هذه الجزيرة هم البوزمن ، ثم جاء العرب معهم الماكوا . والبوزمن هم من أصل مالي بولينيزي كاهل ماداغسكار . وهم أقوياء شجعان يحبون الحرية أسلموا في القرن السادس عشر ، ولكنهم لم يقبلوا الرق وذهبوا من وجه العرب الى الجبال أما من جهة النمساك بالاسلام ، فلمهم في الدرجة القصوى يعملون بالوامر والنواهي القرآنية بحرفها ، ولا يؤولونها بحسب أهوائهم مثل العرب ( كذا ) .

أما العرب ، فاصلهم من سواحل خليج فارس أو سواحل البحر الاحمر ، وعليهم سحنة أهل اليمن ، وفي نسائهم جمال بدقة التقاطيع ، وتدوير الوجه ، وملاسة الشعر ، وسواد العينين ونفوذ الالحظ . وأكثر العرب كسالى أهل مكر ودعوى ( كذا ) وكلهم تقريبا يدعون الشرف وكونهم من ذرية الرسول ( ص ) وأكثر أوقاتهم يقضونها مضطجعين في داخل بيوتهم بين نسائهم ، حتى اذا أزف الغروب ذهبوا الى الجامع للصلاة ، ومن هناك يفيضون بالاحاديث التي فيها يكتر لن الكافر الابيض ( الذي لا يقدرون أن يحبوه لانه استولى على الجزيرة وسلمهم ملكهم ) وهم شديدو البغضاء لنا لاننا نصارى ، ولأننا نجح الشغل وبحر كتنا ونشاطنا صار لنا التفوق عليهم . وقد فهموا أنهم كانوا هم المغلوبين ، لكنهم لا يريدون أن يحملوا كسلهم هو المسؤول عن ذلك وهم مهمما تقربوا الينا يكذبون ولا يوثق بظاهر محبتهم ( كذا ) . أما الماكوا فاصلهم بعيد من الموزامبيق ومن سواحل شرقي افريقية ، أتى بهم العرب ليعملوا في أراضيهم فكانوا هم الحرائين لهم وصاروا الآن الحرائين في أراضي المستعمرين الاوربيين ، وهم أهل مودة ومعرفة للجميل . ولا تخلو انجوان من الهنود الباناي ومن الماداغسكاريين . أما لغات انجوان مع صغر حجمها فهي أربع ، العربية ، ثم السواحلية ، ثم الانجوانية ، ثم الماكوية فالعربية « لا تدينه الشرق » هي لغة الديوان والدين ، وبها تصدر الاوامر السلطانية ومضابط القضاء الى هذا اليوم . وأما السواحلية فهي لغة التجارة ، وكثيرا ما تكتب بها أوراق رسمية . وأما الانجوانية فهي خليط ، من العربي والسواحلي والماكوي والبرتغالي والفرنساوي والانكليزي ويتكلمون بها في كل الجزيرة . وأما الماكوية فهي لغة الزوج ، وهي ثلاثى أمام اللغات الاخرى . وذكر المؤلف عن ملابس أهل انجوان ما يقرب مما تقدم عن ملابس القومور الكبرى وهي في الحقيقة ملابس العرب الضافية مع الكوفية على الرأس ، والحجر في الوسط ، وذكر أن الشبان يحملون بأيديهم عصيا يسمى واحدها « البانكوره » من الخشب الصلب ( يقال له نبي جبل لبنان الباكور أو البعمكور ) ، وقال ان العرب رجالا ونساء يتطيئون ، ويرشون على ثيابهم ماء الورد والمسك ، ويكحلون عيونهم ، ويخضبون أظفارهم بالحناء .

والانجوانيون يقدمون الشريعة الإسلامية بجميع أوامرها ونواهيها ، ولكن عندهم عادات غلبت عليهم ولولم توافق الشرع ، مثلاً ، المرأة هي دائماً صاحبة البيت الذي تسكن فيه مع بطلها فإذا وقع الطلاق ، وجب على الرجل أن يفارق البيت .

وكذلك الانجوانيون لا يعتبرون رقبة الملك للسلطان ، بل برون ان تملكهم الاراضي هو من الله تعالى . وحكم القضاة هو بمذهب الامام الشافعي ، والكتب التي يتمدون عليها من المذهب هي منهاج الطالبين ، والفتح القريب . ولم يبق في الجزيرة سوى قاض واحد في موتسامودو . وكان السلطان في الماضي يبلغ الحكم بمجلس مشهود من الاعيان والقضاة ، أما الآن فلم يبق للسلطان الا اعطاء بعض النصائح لا غير .

ثم تسلك المؤلف عن العادات المألوفة في انجوان ، في الولادة والختان والزواج والجنائز مما لا يخرج عما تقدم في الكلام على القومور الكبرى ، ومما هو معهود في البلاد العربية مع بعض الزيادات . واسكنه قال ان الحاطب اذا خطب البنت من أهلها وارتضاء والداهما ، زوجها بدون معرفة الفتاة ، اذ الشريعة المحمدية لا تشترط رضى المخطوبة في الزواج ، وهذا خطأ فظيع هو من جملة خاط الاوربيين ، الذين يلفنون كل ما يسمعون واحياناً ما لا يسمعون ، بل ما يتصورون بمجرد خيالهم ، فيقررونه وقائع ثابتة . فانه مما لا ينكر كون الوالدين في كثير من الاحيان يستبدان بالبنت ، ويعقدان عليها بدون استشارتها وهي تطيعهما حرمة وتأديباً معهما . ولكن القول أن هذا هو من الشريعة الإسلامية خطأ قاسح ، فان البنت البالغة لا بد من رضاها في الزواج ، واذا عقد العقد قبل البلوغ وبلغت المعقود عليها ، كان لها الحق أن تنسغه .

ثم ذكر ما عند الانجوانيين من حب الرقص ، والبناء ، والفرب بالمغازف وآلات الطرب وما عندهم من سرعة الخاطر في ارتجال الازجال العامية الرقيقة ، التي يطرب لها كل من يسمعها . وقال انهم يضربون بالطمطم ( نوع من الدربكة ) ، والنايوسي ( نوع من العود ) وقال انهم منزمون أيضاً بلعب الورق والشطرنج ، ويحبون المصارعة ولعب السيف والترس ، وغير ذلك مما هو من أوضاع العرب .

وفي السادسة من العمر يرسلون أولادهم الى الكتاب ذكورا واناثا ولا يفصلون بعضهم عن بعض الا في سن البلوغ ، والمعلم يعلمهم القراءة والكتابة والحساب والتقويم والعقائد ، ويكتب لهم على الواح بيضاء بقلم من قصب السكاو ، وحبر يقال له نيوننو ( مركب من البخار المتبلد محلولا بالماء ) آيات من القرآن لا بد للأولاد أن يحفظوها . ويواظب أهالي انجوان على الصلوات الخمس ، ويوم الجمعة يخرج السلطان الى صلاة الجمعة وامامه اثنان يحملان العلم السلطاني والمظلة السلطانية ذات العذبات الخضراء ، ومن العادات القديمة أن أهالي قرية ميرونسي يؤلفون موكب السلطان في ذهابه الى صلاة الجمعة . وجميع الاهالي يصومون رمضان حتى الذين ليسوا مسلمين من الزوج يصومون . وتتل في انجوان الاوقاف لكن يوجد منها ما هو مربوط بالجوامع ، ومنها ما يقفه الانسان على جهة برّ ويجعل نظارته في ذريته حفظاً لثروة البيت بعدم امكان بيع الوقف . وأما حجاب النساء فهو شديد في انجوان حتى الذين ليسوا معروفين بشدة التقيدة ، ومن يشرب الخمر سراً ، لا يتسامحون في

أمر الحجاب . وتسود الحرافات عند البوزمن والزنج في انجوان حتى أن العرب قلدوهم فيها ، فانهم يمتحنون السارق ، مثلاً ، بأن يجبروه على مضغ حفنة من الارز غير المسلوق وهم يقرأون عليه سورة يس ، فمن لم يمكنه أكلها ثبت انه سارق ، ( الغالب على الاوربيين انهم اذا اطلماوا على حادثة أو حادثتين جعلوا ذلك قاعدة فلذلك تقل الثقة في مروياتهم . أما الصناعات في انجوان فهي قليلة ، يعملون المخار البسيط ، وينسجون الحصر والزنايل ، وعندهم مطاحن على الهواء ، ويستخرجون عصير السكر ، وكان السلطان عبد الله قد أسس معمل سكر في بامباو ، وغيره من الاهالي صنعوا السكر ونججوا فيه . وأما الزراعة فهي في حال التأخر ، والفضل في المحاصيل انما هو لحصص الاراضي . وللعرب في الادوية مزارع لطيفة من قصب السكر والكوكو ، وكان عندهم كثير من شجر البن . أما التجارة فلم فيها نفاذ عظيم ، فقد ولدوا من بطون امهاتهم نواتيه وتجارا . ومنذ القرن السابع عشر ، كان الانجوانيون ينقلون بضائع ماداغسكار وساحل شرقي افريقية الى خليج فارس ومستط . أما تجارة الرقيق فقد بطلت منذ سنة ١٨٤١ ، عند ما استولت فرنسا على جزيرة مايوت . وبعد الفناء هذه التجارة سقطت تجارة انجوان عن درجتها الاولى ، أما سفنهم فهي قوارب ذات قلع واحد ، وهم في غاية المهارة في البحر سواء في ادارة السفن الشراعية أو ذات المظاد .

أما تاريخ انجوان فهو تابع لتاريخ سائر القومور ، وكان استولى البرتغاليون مدة على هاتيك الجزر ، ثم تار الاهالي بهم فاخلوها . وجاء محمد بن عيسى من شيراز مع جماعته ونشر فيها الاسلام واستقر ابنه حسن بن محمد في انجوان ، فقلناه الاهالي برأ وترحبيا ، وبني جوامع في جيم القرى ، وأسس هو سلطنة انجوان اذ كان زعيم بلدة موتساموندو المسمى فاني علي قد أعطاه ابنته ، فتزوجها وتلقب بالسلطان ثم خلفه ابنه محمد ، فتزوج بامينة ابنة ماسيلا ، رئيس جزيرة مايوت ، فالحق بهذه الوسطة مايوت بانجوان ، ثم استضاف محلي واطعته ملوك القومور الكبرى . ولكن هذه الطاعة لم تطل كثيرا حتى انقلبت الى طاعة اسمية في أيام عيسى ابن محمد . ثم مات عيسى وعهد بالامارة الى امرأته موللانه ، فانتقض أهالي مايوت عليها ولولا حزم « موانيه فاني » زعيم موتسامودو لسكانت نجحت ثورتهم ، الا أن موانيه فاني هذا استأثر بالامر وفرت الملكة موللانه الى مدينة دوموني ، وهناك زارها ربان البارجة الهولندية « ناسو » وتكلم أحمد ضباطها فان دن بروك في رحلة كتبها عن اكرام هذه الملكة لهم . ثم مات موانيه فاني وخلفته امرأته فانية في الملك فصارت ملكة في دوموني وملكة في موتسامودو . وبقيت الاحوال مختلفة الى زمان « طالة » التي بنت الجامع الكبير في موتسامودو ( ١٦٧٠ ) وبعد ذلك شن الماداغسكيون الغارة على انجوان واكتسحوها ، وأحرقوا قراها واستباحوا حرمها ، واسروا رجالها ، وقتلوا اسراها فقام في وجوههم أحمد حفيد طالة ودفع غارات الماداغسكيين ثم خلفه الشيخ سليم وملك الى سنة ١٧٩٧ ، مات وبويغ ابنه أحمد وهو دون البلوغ . فقام عمه علوي وأحدث ثورة ليستأثر هو بالملك ، فقتل أول مرة والتجأ الى زنزيبار ، ثم عاد بعد سنتين وخلع أحمد وتولي مكانه ، وبقي في الملك الى سنة ١٨٢٠ وبعد موته خلفه عبد الله الاول ، وقضى معظم ملكه في قتال الزعيم الماداغسكي « رامانا تيكا » وهذا الرجل كان ابن عم « راداما » ملك الهوفا ، فبعد موت الملك نفى مع جماعته من ماداغسكار



فاجأ الى أنجوان لما كان اشتهر به عبد الله من حسن الوفادة ونجدة الملهوف فتلقاهم عبد الله بالاكرام واتزلهم أحسن منزل . ولكن رامانايكا كان كئودا للنعمة كسائر الهوقا ، فلم يلبث أن أخذ بحرك الثورة على مضيغه ، وأخيرا علته الحرب ، فدارت الدوائر على الباغي ، وفر هذا من أنجوان الى محلي واستولي عليها . فأخذ عبد الله يجهز قوة لاسترداد محلي . وكان في هذه الجزيرة امير من الساكالا ، اسمه سولي ، أبى ان ينقاد الى رامانايكا ، ولم يلبث عبد الله ان هاجم الضيف الخائن في مايوت . وطرده منها ، فنصب سولي الساكالا في اميركا كان وجاء يطارد المدوني محلي ( ١٨٣٦ ) فصادفه اصبار شديد فرق مراكبه وقذف بالسفينة التي كان فيها الى الشاطئ ، فوقع في يد رامانايكا ، فقتل جماعته صبرا وأمر بوضعه في السجن ، ومنع عنه الطعام الى أن مات . فجمع الامير سولي فل الجند الذي كان لعبد الله وجاء بهم الى أنجوان وبيعوا علوي بن عبد الله مكان أبيه بالرغم من دسائس عمه سالم الذي طمع في الامارة . ثم اشتعلت الفتنة بين العم وابن أخيه ، فزحف سالم برجله ، وحصر علوي في موتسامودو . فكان سولي أمير مايوت ينجد علوي برجله ، فثبت هذا في وجه عمه نحو أربع سنوات . ولكن سالما أثار ثورة في نفس مايوت حالت درن ارسال النجيدات الى علوي ، ثم تماهد مع رمانايكا الذي كان متوليا أمر محلي وهاجت جنودهما موتسامودو ، فقتلوا جدران قلعتها ليلا وانسل علوي خفية الى البلدة وركب قاربا أخذه الى القومور الكبير ومنها ذهب الى موزامبيق ، ثم أخذه الانكيز الى كالكتا ، ثم جعلوا اقامته بجزيرة موديس حيث مات سنة ١٨٤٢ فانفرد سالم بالامارة ودفعه الانكيز لمقاومة احتلال فرنسا لمايوت باعتبار أنها تابعة لسلطنة أنجوان ، فلما نزل الامير سولي عن مايوت لفرنسا احتج على ذلك بشدة ، فلم تبال وزارة غيزو باحتجاجه واستضافت فرنسا هذه الجزيرة الى مستعمراتها .

وبعد موت سالم خلفه ابنه عبد الله الملقب في بلده بالكبير . وكان صديقا للانكيز وقد امضى معهم معاهدة رضي فيها بإبطال الرق ، وكان يجب تنظيم ادارة بلاده على الطريقة المصرية الاوربية واتخذ لنفسه مستشارا طبيا اميركا اسمه ويلسون . وفي سنة ١٨٥٤ حاول علوي حسبي اغتياله ليملك مكانه ، فدخل عليه في التهر فجاء بشرذمة من رجاله ، ولكن جماعة عبد الله استماتوا من دونه وقبضوا على المعتدي وصاب . وسنة ١٨٨٢ عند ما امضى عبد الله معاهدة ابطال الرق ، ثار عليه أخوه الامير محمد واصصوب حوله جماعة وهاجم أخاه مرتين ، فهزموه السلطان في كل منهما ، وعفاه عنه فيما بعد . ولكن تلك الحرب الاهلية مع علوسن عبد الله أوهنت قواه وفقت في عضده ، فطلب حماية فرنسا . وفي ١٥ اكتوبر سنة ١٨٨٧ أصدر أمرا بتبول نظام الحماية ، وأرسل الفرنسيين معتمدا مقيما عنده اسمه الميسو ترويل . فكانت منذ ذاك الوقت سياسة المقيمين في أنجوان اقامة النفوذ الفرنسي في مكان النفوذ العربي باسقاط سلطة السلطان تدريجا . ولكن لم تكن هذه الطريقة لتتم بدون صعوبة اذ قدم المقيم للسلطان مرة صورة أمر طلب منه امضاه ، وهو يقضي بان تكون الادارة الداخلية في يد معتمد فرنسا ، فابى السلطان امضاه ، وثار العرب وهجموا على مقام المقيم ، وأهانوا العلم الفرنسي وأنزلوه فانسل المقيم الميسو اورميير الى مايوت ليأتي بسفينة حربية وفي هذه الاثناء مات السلطان عبد الله قبل مسموما وقيل مخنوقا . فبايم الماكويون (الزنج)

السيد عثمان أخا عبد الله ، وباع أهل موتسامودو السيد سالما بن عبد الله ، فهجم الزنوج على البلدة واضطروا سالما والمرب الذين معه أن ينهزموا الى دوموني فسار عثمان خلفهم الى دوموني ونهبها ، وقتل كثيرا من اعيانها ، وقبض على سالم ورهطه وجاء بهم الى موتسامودو . وكان الفرنسيس في تلك الاثناء اتوا باسطولهم وأنزلوا عساكرهم الى البر ، وسلم سالم الامر اليهم ، أما عثمان فبقي يقاومهم نحو شهرين الى ان فرغ كل ما عنده فاستسلم اليهم أيضا . فنفي عثمان ونفي سالم معا الى كليدونية الجديدة ( جزيرة في البحر المحيط من الجزر البولينية تنفي اليها فرنسا المجرمين السياسيين ) وأخذت الاسلحة من ايدي الاهالي وحيه بالسيد عمر ، وهو أمير من امراء انجوان خدم سياسة فرنسا كثيرا في القومور ، وجعل سلطانا في يوم مشهود سنة ١٨٩١ ، واتخذ العلم المثلث الالوان مع علم الهلال والنجمة الانجواني ، وسنة ١٨٩٢ امضى قبول الحماية تأكيدا لما كان سبق من السلطان عبد الله ، ومات في تلك السنة وخلفه ابنه السيد محمد ، وفي مدته جعل لسلطنة ( ١ ) انجوان وسام اسمه « نجمة انجوان » وجعلت طوابع بريدية خاصة بانجوان . اهـ .

وأما جزيرة محلي فهي مع انجوان أخصب القومور ، وأما مايوت فارضها بركانية وقد سبق الكلام عليها .

وربما يقال لماذا أطلقا البحث عن جزر صغيرة كهذه ، سكان اكبرها ٥٠ ألفا ، وسكان الاخرى ١٥ ألفا . وما هي الفائدة من ذلك ؟ والجواب ، ان الذي حدا بنا الى اطالة البحث عنها انما هو صغرهما مع الادوار التي مرت بها والحكومات التي تأسست فيها ، والسلطين الذين لم يمنع ضيق بلادهم وقلة عدد رعاياهم من ان يكونوا مستقلين ذوي شأن وان تكون لهم جنود وقلاع ومدافع ، مما يدل على ما تبلغه هذه الامة العربية ، من العاذا والمضاء ومعاالي الهمم في الصغير من البلدان فضلا عن كبرها ، هذا اذا سلمت من الشقاق والنفاق اللذين هما آفة عزها وسلطانها . (ش)



## الامير محمد بن عبد الكريم زعيم الريف

لا نبالغ اذا قلنا ان الامير محمد بن عبد الكريم ، متولي كبر الثورة على الاسبانيول في شمالي سلطنة المغرب ، هو في الثورة الحاضرة ، بطل الاسلام ، واسده الضرغام ، والعلم المفرد الذي سار بذكره القاصي والداني والخاص والعام ، لا بل اذا نظر الناس بين الانصاف ، يجدونه بطل العصر الحاضر بين جميع الامم لا بين المسلمين وحدهم .

وذلك ان العبقرية لا يجب ان تحدد على نسبة الاعمال التي يقوم بها الانسان من حيث الاهمية بل على نسبة الاعمال من حيث الوسائل التي يملكها عند العمل . فاذا نظرنا الى رجل عظيم قام في دولة عظيمة ، وبسط يده الى ما حوله ، فامتلات بالوسائل والاسباب الكافلة بمحصول المرام ، الواقعة على طرف النمام ، ففاز بالقلبة على العدو ، أو باتمام مقصد من المقاصد العالية ، فليس في ذلك من دواعي الاعجاب ، ما في عمل رجل عظيم ، اذا بسط يده وجدها خلا من كل شيء ، سوى بعض المواهب الفطرية ، واذا نظر فيها حوله ، لم يجد من جميع اسباب القوة سوى قوة الارادة . لهذا لا نجد في شخصية «المارشال فوش» قائد جيوش دول ائتلاف ، الذي حاز القلبة القاطمة في أعظم حرب عرفها التاريخ ، ولا في شخصية «المارشال هندنبورغ» ، الذي وقف في وجه قوى تفوق قواه عدة مرات مدة تزيد على أربع سنوات ، ولا في شخصية الغازي مصطفى كمال ، الذي أحيا الدولة التركية بعد ان أرادت انكسار ان تطويها طي السجل للكتاب ، ولا في شخصية لين ، الذي تلى عرش أعظم قيصرية في العالم وحل محلها بحكومة صماليك مغاليس لم يسبق لها مثيل على وجه الكرة ، ما نجده من حقيقة الرجولية ، والبطولة ، وجد الفضل ، والحصل ، التي في شخصية محمد بن عبد الكريم الريفي ، الذي تلب على دولة اسبانية وأجبرها على الجلاء عن الريف .

قال « فوش » عند ما انتصر على جيوش الالمان ، كانت تحت قيادته نحو خمسة عشر مليون جندي تامة العدد والاعتاد ، وراهما سبعة وعشرون دولة من أكثر سكان المعمور وأوفرهم ثروة . وان هندنبورغ عند ما توافقت مع هذه السبع والعشرين دولة بمجموعة ظاهرة واحدة على دول أربع لا يساوين ربعها ولا خمسها ، انما كان على رأس الجيش الالمانى الشهير احسن جيوش العالم دربة ونظاما واتقان عدة . وان مصطفى كمال نهض بامة قديمة العهد بالاستقلال ، حديثة العهد باتساع السلطنة والبسطة ، مفضولة على حب الذرو والقتال ، مالكة لكثير من أسباب الدفاع ، قد أراد لويد جورج ان يحرمها كيانها السياسي دفعة واحدة ، وان ينزلها من السنام الامجد الى الخضم الاوهده ، ورماها بدولة صغيرة كالدولة اليونانية ليست بكفو للترك في قوة ولا منعة ولا عدد ولا نخوة . فتمكن مصطفى كمال ورفاقه بحسن قيادتهم واستبسال امتهم التي عرض عليها الموت صاحبا ، فأثرت الموت حربا ، وتراخي ميادين القتال على جيش نظير الجيش اليوناني مدة سنوات متوالية أنقضت ظهره ، وأوهت صبره ، تقهر مصطفى كمال العدو وأخرجته من الاناضول ، وأخذ أخذاً عزيزاً ، وأطاد لتركيا وجودها السياسي الذي لم يكن من السهل نزعها منها . وان لين كان يمثل الوفا ومثلث الوفاء من الصماليك الذين كانت لهم جميعات واشجة المروق في جميع البلاد ، على حين قد ضرسست الروسية الحرب الكبرى



تضربنا في فيها على الحرث والنسل ، وأنشأ فيها أنياب الجوع ، فتهيات فيها الفرصة لئلا أعظم عرش بنيت قواته على الظلم والفساد ، وامتهان الشورى ، وتقديس ارادة الفرد ، والعمل باهواء اللذات والمودات ، والعبث بحقوق الشعب ، فكان أعظم عامل للانقلاب الهائل هو رد الفعل ، وأقوى نصير للنين على تأسيس الحكومة الشيوعية هو ما ينشأ من تجاوز الحد من تحول الامر الى الضد ، سنة الله في الخلق وما لسنة الله من مرد .

أما محمد بن عبد الكريم ، فإنه قد تغلب على اسبانية ، وهزم جيوشها عن الريف ، وهو بالقياس الى اسبانية بمثابة واحد الى اربعين في العدد ، وأقل من ذلك في المتاد . وهذا تقدير قد يكون فيه نقص أو زيادة ، ولكنه على كل حال لا يخرج منطقة الريف بجماعتها عن هذه النسبة . فقد قيل ان عدد سكان الريف الذي تدعي اسبانية « حمايته » هو نصف مليون نسمة ، وقيل انه ستمائة ألف ، وقيل انه سبعمائة ألف وقيل بل هو لا يزيد على اربعمائة ألف . وليس للريف احصاء محدد ، ولا لسلطنة المغرب كلها احصاء وثيق ، وانما الذي نسمعه ان الريف هو سبع السلطنة المغربية ، فاذا كان المغرب سبعة ملايين فيكون الريف مليوناً ، اللهم الا اذا قيل ان رقعة الريف أقل سكاناً من سائر المغرب بالنسبة الى المساحة . فلماذا لم يكن في الريف مليون نسمة . أما من جهة الثروة فلا تزداد في هذه المنطقة ، وفي الحقيقة لا ريف في الريف ( الريف في اللغة هو ما قرب الماء من الارض ولذلك يطلق احياناً على الساحل وعلى المكان الذي فيه المياه والحضرة . والريف هو ايضا الحصب والسمة ) وسفوح جبال الريف لا تجري فيها الانهار كما في سفوح الجبال الاخرى كالاطلس مثلاً . وأعظم مدن الريف هي سبتة ، ومليلا ، وهما من المدن الاسبانية من القديم ، ومنها تطاون ، والمراش ، وكلها لا أهمية لها في جانب مدن المغرب . فلهذه الاحوال والظروف كان بدا لا ينظر في التاريخ ، وسراً تحيرت فيه القول ، ان يتمكن ابن عبد الكريم من طرد الاسبانيون بعد حرب ضروس استمرت عدة سنوات ، وان يخرج من هذه الهيجا ظفراً ، في مصر لم تعود فيه اوروبا ان تجد امة اسلامية غالبية على امة مسيحية ، ولا ان ترى امة متبدية أو غير متمدنة ظاهرة على امة متمدنة راقية . لا سيما وهوة الفرق بينهما عميقة جداً في العدد والعدد . فان مملكة اسبانية عدد سكانها ٢٢ مليوناً ، وهي مجهزة بجميع أدوات الحضارة المصرية ، وجيشها ممدود من الجيوش المنظمة التي لا تقل عن سائر الجيوش الاوربية دوبة ونظاماً ، وجودة سلاح ، وتفنن ضباط . وقد ساقط اسبانية الى ميدان حرب الريف فيالق جرارة . كانت تبلغ مائة ألف جندي احياناً و ١٥٠ ألفا الى ٢٠٠ ألف . وقرأت ساعة تحرير هذه السطور في جريدة « الجورنال » الباريزية ، رسالة لمكات هذه الجريدة في الريف ، يصف بها « الخزامي » مركز الامير محمد بن عبد الكريم ، ويذكر فيها ملاقاته معه . وقد ورد فيها في موضع الدهشة من أمر هذا الرجل « انه هو الذي قهر جيشاً عسرياً عدده مائة وخمسة وسبعون ألف جندي اسبانيولي » . فكيف كانت الحال ، فخر الريف هذه ، وظهور الريفيين فيها ، هما من بواهر الآيات وخوارق العادات ، ومحمد بن عبد الكريم رجل أخذ مكانه من التاريخ ، واخجل جميع عظماء الرجال ، بمظلة عمله ، وصغرهم في أعين انفسهم ، حتى اذا ما اخذت أحدهم هزة بأو وعجب ، فمذكر عظمة عمل ابن عبد الكريم ، مع فقدان جميع الوسائل التي لا يتأتى

الظفر بدونها ، رأى نفسه غير عظيم بجانب ذلك المعقري الكبير . ولا جرم أن حرب الريف ومقاومة السنوسيين في طرابلس ، قد رفعت من شأن الاسلام ، وحدث أوروبا على أن تحسب له حساباً ، ولا تسترسل في الاغترار الى قوتها ، واحتقار الامم الاسلامية التي كانت تحسبها بتجربتها من السلاح الحديث ، امما قد انطوى ساطها . فاوربا اليوم ، ولا سيما دول الحلفاء « انكلترة وفرنسا واطالية » صارفة جد اهتمامها الى منع السلاح عن الامم الاسلامية بجميع الطرق ، ومراقبة سواحل افريقية ، وآسية وامضاء المعاهدات والمواثيق الدولية بعدم بيع الأسلحة الى الامم التي « مدينيتها من الدرجة الثانية » تريد أن تعبر بذلك عن الامم الاسلامية ولم يذهب قلق هذه الدول بمجرد منع الآلات والاعتاد الحربية عن هذه الامم ، حتى قام رجال سياستها يتشاورون ويدوكون في عمل ما يسمونه « جبهة » بازاء الاسلام ، على أثر انسحاب الجيش الاسبانيولي مدحوراً عن الريف ، وثبوت استقلال الحكومة الريفية تحت امارة ابن عبدالكريم . ففرنسا قامت وقعدت ولم تنكتم جرائدها كونها لا تطبق استقلالاً اسلامياً بجانب المغرب ، والجزائر ، وتونس ، وعلى ساحل البحر المتوسط . وانكلترة ، خشيت مقبة ظفر الريف في استئساد الاسلام شرقاً وغرباً ، وصيرورة قصة الريف مثلاً يحتذى عليه ، فتخرج له الحواطر في مصر ، وبلاد العرب ، الى الهند . واطالية ، واقعة مع طرابلس في حيص بيص ، فلا تزيد أخبار الريف عزائم الطرابلسيين الا ثباتاً .

وقال الكاتب سبنسر برايز على أثر عودته من زيارة الامير ابن عبدالكريم في حديث له مع مكاتب جريدة منشستر غارديان :

« ذهبنا برأ من طنجة متنكرين بملابس عربية فاجتزنا المناطق الجبلية وأول ما أدركناه هو أن بلاد الريف وعرة المسالك ، كثير الاودية والمرتفعات الشاهقة ، وهي شقة من الارض يبلغ طولها نحو ثلاثمائة ميل ، وعرضها نحو سبعين ميلاً الى الشرق من طنجة ، وهي أوعر الاقطار التي رأيتها في حياتي . وليس في داخليتها طريق معبدة ما ، اللهم الا طريقان ينشئهما اسرى الاسبانيين الآن قرب اجدير ، وقد أنشأ الاسبانيون طريقاً عسكرياً من نطوان الى ششوان ولكن لا يمتد من هذه الطريق فروع الى أما كن اخرى .

« أما نحن فأتنا ذهبنا الى اجدير على ظهور البغال ، وكان يرافقنا خمسون خيلاً من العرب وقضينا عشرة أيام في السير من طنجة الى اجدير . وعند عودتنا ، ساءت المسالك في سبيلنا لائن الاطار هطلت والأودية فاضت بالأشهر ، فصرنا نتربص في السير ريثما يهدأ ثوران الطبيعة .

« ومما لحظناه ، أنه على الرغم من الخلاف الذي كان متأصلاً بين القبائل ، تمكن عبد الكريم من توحيد زطاتها ، وجمع شتاتها ، وضم أطرافها ، فأصبحت كتلة واحدة تأتمر بأمره وتحارب الاسبانيين الى جانبه .

« وقد ذهبنا الى سنادة ، حيث مركز الاسرة الشريفة ، فاستقبلنا سيدي هنيديو الوزاني رئيس هذه الاسرة ، وادبت لنا المآدب الشائنة حسب عادات القوم ، حتى ضيقنا ذرطاً بكرم الوفاة ، وحسن الضيافة . وزرنا أما كن لم يزرها أوربي بعد ، مع أنها لا تبعد عن جبل طارق سوى ٣٠٠ ميل .

« أما ما قيل عن ان الريفيين يسيئون معاملة اسرى الحرب ، فقد عرفنا بالاختبار أنه كذب صراح . فالاسرى يعاملون معاملة حسنة ، ويستخدمون في انشاء الطرق . ولا صحة أيضاً لما يقال عن أن الاسبانيين يكثرون من استعمال الغاز الخانق ، فهم رجال قتال مملوون شهامة . ولا شك أنهم لا يجدون بداً من القاء القذائف والقنابل على القرى ، لانه لا يمكن التفريق بين جنود الجيش الريفي وأفراد الاهالي ، ويذهب كل فرد من الاهالي الى الانضمام للجيش والمقاتلة تحت لوائه عند ما ياتي الدور .

« وأما ما يقال عن المركز العسكري ، فان الاسبانيين قد عملوا بانسحابهم محلاً باهراً ، كان ممرضاً لكثير من المصاب والمشفات . فقد انسحبوا من عدد من المراكز المنفرقة انسحاباً منظماً ، وعسكروا على خط تطوان — فندق الحصين . فاذا أراد الريفيون مواصلة القتال فانهم سيصطدمون بهذا المركز المنيع ، وهم غير مسلحين بنير البنادق والمدافع التي أخذوها من الجيش الاسباني ، ومعظمها من بنادق موزر ومدافع شفيدر التي تجرها البغال .

« والريفيون في حاجة عظيمة الى المساعدة الطبية . نعم انهم لم يصابوا بخسائر جسيمة ، وليس فيما بينهم أمراض وافدة عمومية ، ولكن جميع رجالهم يذهبون الى الحرب بالدور ، حتى ان البلاد كلها تحارب . وليس في الريف كله طبيب ما ، ولا عقاقير صحية ما عدا القليل الذي اخذناه نحن معنا ، مرسلاً من جمعية الهلال الاحمر البريطانية ، فالحاجة عظيمة جداً الى المساعدة الطبية .

« والريفيون شعب من الزراع والرعاة ، وهم يعيشون في قرى تبني منازلها باغصان الاشجار وبالطين .

« ويؤذى معظم نجاح عبد الكريم الى مقدرته على بسط سلطته على جميع القبائل . فاستطاع بذلك أن يزيل من بينها الضغائن والخصومات . والريفيون يجيدون الرماية . والخطط التي يسلكونها في مقاتلة الاسبانيين هي مهاجمة المراكز المنفردة ، حتى يتمرد على الاسبانيين ان يحتفظوا بها . اما الآن فقد تبدل الموقف امامهم بعد انسحاب الاسبانيين التام من تلك المراكز ومرابطتهم على خط واحد . » اه .

والحاصل ان المستعمرات هي سلسلة آخذ بعضها برقاب بعض ، فلا تجد قطراً تحت استعمار أمة اوروبية قامت فيه ثورة ، الا وضعت جميع الدول الاستعمارية ايديها على قلوبها الواجفة ، ترجو ان ينتهي الخطب بظفر الدولة المستعمرة ، حتى لاتدب الثورة الى المستعمرات الاخرى ويقيم بعضها اثر بعض . والاسلام في نظر اهل أوروبا أمة واحدة ، مهما تفككت اجزاؤه ، وتباعدت اقطاره ، وقد شبهه المارشال ليوتي متمد فرنسا في المغرب « بصندوق رنن » اي اذا ضربت عليه برأسه رن الى كعبه . فسياسة الدول المستعمرة هي سياسة من يعلم شدة ارتباط الاسلام ببعضه ببعض ، ومن يأخذ اخذه لنظم هذا الارتباط بقدر الامكان ، فان لم يتأت منع هذا الارتباط تماماً - وكيف يتأتى وهو مع الضغط الاوربي والعسف الاستعماري لا يزداد الا شدة - فعلى الافل العمل على أن لا تظهر له نتائج فعليه . ولقد أصيب المسلمون في هذه السلسلة الاستعمارية بأشد مما أصيبوا به في كل المواقف ، فانك اذا طالبت باستقلال وطن متمدن راق مستحق للاستقلال ، مثل مصر ، لم تلبث ان تسمع ان



الدول التي ليس لها شيء بمصر ، والتي تدمي حبة أهل مصر ، لا ترتاح الى قيام دولة مصرية عزيزة ، خشية عدوى الاستقلال المصري اسائر المستعمرات . ومثل ذلك سورية ، ومثل ذلك تونس ، ومثل ذلك العراق . ومن شواهد ان ( الوفد السوري ) الذي محرر هذه السطور من اعضائه كان يراجع البعثة الاسبانيولية في جمعية الامم بمدينة جنيف ، في أمر استقلال سورية ، فكان جواب المندوب الاسبانيولي لزملائي الذين لم أكن معهم في ذلك اليوم : « ان اسبانية لا تقدر ان تروج هذا المبدأ لانه مخالف لمصالحها ، وعندها من داهية الريف ما يكفيها » . فانت ترى ان السام والريف حلقتان من سلسلة . لا بل مصر ، وفلسطين ، والعراق ، والهند ، وزنجبار ، والسودان ، والجزائر ، وتونس ، وطرابلس الخ كلها . حلقات من نفس السلسلة . وما اجتمعت دول الحلفاء ارتقضي على الدولة النامية التي كانت تحمل الخلافة الاسلامية ، الا على خوف انها قد تكون السبب في فك هذه السلسلة . فحاولت الدول المذكورة ان تجعلها من جلة تلك الحلقات ، وتضعضعها للسلسلة ، توثيقا لسلكها ، حتي كان ذلك هو السبب الاعظم في الغاء الاتراك اسم الدولة العثمانية ، والاكتفاء باسم « تركيا » وابطال الخلافة الاسلامية من عندهم ، فرارا من الوقوع في هذه السلسلة . ولقد بلغ التضامن الاوربي الاستعماري بازاء الاسلام ، ان صارت حكوماتهم تخاطب بعضها بعضا في المسائل الاستعمارية كأنها امور مشتركة بينها . ومنذ أيام جميني القدر بأحد رجال الحكومة الاسبانيولية ، فتجادلنا اهداب القضية الريفية ، ولما كنت انصح لهم بالصلح مع زعيم الريف على قاعدة استقلال هذه المنطقة ، أقسم لي أن اسبانية تود من أعماق قلبها مصالحة هذه الامة والاعتراف باستقلال الريف رسما . ولكن فرنسا وانسكترة تمنعنا من هذا الاعتراف ، وتستظمران عليها بالمعاهدات المشتركة . فترى اسبانية من هذه الجهة متحيرة في أمرها . فهمي قد اخذت الريف الى الساحل ، ولكنها كما لا تقدر على امضاء صلح رسمي مع عبد الكريم لا تقدر أن تستمر على محاربته . ومما لا مشاحة فيه ، أنه لو لا خشية فرنسا مغبة حرب الريف بأنها تفتح عليها باب ثورة في المنرب يذرع عليها سده ، وتنتزع من الصفقات الباهظة ما لا قبل لها به مع مامي عليه من الارتباك في أحوالها المالية ، لكانت في هذه الحزبة الحرب شتملة بينها وبين الريف ، وكانت طيارات الجيش الفرنسي الآن تمطر قرى الريف والبلد من الكرات المحشوة بالمواد السامة — لان الدول تعاهدت على منع استعمال المواد السامة ، والغاز الخنق في الحروب الاوربية ، واستثنين من هذا الفيد المستعمرات التي تجيز فيها اوروبا « المتقدمة » طريق الحرب الوحشية . كما أن الاسبانيول وموا قرى الريف بالغازات السامة ، وقتلوا بها كثيرا من الاطفال والنساء والضعفاء — ولكن فرنسا اجتزأت عن اجتياح الريف كله بانتداس بعض أطرافه ، وتحصين المراكز التي على الحدود بين المنطقتين ، والترص بعبد الكريم الدوائر ، عاملة على إثارة لريفين بعضهم على بعض ، ونقص عروة وحدتهم ، مما هو أحد وامضى اسلحة الاستعمار الاوربي في قتال الامم الاسلامية .

فقضية الريف حين تحرير هذه الاسطر هي بالمرکز الآتي لك تحديده : -

أما فرنسا ، فلها تحصن الحدود التي بين المنطقتين ، وتبني المسالخ والمقاتل ، حيلة وراء الحرب التي تنوي اصلاها الريفين في أول فرصة . وهي مع ذلك لاتهمل شيئا من الوسائل

السياسية لاسقاط سلطة عبد الكريم ، ومن ثم تأسيس استقلال اسلامي في الريف ، يكون بحسب زعمها « ثورة » للجامعة الاسلامية في افريقية .

وأما انكسار « فهي في حيرة عظيمة من امر الريف » لانها من جهة ترى اسبانية عاجزة عن المضي في مصارعة أهل الريف ، فلا مندوحة لها من الانكماش في جوار مليلا وسبتة في منطقة ضيقة . ومن جهة اخرى تخشى ان فرنسا تفتح الريف في يوم من الايام فتصير بازاء جبل طارق ، وفي ذلك من الخطر ما فيه ، فتود لو استعصى الريف على فرنسا . ولكنها توجس في فوز الريف خيفة نشاط يبعث في العالم الاسلامي من اقاصم الى اقاصم ، وذلك عندها هو الهلاك الاكبر . وقد عرفت أخيرا على منع اسبانية من عقد صلح رسمي مع الريف الى ان تكون ازدادت الحوادث جلالة .

وأما اسبانية ، فانها مخطت الريف من أنفها ورفعت من ذنبتها ، بعد تجارب استمرت سنوات عديدة ، فلم تمد عليها الا بالحساسة . وقصارى ما تنويه هو الاحتفاظ بمنطقة ضيقة حول مليلا وسبتة ، ومنع الريفيين عن الاتصال بالبحر ، أملا بان يقادوا للحكومة الاسبانية تحت تضيق الحصر ، وان تلعب بينهم ايدي الشقاق ، فتتال اسبانية بحوادث الدهر ، ما لم تنله بوسائل القهر . ولذلك تظن ان منطقة ابن عبد الكريم لم تبرح تحت « حمايتها » (١) .

وأما ايطالية ، فتزعم انه لاحق لفرنسا فيما لو أخلى الاسبانيون الريف ان تجرد زحفها عليه ، وتبت امره بدون مشورة الدول . ومرادها بذلك ليس ان تأخذ حصة من الريف الذي لو عرضت جرتة على ايطاليا لاعتذرت عن مد يدها اليها ، وانما هي مساومة تقصد بها الحصول على التعويض في مكان آخر .

وأما العالم الاسلامي ، فقد نخل بأجمعه عن الريف ، ولم يفكر في معاضدته بشيء وذلك للأسباب الآتية : -

الاول : انصراف كل من الاقطار الاسلامية الى هم نفسه ، والاشتغال بقضيته الوطنية الداخلية . فما كان منها مستقلا تمام الاستقلال مثل تركيا ، وفارس ، والحجاز ، ونجد ،

(١) نشرت ( مجلة المجالات ) الانكليزية بعددها الصادر في يناير - فبراير ١٩٢٥ ، ترجمة نداء بلنغ لاحد أعظم الكتاب الاسبان ، السنيور ايبانيز ، أذاعه هذا في بني قومه في نوفمبر ١٩٢٤ ، يبين لهم فيه فضائح الملك الفونس الثالث عشر والحال كما امره الجنرال بريمو دي ريفيرا ، في سياسة الدولة وفي حرب الريف ، ويدعو هذا الكاتب امته لاسقاط الملكية واستبدال الجمهورية بها . ومما جاء في هذا النداء المقيم المقدم الذي كانت طيارتان مستاجرتان تجوبان آفاق اسبانية وترميان الناس به كراديس ، انه لما قام ملك اسبانية والجنرال بريمو دي ريفيرا ، منذ عدة أشهر ، بزيارة البابا في الوااتيكان ، ألغى الملك الاسباني خطابا لدى البابا ، ملؤه الفسيرة الشديدة على الكشكشة خاصة والهرانية عامة . ومما جاء في هذا الخطاب ، قول الملك : -

« ان اسبانية أيضا قد تجندت لحرب المسلمين في افريقية حربا لا تنفك عنها حتى تفوز بفرس الصليب في ديار المسلمين ، وجمعت اتباع محمد يخضعون له قهرا » وهذا الخطاب لم يرتجله الملك ارتجالا ، بل سبق له قاعده في مدريد قبل ان اتى رومية ، وكان الاب توريس الجزوي الشهير بمدريد هو الذي أنشأ وأعد هذا الخطاب للملك .

« المرب »

واليمن ، وافغانستان ، تجده مشغولا بلم شمت نفسه ، عن اغانة الريف ولو بما يبل الصدى . وما كان استقلاله لما يتم ، مثل مصر والشام ، والعراق أو كان باقيا رهن الاستثمار مثل الهند تجده مشغولا عن النظر الى الريف بمسئلة استكمال استقلاله أو الحصول على الاستقلال الداخلي .

الثاني : الازمة الاقتصادية التي ولدتها الحرب العامة ، ولا تزال تفعل مفعولها شرقا وغربا الثالث : نشو الاعتقاد في تركيا ، ومصر ، وقسم من بلاد العرب ، بان سياسة الاتحاد الاسلامي شيء مضر بالمسلمين ، حافظ لاوروبا على التآلب عليهم ، ومنعها استقلال ما يرجي استقلاله منهم ، حال كون الشعوب الاسلامية لو قامت بصانحة وطنية أو قومية خالية من صبغة الدين ، لما وجدت اوربا باسأ من اعطائها استقلالها . فاما شعور اوربا بكون الاسلام في وجهها متماسكا بمضه مع بعض ، فانه مما يزيد تصميمها على سد كل طريق فرج في وجه أبنائه . وقد زاد هذه العقيدة رواجا في تركيا ، نشو الدعوة التورانية التي معناها ان الاترك ينبغي أن يكونوا تراكا في الاول ثم مسلمين في الثاني ، بل يذهب العلامة من التورانيين الى محاربة الاسلام بكل الوسائل ، لاجل قلم نفوذ لهو الصبغة العربية من بين الاترك . كما زاد ذلك رواجا بمصر مراعاة جانب القبط الذين رأى بعض كبار الزعماء ان ادماجهم الحقيقي في الكتلة الوطنية المصرية ، متوقف على نقض اليد من الجامعة الاسلامية . فكانت خطة هؤلاء الزعماء مؤثرة في سياسة الشعب ، لا سيما مع غلو الشعب المصري في متابعة ذوي الزطامة فيه . ولا تخلو هذه النزعة من البلاد العربية أيضا ، لا سيما بين الحزب الذي انتفض على الاترك ايام الحرب العامة ، والذي تحالف مع الانكليز وتمنى فوزهم في الحرب ، بحجة ان الذي ينبغي ان يكون نصب نظر العرب هو القومية العربية ، لا الجامعة الاسلامية ، وان هذه الجامعة توجب نفورا انكسرة التي كانت عند هذه الفتنة مناط آمال العرب . . . بخلاف ما لو كانت النزعة عربية قومية ، فان انكسرة ترحب بها ترحيبا ( ١ ) ولقد خاب ظن هذا الحزب ، وتناقص عدده جدا ، ولكنه ما زال يفر من الجامعة الاسلامية مراعاة لانكسرة ، أما في الماضي فتفة واعتقاداً ، وأما في الحاضر فخوفا ورثاء . وقد كان لهذا الحزب العربي المايوي للجامعة الاسلامية ، اليد الطولى في حمل الاترك على نبذها ، لان التورانيين احتجوا بانه ان كان العرب الذين ظهر الاسلام بهم وظهروا به ، بدأوا بما كسوة أوامره ونواحيه ، وأخذوا بالسياسة القومية . ومالاًوا الانكليز على الترك ، فترك الذين لم يكن الاسلام الا دخيلا فيهم ، أولى بترك ما تركه العرب من جهته . والحلاصة أن شيوع هذه المبادئ في الآونة الحاضرة كان مما صرف الانظار عن مساعدة الريف .

الرابع : ان الاعتقاد بكون نجاح الريفيين موقتا ، وانه لا بد من ان تكون الطائفة الاخيرة لاسبانية . لان المسلمين ، لا سيما المفكرين أو الذين يقال انهم مفكرون منهم ، قد عمهم التشاؤم وفقدوا كل ثقة في لاسلام ، وصاروا ينظرون الى كل مقاومة اسلامية لسلطة اوربية من قبيل حركة المذبوح تحت السكين . ويقولون ان اوربا نائلة منهم كل مرادها لا محالة ، الى غير ذلك من المقائيد السياسية التي زادت الاسلام وهنا على وهن ، والتي كان هؤلاء المفكرون يتبارون فيها اظهارا لدرجة تعاقمهم . وبعد افكارهم عن الحبال . . . . الا ان



مصطفى كمال وعبد الكريم كذبا هذه المبادئ التي كانت سائدة بينهم وان التزام الاسبانيول عن الريف غير متعمدين الكثرة عليه آخر مرة ، قد اندش آمال المسلمين ، واثبت لهم عدم استعالة المناوئة الاسلامية للسلطة الاوربية ، بعد ان كان القول بها دنوان التعتل ودليل بعد النظر . وان ظفر عبد الكريم القاطم ، فت في عضد التشاؤم ، وجذب بضيع التفاؤل ، وصاروا يفكرون بمقتضى قول شاعر الحماسة :

قاتلي النوم يا خزع ولا ياعة ككم من قتالهم وهل  
القوم أمثالكم لهم شعر في الحرب لا ينشرون إن قتلوا

نعم انهم لا يزالون خائفين على عبد الكريم من فرنسا ولكنهم أيقنوا بأنه يقاتل للمسلم اذا ترحل وقام بالواجب عليه ، أن يصارع الاوربي ويصرعه . فلمجت الاسن لا سيما في بلاد العرب والهند ، يذكر محمد بن عبد الكريم وأجم الناس على أنه أحن انسان بلقب « بطل الاسلام » ونشرت أخباره الجرائد الشرقية بالاعجاب ، والجرائد الاوربية بالعجب المعجاب ، والجرائد الفرنسية خاصة بالتشاؤم والارتياح . وظهرت عند الحزب النوراني من الترك غيرة ونافسة من عظمة عمل محمد بن عبد الكريم مع قلة وسائله ، فتسلوا على ذلك بزعمهم أنه بربري غير عربي ، وان أهل الريف هم من جنس البربر . ولكن لحظنا أن الامير محمد بن عبد الكريم يقال له الخطابي وهذا دليل على نسبه العربية ، وسنشرع الآن في ترجمة حاله اذ أن كتابا في حاضر العالم الاسلامي ، لا يجوز أن يخلو من ترجمة الامير محمد بن عبد الكريم فنقول :-

لا شك أنه ستلشر فيما بعد سيرة الامير محمد بن عبد الكريم اليفي وتؤلف كتب على وقائعه ، ومنشاه ، وأصله وفصله ، ويستفيض خبره عند الخاص والعام . ولا ينبغي شيء من أمره مجهولا . أما لأن قاتنا لا نعرف من خبر نسبه شيئا ثبتا ، ولغني أنه قد أخرج أحد الفلاسطينيين في ترجمة الامير المشار اليه كتابا اطلعت على وصفه في جريدة « الشورى » التي ظهرت حديثا بمصر ، ولكنني لم أقرأ فيها قرأته قلا عن هذا الكتاب في « الشورى » الا انتم « بالخطابي » ولم أعلم ما وجهه فيجوز أن يكون شريفا فاطميا . ويجوز أن يكون قرشيا ، ولكن لا بد للمتحقق من الاطلاع . فلما ما عندي من المعلومات عنه ، فهو خلاصة أخذتها من فم رجل شريف ادريسي ، يقال له السيد أحمد بن محمد النمنان من أشرف قاس وله علاقة ببلاد الريف ، وقد وجدت رواية عن وقائع الحرب تطابق أخبار الجرائد الاوربية والجواب الطارئة علينا من تلك البلاد .

قال لي ان السيد محمد بن عبد الكريم الذي هو أمير الريف اليوم هو من بني ورياغل من تاجدوت . وبني ورياغل هؤلاء هم من النبال الريفية العاتية على الاسبانيول ، ومعهم بنو تملامن ، وبني وايشك ، وبني تافركيت ، وبني توزين ، وبني سعيد ، ( ولف هؤلاء من الاندلس ) ويضم اليهم قسم من بني اللطف ، وبني بقيوه ، وبني زرنط ، وهؤلاء هم السامون بجماد الريف ، وأكثرهم بربر ومنهم عرب ، ويوجد بجانبهم قبائل مثل فامية ، والمطاسنة ، والعبابدة ، وكبدانة ، ( هؤلاء كانوا في البداية مذبذبين ) . قال : وعدد الجيش الذي يقاتل الاسبانيول هو ٣٠ ألفا ، وانما المقاتلة فيه تحضر بالمناوئة ، كل ثلاثة

أيام النوبة على قسم . وكثيراً ما قرأت في الجرائد الأوروبية أن الجيش الريفي لا يتجاوز ٣٠ ألفاً ، مع أنه يناوي من ١٥٠ إلى ٢٠٠ ألف جندي منظم من الاسبانيول . والامير هو في نحو الثالثة والاربعين من العمر ، كان قاضياً عند الاسبانيول في مليلا ، وكان تحصيله للعلم بمادريد ، وكان الاسبانيول يحبونه جداً ، ولكن وقعت له واقعة في مليلا تحامل عليه بها الاسبانيول ، فخاصمهم ، فلقوا به في السجن ، ففر منه بأن رمي بنفسه من السفذة ، فانكسرت فخذه واحتمله الاسبانيول الى المستشفى حيث بقي الى أن انجبر كسره ، فلافقه الاسبانيول وحملوه على البقاء في منصبه ، ولكنه كان في نفسه قد آلى أن يفارقهم ويلحق بقومه . ومما هو متواتر أن سبب خصامه مع الاسبانيول ، بعد أن تربى ونشأ وتولى القضاء عندهم ، هو ما كان يراه من عسفهم ببناء قومه ، واحتقارهم للمسلمين ، ومعاملتهم اياهم بما يعامل به السيد عبده أو بما يعامل به سائر المستعمرين الاوربيين أهالي مستعمراتهم . وقد اطلعت في جريدة « الاومانيتيه » الاشتراكية الفرنسية ، على فصل لكاتب اشتراكي اسبانيولي ، بعثت به الى جريدة « السياسة » بمصر فتربته ونشرته ، فان صح جزء من الاخبار الواردة فيه من طغيان الاسبانيول وتمديهم على حقوق المسلمين ، وخطبهم اياهم بصا القهر الى تجاوزهم على أعراض النساء ، كان كافي لاشمال هذه الثورة عند شعب مثل هذا الشعب الباسل .

قال لي الشريف الذي روى لي خبر محمد بن عبد الكريم : وكان الاسبانيول يومئذ في حرب مع أهالي الريف ، على حسب العادة باستمرار الحروب بين الفريقين . وكان لا يقدر منربي على الخروج من مليلا الا باجازة من الحكومة الاسبانية . وكانت هذه الحكومة قد عهدت بادطاء الاجازات ووضع الاشارات على النذائر الى ابن عبد الكريم نفسه . فاستأذنتهم في الخروج من مليلا ، فلم يأذنوا له ، ففر من مليلا خفية الى تاجدوت من طريق البحر . والمسافة بينهما في البحر أربع ساعات . وقبل فراره كان عنده في البنك ١٧ ألف ريال فسحبها منه ، وقطع علاقته مع مليلا ، ووطن نفسه على قتال الاسبان .

وكان هؤلاء قد بنوا ٤٦٠ معقلاً وثكنة الاجساد ، وشحنوها بالمداد والمعدن ، وكانت كل قبيلة تقاتل في أرضها منفردة بدون نظام يجمع بينها . ولا علم يوحد حركاتها . فبعد وصول ابن عبد الكريم أبرم بينها اتفاقاً كبيراً على الحركة الباطنية في وقت واحد فحضرت القبائل جميع هذه الثكنات وهذه الحصون ، وقطعوا عنها الماء فكان يهلك الجنود الذين فيها عطشاً فصارت اسبانيا تبيت اليهم بالجد ونشأج بطياريات اتبل من ظمأهم . ولكن لم يطل الامر حتى اضطروا الى التسليم بعد سنة ايام من وقوع الحصار . وكان في كل ثكنة مئذنة من المسكر ، فاخذهم المغاربة وقتلوا منهم عدداً كبيراً ، واستحيوا الضباط وكانوا ٥٧٠ ضابطاً وارسل الاسبان الى ابن عبد الكريم يلتمسون منه ارسال الضباط ويقولون له ان ارسلت الضباط نحل لك مليلا . فاجابهم : لا نريد ان نخلوا مليلا ولكن رسلوا بمؤونة الضباط والامانوا جوعاً . فارسلوا اليه بملء باخرة ارزاقاً ، وممها مبلغ عظيم من المال . وقد هدم الريفيون جميع هاتيك الثكنات والنقاط العسكرية ، واخذ كل ما فيها من سلاح وكراع ومتاع ، فكانت جملة القتلى ١٦٠ مدفناً ، و ١٥٠ رشاشاً ، وبنادق لا تحصى ، وأمتعة لا يقع عليها حصر . وضيق المغاربة على مايليلا ، وأحرقوا قطر السمكة الحديدية والمحط ، وفر كثير من

الاسبانيول في البحر الى بلادهم . قال لي الراوي : ورثى الاسبانيول قبيلة « قلعيه » و « بويحي » بواسطة رجل يقال له عبد القادر بن شلال ، فالتحازوا الى الاسبانيول ، ولولا خيانة غماره وبويحي وقلعيه والعباده لم يبق من الاسبانيول احد في تلك الديار . قال : وبعد ان فاز الريفيون هذا الفوز اجتمعوا في محل يقال له « انوال » وانتخب كل قبيلة قوادها ، ورتبوا مايلزم للحرب ، وبدأوا بحفر الخنادق ، وجعلوا جزاء على كل من يتخلف في النوبة عن الرباط ، وجزاء على كل من يترك الصلاة ، واتفقوا على قتل القاتل ، ورجم الزاني ، وقطع السارق . وهذه الحادثة وقعت من نحو ثلاث سنوات . اهـ

وسألت الشريف المذكور عن الرسول وما شأنه ، وما هي نسبته ، وما هي خطته في الريف فقال لي : ان الرسول هو من ذرية سيدنا عبد السلام بن مشيش الولي الكبير الحسيني الادريسي شيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنهما . وله مقام بجبل المل ( محرقة ) على مسيرة ستة ايام من فاس وثلاثة ايام من الريف . ومسكن الرسول في الريف هو بجوار غماره ، والحاس ، ووادرس ، وهي قبائل كثيرة يسكنها الرسول بأموال يأخذها من الاسبانيول . اهـ .

والظاهر ان الشريف الذي روى لي هذه الاخبار يشير بما تقدم الى الواقعة التي جرت سنة ١٩٢١ في شهر يوليو واستأصل الريفيون فيها ٢٥ ألف مقاتل ، وقيل بل أكثر من ذلك جدا ، وغنوا ١٧٠ مدفا على رواية الجرائد الاوربية ، و ١٠ طيارات ، و ٧٠ ألف بندقية ، ومقدارا لا يقيم عليه الاحصاء من الترطاس المحشو ، و ارزاق في غاية السعة . وفي الحقيقة ان الريفيين يحاربون اليوم بأسلحة الاسبانيول وعددهم وعتادهم . وقد هجم الاسبان بعد هذه الواقعة نحو سنة ، ثم جهزوا بعوناً جديدة نحو مائة وستين ألف مقاتل ، فصادمها الريفيون بقلوب من حديد ، وردوها على أعقابها بخسائر فادحة . ثم لما آل الامر الى الجنرال دوريفيرا ، الحاكم بامر اليوم في اسبانية ، وكان مذهبه ترك الريف ، أراد ان يطبق برنامجاً هذا من التسحب الى ساحل البحر ، فنارت عليه الضباط والقواد ، ورأوا في التثبوت الى الوراء امام قبائل بربرية وفوة غير منظمة ، ذلة ومهانة لا تليقان بدولة اوربية ، فالتزم بحجارة رجال العسكرية ، وذهب بنفسه الى مليلا ، وتولى القيادة ، وظن انه آخذ قريبا بناصية عبد الكريم ، وصرح بذلك على الألى . فلما بدأ القتال ، صلي من نار الريف بنار لم يقو على أوارها ، وبعد وقائع متوالية ذهب فيها من الاسبانيول أكثر من ٢٠ ألف مقاتل عاد الجنرال المذكور الى رأيه الاول ، وأخرست عظمة الخسائر الاسبانيولية بالمال والرجال أفواه اولئك الذين كانوا برعدون ويبرقون ، بل صاروا راضين من الفتيمة بالاياب . فسحب الجنرال الجيوش الى الوراء ، واختط خطا في جوار سبتة ومليلا ، يدور على منطقة صغيرة لانظم مقدار سكانها ، لكن يرجع انه لا يكون أكثر من ٨٠ أو ٩٠ ألف نسمة . وقد كان الاسبانيون اثناء اخلائهم المراكز الريفية ، ونكوصهم على الاعقاب ، عرضة لمهاجمات الريفيين الذين كانوا لا يملونهم فواقا ، فلما دخل الاسبانيول المنطقة التي اختطوها لانفسهم ، عدوا ذلك فوزا عظيما ، أي حسبوا ظفرا كونهم لم يهلكوا جميعا . وعاد الجنرال ريفيرا الى مادريد ، بعد ان باء بالفشل واصيبت جيوشه بالرزايا الوحيدة ، ولكنه قبل في عاصمة الاسبان مقابلة فاتح آب من



الحرب بفتوحات عذراء . وتلقى الاسبانيول خبر الانكماش الى سيف البحر والاكتفاء بمنطقة ضيقة جدا ، كيشري فرحوا ونهلوا بها . هذا بعد ان كانوا ينزلون صواعق النقم بمن تحدته نفسه بترك شبر أرض من الريف أو صلح مع عبد الكريم .

والفس راغبة اذا رغبها واذا ترد الى قليل تقنع  
وصدق من قال : السيف وجهه أبيض . ولي في هذا المعنى من قصيدة :

فداً لجانا كل من يمنع الحى ومن ليس يرضى حوضه متهما  
فما العيش الا ان نموت أهزة وما الموت الا ان نعيش ونسلما  
تأملت في صرف الزمان فلم أجده سوى العاصم البثار للسلم سلما  
ولم أرأناي من سلام من الذي تأخر يعتد السلامة منها  
يقولون وجه السيف أبيض دائماً وما أبيض الا وهو احمر بالدماء  
فان كان دفع الشر بالرأي حازماً فما زال دفع الشر بالشر احزماً  
نجاهل أهل الغرب كل قضية اذا لم يحجى فيها الحسام ترجماً  
وكابر قوم ينظرون باعين ألامه الانسان أعمى من العى

وقضية الريف هذه هي أيضاً من القضايا التي تجاهلها اوروبا ، ولم تفهم فيها أدنى نفية ، حتى جاء فيها الحسام ترجاناً نصيحاً فاصفى اليه الجميع . وأتذكر اننا كنا في لندرة في يوليو سنة ١٩٢٢ لاجل الاحتجاج على مجلس عصبة الامم عند ما قرر ما يسمونه « بالانتداب » الفرنسي على سورية و « الانتداب » البريطاني على فلسطين ، تلاقينا في طاصة انكسرة باثنين من جماعة الامم ير محمد بن عبد الكريم ، أحدهما السيد عبد الكريم ابن الحاج هلي ، والثاني السيد محمد بن محمدي صهر الامير ، وكنا موفدين من قبله الى الدولة الانكليزية لاجل طلب وساطتها في الصلح ، فدارت بيني وبينهما أحاديث طويلة ، وكنا لم نحصل على جواب شاف من انكسره على ما التمسنا ، فقلت لهما : « لا أظن ان انكسرة تنبل هذه الوساطة وهذا محافظة منها على رضى دولة اسبانية أولا (١) ، ولما اعتقده من كون الاسبانيول لا بد من أن تكون الدلبة الاخيرة لهم ثانياً . والذي أشير عليكم به هو ان تطلبوا الوساطة ،

(١) وهذا هو تصريح مستر تشمبرلين وزير الخارجية يؤكد هذا الرضى والمطف . فقد نشرت جريدة « الاهرام » في ١٧ فبراير ١٩٢٥ ، برقية لمراسلها الخاص في لندن تحت عنوان ( موقف انكسرة تجاه حرب الريف ) ما يلي : —  
تسكلم مستر تشمبرلين في مجلس النواب البريطاني اليوم . ومما قاله عن حرب الريف ما يأتي :

« يسرني ان أغتنم هذه الفرصة لانكر صراحة جميع الانباء التي ذاعت في طنجة عن حصول الريفين على عطف الحكومة البريطانية ومساعدتها في حملتهم على اسبانيا . فالحكومة البريطانية تعطف على الحكومة الاسبانية في المصاعب التي امامها في مراکش وقد رفضت في كل حين وما زالت ترفض اظهار أي رضى عن علاقات أو مخاطبات بين بعض الرعايا البريطانيين وعبد الكريم . »  
(المغرب)

لكن بدون تهافت يشمر بالضعف ، لان انكثرة لا تحب ضعيفا . واني على يقين بان الانكليز اذا رأوكم قد ثبتتم في موافقكم الى الآخر يمودون فيستمعون لكم ، وهكذا حصل فبعد ان كانت الجرائد الانكليزية مثل التيمس ونحوها تعرض عن الريف والريفين ، وتصد عن كل كلمة صالح بينهم وبين الاسبان ، صارت تشير على هؤلاء بحسم هذه المادة ، وتشكك في عقم هذه الحرب وضررها بالاسبانية ، وحسبك ان من جملة من ذهبوا الى وجوب مصالحة الاسبان للريفين ، أي الوقوف عن التجريدات والحملات ، هو لويد جورج ، في مقالة حررها بهذه السنة ولم يكن السبب في ذلك سوى ما شاهدته الانكليز من ثبات الريفين مع النجاح . وهذا لا يمنع من كون انكثرة تهوى هذا الصلح بشرط ان لا تتأسس في الريف دولة اسلامية مستقلة ، يكون شأنها مثالا غيرها ، وتمتد شرارتها الى سائر المستعمرات ، لان البلاد الاسلامية مهما تداخت بعضها عن بعض سرية التأثير بعامل واحد . على ان الجرائد الانكليزية تشبه سياسة النكوص الاسباني عن الريف بحركة الانكليز في الهند الشمالية الغربية ( افغانستان وما جاورها ) اذ حول الانكليز هناك على التخلي بعد الدخول ، وقد ردت عليها بعض الجرائد الاسبانية بان الفرق عظيم بين المكانيين ، لان بلدان الهند الشمالية الغربية خارجة عن الطرق العامة العالمية ، بخلاف الريف و « الجبال » الواقعة على مضيق جبل طارق ، وقد حثت هذه الصحف الاسبانية على اتحاد الدول الالمانية في وجه الاسلام واعتبرت تقهقر الاسبان الحالي أمراً موقتا .

وقد اطمانا على بعض مقالات واردة في الصحف الالمانية لمشاهدي هيان ذهبوا بانفسهم الى الريف وتحادثوا مع الامير ، وسبروا غور الامور الريفية ، فنها رسالة للكاتين سبنسر برايز والكاين غوردون كاينج ظهر تعريفا في جريدة الاهرام بتاريخ ٣١ ديسمبر سنة ١٩٢٤ نقلا عن جريدة « مانشستر غارديان » وهي التي تقدمت في ص ٣٩٥-٣٩٦ من هذا الكتاب وفيها فوائد شافية

وجاء في جريدة الجورنال الفرنسية رسالة لمكاتبها المسيو جاك مارسيلياك ظهرت في الجورنال بتاريخ ٢٠ يناير ١٩٢٥ أي منذ خمسة أيام ، يصف فيها الكاتب قرية اجدير مقر ابن عبد الكريم ، ثم يصف الامير ، ويروي مادار بينهما من الحديث بحضور من يقول ان اسمه « آزرخان » وهو ناظر الامور الخارجية في دولة الريف ، وسبيدي عبد السلام ناظر المالية فيقول ان طاصمة امارة الريف المستقلة عارة عن قرية صيادي سمك فيها مساكن عبد الكريم وأعوانه ، وكلها أبنية بسيطة ، ليس فيها شيء من صنعة البناء ولا تطاول البنيان . وذكر منها المقعد الذي استقبله فيه الامير ، وليس فيه شيء سوى حيطان مجبرة بالكس البسيط بدون زخرف ولا نقش ، وبعض كراسي من المتاع المأخوذ من الاسبانيول . وذكر ان عبد الكريم هو في نحو الاربعين من العمر ، وفقا لما تقدم من كلام الشريف احمد بن محمد الثمثن . وكذلك يقول مارسيلياك انه يفرج من احدى رجليه ، وهذا أيضا مطابق لما سبق من رواية الشريف ، وانه متوسط القامة ، أسود العينين ، حاد النظر ، أفليج الاسنان ، ذو لحية سوداء خفيفة ، بسيط اللبس كل ما عليه جلابة من نحتها ثوب من القطن وهو محتد بابوجا أصفر ، وليس في اصبعه خاتم ولا عليه شيء من الشارات المعتادة الامارة ، وعليه ملامح رجل

ساكن ، رابط الجاش ، راجح العقل ، موفى الطامع وكثيرا ما يتبسم قال المكاتب : « صافحني الامير ، ودخلنا في الحديث تارة بالاسبانيولي الذي يحيد الكلام فيه ، وطورا بالعربي الذي يختار المكالمة فيه بواسطة الترجمان » لاجل أن يطلع أصحابه على معنى المحاورة . ولم يطل علي الديباجة بل سألتني فوراً عن غرضي من هذه الزيارة قلت له : لما كنت قد عقيبت حركات الجيش الاسباني كنت شديد التوق الى معرفة ذلك الذي تمكن من تلك الطوائف الحربية عليه . ونحن نبغي أن نعرف في فرنسا ما هي غايتك من هذه الحرب ؟ اهي نشر لواء القتال لطرد الاجنبي أيا كان ، أم هي مجاهدة لاجل الريف فني استقل الريف كفى الله المؤمنين القتال ؟

فاصغى عبد الكريم الى الآخر ، شأنه في جميع مفاوضاته ، ثم قال : عرفت ماذا تريد أن تسأل عنه . ان الجزائر دوريفيرا وأصحابه أرادوا أن يحدثوا شبهة ، بأن يذموا كون مرادنا حربا دينية لاحربا وطنية ، وان مرمانا هو أن نطرد من المغرب جميع الافرنج ، فهذا كذب . نحن نريد الريف ولا نريد غير الريف .

فقلت له : ان بعض الناس ممن لهم خلطة بك يزعمون ان مرادك الوثوب على المراكز الفرنسية في « ورغا » ، واذا خرقتها زحفت الى فاس حيث بياييك القوم سلطانا على المغرب في جامع سيدي ادريس .

فقال : هذه كلمات مسلوب من العقل ، وأنا والحمد لله أظن نفسي حافلا .

فقلت : مع ذلك وجد بين المقاتلة التي صعدت جنودنا على الحدود التي لم تتجاوز فيها على الريف رجال من ربك . فانت تكون في مقاومتك للسلطان قد هاجت فرنسا .

قال : صحيح انه كان بعض رجال من جماعتي بين الذين قاوموكم في زحفتكم هذه . وذلك انني كنت راجعتكم بعدة كتب ، أسألكم فيها ماذا تبتغون من هذا التمدد ، وما هي المراكز التي هي هدفكم ، فايتم الجواب . ومن جهة اخرى كان رؤساء الناحية يستصرخوني ويتذمرون من عدم اعتنائهم بهم ، وعليه فانتم تدرون المركز الذي وجدت فيه حينئذ . فانا لست عدوا لفرنسا بل أنا باغي الاتفاق معها . وفي أثناء أزمات شديدة كنتم تعانونها كان كثير من الزعماء يحرضوني على القيام والزحف عليكم ، فكنت أرفض اقتراحهم لا بل أشير عليهم بمصالحكم وطالما كتبت لكم عن ذلك ولكن ولا مرة حظيت منكم بجواب ، ولا مجرد المجاملة .

فقلت له : وأنت أيضا ينبغي لك أن تعرف مركزا في مسألة الريف ، فانا نحن مقيدون بمهود نفترق بها لاسبانية بأنها هي وحدها صاحبة الريف .

فقال الامير : الريف هو لي ولأصحابي أهل البلاد . ( على قاعدة معر للمصريين وسورية للسوريين الريف للريفيين ) .

فقلت : لماذا لم ترفعوا احتجاجاتكم في وقتها ؟ ولماذا لم تؤيدوا حقوقكم يوم انفصلت قضية المغرب في مؤتمر الجزيرة ؟

فقال : ان عهد الجزيرة كان ضامنا لنا جميع حرياتنا الاقتصادية ، والتجارية ، والدينية . فنقد ابتدأت اسبانيا بنصب حقوقنا ، رفعنا احتجاجا . وطالما نبهت أنا الحكومة الاسبانية الى المظالم والمغارم التي كان رجالها يرتكبونها ، وبينت لها الطريق المضلة التي تسير عليها فلم يشأ الاسبان أن يلتفتوا الى كلامي . ( سيرة الاستعمار واحدة في جميع البلدان ) .



قلت له : أكدوا لي في تطاون انك تفوي محاربة فرنسا ، وان نيتك هذه قديمة منذ سنة ١٩١٤ اذ أردت اثارة القبائل علينا وهربت اليهم السلاح .

فثار دم عبد الكريم عند هذا السؤال الحشن وقال بحدة : لما كنتم في نضال مع عبد الملك كانت سيرتي معكم معروفة . وأما تهريب السلاح فقد كنت طاملا عند الاسبانيول لما حصل وكانت قوافل السلاح تخرج من ميلان تخفوها ضباط الاسبانيول وهي لتجار المان . ولقد اثبت بعد مصير الريف الى رياستي انني أود الاتفاق مع فرنسا . ولقد جاءتني كتب من المغرب ومن جميع بلاد الاسلام تحثني على قيادة الحركة لطرد كل رومي من المغرب ( هذه رواية مارسيليك الفرنسي من عبد الكريم ، ولا ينبغي أن تنافي جميع ما يرويه آية منزلة ، لان الصحفيين الاوروبيين لا يروون الا ما في اداعته مصلحة لدولهم . واذا لم يجدوا بدا من النقل زادوا وتقصوا ، بحسب مقتضى مصلحة قومهم ) فابيت ذلك حبا للسلام معكم . أما انتم فكنت دائما تقابلون تفريي اليكم بالانقباض ، ومنعم أن تمر في منطقة تكم الي أقل الاشياء ، فلم تسمحوا بمرور حتى أدوات الحرب ، والمجارف ، والماول ، والجير ، والزيت اللازم للاوتوموبيلات . قلت له : أظن اننا اذا تكلمنا بحرية نجد الفرنسيين في هذا غير مخطئين . اذ متى اعتقدنا أنك ستهاجمنا في أحد الايام ؟ فلماذا نسمع لك بمرور الماول والمجارف ؟ افلاجل أن تخفر بها خنادق للقتال ؟ أو نسمع لك بالكس لاجل أن تشيد به موافقي للرشاشات ، وبمادة انسير السيارات الكهربائية لاجل سرعة حركة أركان حربك . فهذه المواد ان لم نمنعها نحن رطاية للمهود مع الاسبانيول ، منعناها من أجل الشبهات التي عندنا من جهتك . أفترى الحرب الدينية مستحيلة الى هذه الدرجة ؟ على أن فرنسا لم تزل تحترم دين البلاد التي تحتلها كما هو في المغرب وسائر مستعمراتها .

فقال : قلت لك انني اعتبر فرنسا نوطا من ملكة للاسلام ، ولا أقول انها تضطهد المسلمين . وأنا ممن يرى اطلاق الحرية الدينية للمسيحيين أيضا في بلادنا . فهذه الاديان كلها صالحة ، ديانتم صالحة لكم وديانتنا صالحة لنا . ويكفي الاتفاق في هذه النقطة وغيرها صدق النية وحسن الارادة من الجانبين .

قلت له : اذا ان صرت أميرا للريف غير مدافع ترضى بدخول الاجانب الى مملكتك . فاجاب : هذا بدون شك . أفلا ترى كيف نهمل من يقدم علينا من الفرنسيين وكيف قولت أنت . اننا لندورغبة أكيدة في الاخذ والمطاء معكم لتتجروا عندنا ونستفيد من أساليبكم .

قلت له : وفي ورطنا أفلا ترى لنا حقا أن نصل الى حيث وصلنا . أم أنت تبغي مهاجمةنا هناك ؟

قال : هذا الحد هناك لا أعرفه جيدا ولا أظن ان قد جرى هناك تخطيط حدود بين المنطقتين . مع هذا أنا مستعد للمناقشة في هذه المسئلة مع الميل الاكيد للتسوية . انني لست برجل سياسي وارى الاولى الحرية والعراحة في القول ، فانا أرجو منك أن تقول علانا انني أود الاتفاق مع فرنسا وانني أبذل كل ما في طائقي في هذه السبيل . قلت له : اسمح لي أن أراجعك أيضا . في مفاوضات اسبانية معك في الصلح ، اشترطت عدا

اداء الفرامة تسليم معدات حربية ، لا سيما من المدافع ذات العيار الكبير ، قال من توجه هذه المدافع ؟ بديهي ليست موجبة نحو الاسبانيول لانك ستصلحهم . اذاً مرادك باخذها حرب فرنسا .

فتبسم عبد الكريم سافئند . وقال ان المفاوضات المذكورة لم يكن هو الذي تولاها ثم قال : هذه مساومات فعلى فرض اننا لم نحصل على الذي طالبناه كله فلا ينبغي من ذلك تعطيل كل شيء .

وصات عند ذلك الى مركزه بازاء سلطان مراکش وهي أدق المسائل . وكنت أعلم ان الكثيرين رغبوه في اعلان الخروج على السلطان وأن يتخذ هو لقب سلطان لنفسه . ولكن عبد الكريم ظهر بمظهر رجل حكيم موزون البقل ، لم تسكره فتوحاته المدهشة ، ولا أضاع في ظفرك الحزم والروية ، فانه أقنع أصحابه بالاكتفاء بلقب « أمير » ولذلك مغزى كبير اذ لورضي أن يحمل لقب « سلطان » لصب عليه فيما بعد أن يطيع سلطان مراکش . ولقد تلطفت كثيراً معه في التدخل بهذه المسئلة ، ونحوت كثيراً بحيث لا اسوءه عند ذكر السلطان مولاي يوسف الذي يسميه أعداؤه « بسلطان الفرنسي » .

فاجابني : كتبت اليه مراراً بأن يضع حدا لتعدي الاسبانيول بماله من صفة سلطنة المغرب ، فلم يجابني ولا مرة . ( لأنه مادام الفرنسي لا يجابون فمولاي يوسف لا يقدر أن يجاب ) فقلت : وهل تأبى أن تعترف به الاكسلطان للمملكة الشريفة كما قد يطلب منك الفرنسي ؟ ففكر قليلا ثم قال : ولماذا لا ؟ وان الفرنسي ماهررون في ايجاد الصنيع . فليجربوا العمل فقد يجدون صيغة يمكن أن أرضاها . انتهى .

من تأمل في هذا الحديث مع كونه من الممكن أن يكون الراوي الفرنسي اختزل بعض مالا يوافقه منه ، يحكم بدهاء محمد بن عبد الكريم في السياسة ، وبعد غوره في المفاوضات الدولية ، وتحاشيه ما لا يفيد من الكلام ، ويقول انه أهل لما صار له ، وانه أصبح الخوف عليه قليلا ، الا ان طراً ما ليس في الحساب .

أما فرنسا ، وهل تقنعها تأكيدات ابن عبد الكريم المكررة بحبه لها وخطبته لولائها ! لا فتقد ذلك أبداً . انما تمتد انها ما دامت أحوالها المالية غير مساعدة لها فلا تملن عليه حرباً ، وتكتفي بمصانمته ، كما يريد هوان مصانمها . وما تجده يكرر من خطبته ولأعماها الا لما يعلم من ثقل ظفرك على كل اوربا ، ولا سيما على فرنسا ، ومالا يخفي عليه من تحفها لصدمة وتوجسها خيفة مجده . فهو يحاول أن يسكن روعها بالثودد ، ويخدر أعصابها بالقول اللين ، وكل هذا يدل على عبقريته في ادارة السلم ، كعبقريته في ادارة الحرب .

فدحت في أهل الريف الرزايا ، وعظم تقصم في الانفس والتمرات وفشت فيهم الجراحات والامهات ، وعضتهم المسغبة بانباها ، مما هو كله بديهي بالنظر الى فقرهم ، وضيق أراضيهم ، ووعورة مسالكهم ، وتأخر المدنية في بلادهم ، ثم تفوق عدوهم عليهم في كل الوسائل . ولقد مضت على الريف بضع سنين وهم في أشد بلاء ، وأعظم كرب ، وتولوا كبر هذه الحرب ، ولم تمتد اليهم يد مسعف ولا منجد من جميع العالم الاسلامي برقيق خبز ، ولا ضمانة جرح ، ولا زجاجة حامض فينيكي . وقد كان الامير محمد بن عبد الكريم خاطب العالم الاسلامي

بمنشور بحث به منذ ثلاث سنوات مختصا به مسلمي الهند ، والصين ، والافغان ، والجاوي ، فلم يعج بالترك ، ولا بالعرب ، ولا بالمصريين ، ولا بالمغاربة لعلهم ان الترك هم في شغل عنه ومن غيره . وان العرب يكفيهم ما هم فيه من التغاؤل والتواكل ، فيها هو أدنى اليهم من الريف فما ظنك بالريف ، ولا بالمصريين لما هم فيه من الانصراف الى مشكلة مصر دون غيرها ، حق في الامور التي ليست من السياسة . ولا بالمغاربة لثقل الضغط الواقع عليهم الحائل دون أدنى مساعدة للريف من جانبهم . وكذلك لم يكتب في منشوره الى اولئك كلمة يستمدهم فيها الاغاثة بالمال أو القوت ، وأما عرفهم انه مع العدو المعتدي في جهاد .

وكنيت فيما أظن ، أول من نبه في الصحف السيارة الى وجوب اغانة الريف بمعالجة الجرحى ، ومسك ارماق الاطفال والعيال الذين برحت بهم هذه الحرب الضروس . وحررت في ذلك النداء تلو النداء ، فلم أحس أدنى نجدة . ثم تصدى لهذا الموضوع الاستاذ الفاضل الشيخ فراج النياوي رئيس جمعية تضامن السادة العلماء بمصر بعد خطاب ووده من معتمد امانة الريف بطنجة ، فنشر نداء في الجرائد المصرية لم يكن فيه الا كلافخ في رماد . ولكن وردت الاخبار الاخيرة بانه جدت حركة في الهند لارسال بعثة طبية الى الريف لمعالجة الجرحى والمرضى . وقد بدأ بعض الناس بمصر يتبرعون بشيء ، فرغما تهتاج الحمية ، وتأخذ القلوب الرقة ، فيزداد التبرع ولا ينحصر في مصر والهند . وقد اطلعنا على رسالة وارده الى الاهرام بتاريخ ٨ يناير الحالي ( ١٩٢٥ ) بامضاء « محمد سعد الدين الجباوي » الذي يقول انه كان هناك فن الاطلاع عليها غنى عن التعريف بالحال الحاضرة في الريف وهي هذه :

« عدت من الريف منذ ثلاثة أشهر ، بعد أن مكثت به مدة من الزمن ، وقد تحملت مشاق ومخاطر في سبيل الوصول الى تلك الديار بعجز قلبي عن سرد ما . وأهم تلك الموانع كان اجتياز الحدود الفرنسية الريفية تارة ، واختراق المناطق العسكرية الاسبانيولية ليلاتارة اخرى ، بين الجبال ، وذلك في منطقة الرسولي التي يطلق عليها اسم « الجبالا » وقد حيل بيني وبين الوصول الى حدود المنطقة المذكورة من قبل الرسولي ، حتى ارغمت على العودة بعد اجتياز مائة وخمسين كيلو مترا في مرتفعات صخرية صعبة المسالك ، الى أن تمكنت من الدخول عن طريق « وجدة » وبلاد « المطلسة » رغما من المرافقة الفرنسية ، وذلك بواسطة مندوب الامير ورجاله ، الذين يدخلون ويخرجون الى المنطقة المذكورة بقصد شراء مواد اقتصادية .

وقد كنت ضيفا مدة وجودة كلها بالريف ، في منزل دار جمهورية الريف ومم وزير الداخلية القانديزيد ، الى أن اقتضى الحال عودتي الى هذه الديار السعيدة لطب النجدة والمعونة من هذه الامة النذيلة . وهذا الشعب الكريم ، ولاشك انهم ملبون الدعوة لتكون هيئة صحية ، باقرب ما استطاع ، وارسالها باسم الهلال الاحمر لاسعاف المجاهدين عن اوطانهم والمدافعين عنها بكل ماأوتوا من قوة .

وبهذه المناسبة تنفي على صفحات حريه تكلم الفراء صحة الاشاعات التي أشيعت على لسان الجرائد الاجنبية ، وبالاخص منها الفرنسية من أن بالريف ضباطا من الترك والامان ، وان هناك أجانب يبيعونهم أسلحة ، وكذلك تنفي ما أشيع منذ مدة من أن الهلال الاحمر الألماني أرسل بعثة صحية .



ويملن الريف الى العالم انه ليس للمجاهدين بالريف كبيرهم وصغيرهم ما رآب الا الاستقلال التام ، وهم يدافعون عن أنفسهم غير ماجورين من رئيس جمهوريتهم الامير عبد الكريم ، ولا مرغمين من حكومتهم على ذلك . وهم وحدهم بشجاعتهم وقوتهم المعنوية ، وأساليبهم الحربية ، وذكايتهم الفطرية ، حصلوا على كميات وافرة جدا من امداتهم الاسبانيين من مدافع ميدان مختلفة الميارات ومدافع مترايوزات تمت بالمئات ، عدا بضع طائرات ، وكذلك لديهم جميع ما يحتاج اليه هذا المدد الوافر من الذخائر الحربية المتنوعة .

وقد كان لبعض الجنود الريفيين الذين كانوا يخدمون في الجيش الاسباني قبل هذه الحرب نشاط عظيم في تأميم آبائهم استعمال هذه الادوات الحربية بطريقة فنية ، حتى أصبحوا اليوم كما يعلم العالم ، قادرين ان شاء الله على مقاومة أكبر عدو يريد الاعتداء على استقلال بلادهم . وهم يعلمون للعالم انهم لا يريدون من هذه الحرب الا استقلال بلادهم ، وهم يحترمون المناطق المجاورة لهم اذا احترمت مناطق حدودهم ، والريف يفضل الاتية مع اقرب جارة من الدول اليه ، للاشتراك في استخراج معادنتهم ، اذ تكون المفعة متبذلة بين الحليفين ، اذ لا يمكن لامة على الارض أن تعيش وحدها منقطعة عند العالم .

والشعب الريفي يرجو تفديل صعوبة الطريق ، ويرجو ذلك من الامة الفرنسية وحكومتها في داخل منطقتها للهبة الصحية المنتظرة ، اذ يكون هذا التسهيل املانا للارغبة في توثيق عرى المحبة والوداد بين الريف وبين فرنسا .

محمد سعد الدين الجاوي «

ولا نظن الا أن العالم الاسلامي بمطف أخيرا على الريف ، ويأتي استغاثته أهله ، لاسيما وقد جاء منهم هذا البطل العظيم أحسن الله طاقته .

( ش )



## مسلمو الفيلبين

( تابع من ١٩٥ من هذا الجزء )

جاء في « مجلة العالم الاسلامي » الفرنسية تحت عنوان « السياسة الاسلامية » بقلم الكاتب المظلم على أحوال الشرق السيوشاتليه Chatelier الجملة الآتية : -  
« ان الحروب التي كان الكاثوليكيون الذين افتتحوا الفيلبين يصلونها مسلمي « سولو » لم تات بشمرة من جهة منهم اولئك القرصان من اجتياح جزر ذلك الارخبيل ، الا في أواسط القرن التاسع عشر ، بعد وصول السفن الحربية على البخار . ولكن لما استولى الاميريكيون على الفيلبين ، وكانوا اللطف ملكة من الاسبانيول ، تحولت حركة تلك المقاطعة الاسلامية من الاوقيانوس من الدفارة الى التجارة .

وبينما كان الماليزيون في بروني Brunei وسارافاك Saravak وبورنيو يترقون في درجات المدنية ، ويقتنون بالاوربيين مثل مسلمي ملقا ، ونجد منهم أعضاء الاندية والتجار والسماسة ، كان مسلمو الهند النيرلاندي يمرجون أيضا في مراقي الحضارة الا في آتجه Atjeh حيث قوة التدين لا تبرح ظاهرة بمظهر المفارمة الحربية ، أما فيما عدا هذا المكان من الجاوى وسومطرة والجزر النربية ، فانك ترى الاسلام أبعد عن الفتق من الهيئات الاجتماعية التي ترجع الى نصاب هندي . ومضى زمن طويل على الماليزيين كانوا فيه تحت ضغط اداري هولاندي من مبادئ القمر والاحتكار . فكانوا لا يتجاوزون افق العمل لنهرهم كرها ، فاما في هذه الآونة الاخيرة فقد نالوا شيئا من الحرية ، وبدأوا بالمعود المادي والمعنوي والاجتماعي ، فانسدت أنظارهم الى ما يشمل عالم الذرات الكبرى ولا ينحصر في عالم هاتيك الجزائر .

وفيما يتجاوز الجزر التي تملكها هولانده توجد جاليات من المسلمين مبعثرة في جزر الباسيفيك كلما تباعدت من القاعدة الماليزية قل عددها ، ولكنها على كل الاحوال اكثر في هذه الاصقاع البعيدة من الجاليات الاوربية ، وهي تبث الاسلام هناك بالتجارة والاخذ والعطاء عوضا عن الفتح والغزو . وهكذا ففي نفس استرالية من جملة الافغان ونجار الهنود وصبارفة الماليزية ، جالية اسلامية لها جامع شهير في برث Perth ، كما انك تجد مسلمين كثيرين من الهند في فانكوفر Vancouver من أميركا ، وتجد مسلمين ومسيحيين من أبناء اللغة العربية من سورية في الولايات المتحدة والارجنتين وزوجا مسلمين من افريقية في البرازيل ، اه ثم قال : ان اسلام الشرق الاقصى نقطته النهائية في ماليزيا ويتدر بنحو ٤٠ مليوناً عدد المسلمين في مستعمرات هولانده وبورنيو وسائر الجزر الى « بابوازيا » الى « الفيلبين »

(ش)

## استدراك

استشهد المؤلف في موضعين في: (الفصل الاول - اليقظة الاسلامية) من هذا الكتاب ، ببعض أحاديث نبوية ، ترجمناها بمعناها حين الترجمة دون الإشارة الى ذلك . وقد رأينا من انعام الفائدة والحرص على سلامة الايراد ، أن نذكر الآن هذه الاحاديث بنصها الحرفي ، وهي هذه على ما أرشدنا اليه حضرة الاستاذ العلامة الشهير السيد محمد رشيد رضا صاحب المنار :

الصفحة ٤١ السطر ١٣ —

« انما أنا بشر ، اذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، واذا أمرتكم بشيء من رأيي فاما أنا بشر » . رواه مسلم بهذا اللفظ عن رافع بن خديج .

الصفحة ٤١ السطر ١٥ —

« انكم في زمان من ترك فيه عشر ما أمر به هلك ، ثم يأتي زمان من عمل منهم عشر ما أمر به نجا » رواه الترمذي عن أبي هريرة . وروى احمد في مسنده عن أبي ذر مرفوعاً: « انكم في زمان علماؤه كثير وخطباؤه قليل من ترك فيه عشر ما بعلم هوى - أو قال هلك - وسيأتي على الناس زمان يقل علماؤه ويكثر خطباؤه ، من تمسك فيه بعشر ما يعلم نجا »

الصفحة ٤٦ السطر ٢٢ —

« اطلبوا العلم ولو في الصين فان طلب العلم فريضه على كل مسلم » . رواه العقيلي في « الضعفاء » ، وابن عدي في « الكامل » والبيهقي وابن عبد البر عن انس (ض) .



الصفحة ٤٦ السطر ٢٣ -

« اطلب العلم من المهد الى اللحد » أفادنا الاستاذ السيد رشيد انه لم يره حديثاً نبوياً

الصفحة ٤٦ السطر ٢٤ -

« لأن تغدو فتتعلم باباً من العلم خير من ان تصلي مائة ركعة » . رواه ابن عبد البر من حديث أنس ، وفي بعض ألفاظه « مائتا ركعة » ، ورواه آخرون بالفاظ أخرى ليس منها « كلمة حكمة الخ . . »

الصفحة ٤٧ السطر ١ -

« يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء » رواه ابن عبد البر عن الشيرازي عن أبي الدرداء (ض)

الصفحة ٤٧ السطر ٢ -

« العلماء ورثة الانبياء » رواه احمد وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي الدرداء .

الصفحة ٤٧ السطر ٣ -

« أول ما خلق الله العقل فقال له اقبل فاقبل ، ثم قال له ادبر فادبر ، ثم قال عز وجل : وعزني وجلالي ما خلقت خلقا اكرم علي منك ، بك آخذ ، وبك اعطي وبك ائيب وبك اعاقب » وفي رواية « ما خلقت شيئا احسن منك » .

﴿ تم الجزء الاول ﴾

## فهرس

## الجزء الاول للاعلام

## الالف

- ابو بكر الصديق ١٤٥ ، ٣٦ ، ٥  
 ابراهيم افندي اللقاني ٢٠٠  
 احمد بك المريض ١١٩  
 احمد الوهابي - السيد في الهند ٣٨  
 الادريسي - السيد ١١٢  
 اديب اسحاق ٢٠٠  
 اذريجان ٨٢  
 ارمنيوس - قمبري ١٥٨  
 اريقات ٨٢  
 السعود - ابن ( أنظر الوهابية ونجد )  
 الاسلام - نشوء ١ ، ٢ ، ١١ الرد على ناقديه ٤١ ، ١٥٦ ، الاضطراب  
 الاسلامي ١٦٣ ، الاسلام والجنود السوداء ٢١٠ - ٢٤٨  
 في افريقية ٢٤٩ دعوته فيها ٢٨٦  
 اسماعيل حامد الجزائري ٥٤ ، ٤٨  
 اسية - القارة ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٨  
 اسية الصغرى ١٥ - ١٩  
 اصيهان ٢٦  
 الاغاخان ١٥٧  
 افريقية ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٧ الشمالية ٣٠ ، ٨٨ ، الاسلام فيها ١٣٢ ، ١٣٣ ،

١٥٨ ، ٢٤٩ الطرق الدينية فيها ٢٧٢ الدعوة الاسلامية فيها

٢٨٦ اواسطها ٣٢٧ شرقها ٣٣٠

افغانستان ٣٨ ، ٩٠ علاقاتها مع الانكليز ٩١ ، ٩٢ ، قبائلها ٩٦ ، ٩٧

نورتها على الانكليز ١٥١ ؛ ١٥٥

امان الله خان ١٠٠ ، ١٠١

الامويون - الخلفاء ٩ ، ١٣

الانداس ٩ ، ٢٠ ؛ ٢٥ ، ٦٨

انقرة ٩٩ ، ١٠٠

انور باشا ١٨ ، مساعية والامير شكيب لاستقلال القوقاس ٨٢ مع السيد

السنومي ١١٩ هو والبلاشفة ١٥٥

ايران نورتها ١٤٢ هي وتركية ١٤٩ ( انظر فارس والمعجم )

الباء

البابية ٣٩

بخارى ١٥٥

الباقيرمي - بلاد ٣٠٣ ، ٣٢٧

بديع الزمان الهمداني ٩ ، ٩٠

البربر ٨ ، ٩ ، ٨٧

برقة ١١٢

البرهمية ٦٣

بريطانية ١٥١

بطرس الاكبر ٨٠

بغداد ٦ ، ٧ ، ٩ ، ٢٤

البلاشفة ٨٢ ، ١٥٤ ، ١٥٥



بنو الاحمر ٦٩

البلقان ٢٣ ، ١٤٣ ، ١٤٤

البوذية ١ ، ٩١

بورنو ٣٠٢ ، ٣٢٧

بورنيو ١٨٩

بيت المقدس ١٩ ، ٢٠

### التاء

التتر ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٥٥

التعايشي ٩٠

الترك ٩ ، ١٤ ، العثمانيون ١٥ عصبيتهم الطورانية ١٥ - ١٧ فتوحهم

٢٧ الدولة العثمانية ، ٣٠ هم والوهابية ٣٧

الترك السلاجقة ١٩

تركية ٥٢ ، ٧٣ ، ثورتها ١٤٢ تركية الفتاة ١٥٠ هي والخلفاء ١٥١

. ١٥٣ ، ١٥٥

تركستان ١٠٢

تلمسان ٧٤ ، ٧٦

التيجانية — الطريقة ٢٧٥

تيمولنك ٢٦

### الجيم

الجامعة الاسلامية ٩ ، ١٧ ، ٣٨ ، ٦٠ غايتها ٦١ ، حاضرها ١٥٦

الجامعة الاقتصادية ١٦٤

الجاوي ٦٣ ، ٦٨ التعليق عليها ١٨٥ ، ١٩٥ .

الجزائر — استيلاء فرنسا عليها ٧٣ ، ٨٤ ، مساعدتها لفرنسة ٨٥ صفة

الحكم الفردي فيها ٨٦ ، التبشير فيها ٨٦

جفوب ١٠٦ ، ١١٢ ، ١١٧

جمال باشا ٧٨

جمال الدين الافغاني ٧٠ ، ١٠٥ ، دعوته ١٣٥ ، هو وعبد الحميد ١٣٦

تعاليمه ١٣٧ ، ١٤٣ استيفاء سيرته ١٩٩ - ٢٠٩

جنكيز خان ١٦ ، ١٧ ، ٢٣ ، ٢٤

الجهاد ١٤٨ ، ١٥٨ ، ١٦٣

جيوليتي - وزير ايطالي ١٤٤

الحاء

الحاسة - قبيلة سنوسية ١١٢

الحبشة ٣٣٦

حبيب الله خان ٩٩

الحج ٢٤ ، ٦٩

الحجاز ٣٧ ، ١١٢

حداد باشا ١٥٢

الحروب الصليبية ٢٠ ، ٢١

حسن افندي الطاغستاني ٨٣

حسين - الملك ١٥١ ، ١٥٢

حسين داي - والي الجزائر ٧٤

الحضارة العربية ٤ ، ٥ ، ١١ ، ١٤ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٩

الحضارة ٦٧

حمزة بك الطاغستاني ٨١

حيدر بك عضو الوفد الطاغستاني ٨٣

## الخاء

خالد الجزائري - الامير ٧٨

الخرطوم ٩٠

الخلفاء الراشدون ١٢، ٧٢

الخلافة ٥، ٩، ١٢، ٦٩، ٧٠، ٧١

الخوارج ١٣

خير المضييق ٩٦

خير الدين بربوس ٧٣

خيوى ١٥٥

## الدال

دارفور ١٤٩، ٣٢٧

الدعوة الاسلامية في افريقية ٢٨٦

دمشق ٦

## الراء - الزاى

رابح - سلطنة ٣٢٥

رشيد باشا ٥٢

رشيد رضا - السيد ٥٣

رمضان السواحلى ١١٨، ١١٩

روجر لابون ٢١٠

رنان - الفيلسوف ٩، ٤٣ هو وجمال الدين الافغانى ٢٠٧، ٢٠٩

الروسية ٢٤، ٢٨، ١٥١، ١٥٤ التعليق على مسلمى الروسية

١٩٦ - ١٩٨



الريف - انظر عبد الكريم

زويمر ٤٢ - ٤٥

السين

سانباس - سلطنة ١٩٠

سرافاك - سلطنة ١٩٠

سعد باشا زغلول ٢٠٠

سعيد البستاني ٢٠٠

السلفية - العقيدة ١٦٣ ، ١٦٤

سليمان القانوني - السلطان ٢٢ ، ٢٨

سليم النقاش ٢٠٠

السنغال ٣٠٣

السنوسية ٣٨ ، ٧٠ ، ١٠٥ - ١٠٧ ، ١١١ ، ٢٧٧ عبد الحميد والسنوسي

١١٣ ، ١١٤ السيد احمد الشريف ١٠٦ ، ١١٧ ، ١١٩ ،

١٢٠ ، ١٢٣ شدة لازر الحكومة التركية ١٢٣ عرض الخلافة

عليه ١٢٣ مفاوضة الطليان له ١٢٤ هو والامير شكيب ١٢٥

سائر سيرته - ١٢٩

سورية ٣٧ ، ٧٥ ، ١٥١ ( انظر عرب )

السودان المصري ٢٣ ، ٨٩ ، ٩٠ التعليق عليه ٣٠١ ، ٣١٧

سوكوتو ٣٠٢

سومطرة ٦٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥

السيد احمد الهندي الوهابي ٣٨

سيلاب جزيرة ١٩٠

الشيخ

الشاذلية - الطريقة ٢٧٥

الشام ٦

شامل الطاغستاني - الشيخ ٨٠ ، ٨١ ( انظر طاغستان )

الشرق ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٦٢

شريف مكة ٧٢

الشورى في الاسلام ٦ ، ١٢ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٧٢

شير احمد خان - الامير ١٠١

الشيعة ٨

المصاد

الصاحب بن عباد ٨

الصحافة الاسلامية ١٥٩ ، ١٦٠

الصين ٢٣ ، ١٠٢ الاسلام فيها ١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٤٧ ، ١٤٨

نهضتها ١٥٤ التعليق عليها ١٦٧ - ١٨٤

الطاء

طاغستان ٧٩ ، ٨٣ ، ١٥٥ ( انظر شامل )

طرابلس الغرب ١٠٦ ، ١٠٩ ، ١١٢ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٤٣ ثورتها ١٤٩

طلعت باشا ٨٢

طنجة ٧٧

طهران ١٠٠

العين

على باشا ٥٢ ، ١٣٩

- عباس الشاه ٨٠  
 العباسيون - الخلفاء ١٤، ٩  
 عبد الحق حامد ٥٦  
 عبد الحميد السلطان ٥٢، ٧١، ١٠٩، ١٢٧ سميه للجامعة الاسلامية  
 ١٣٩ - ١٤٢ في اليابان ١٤٦، ١٤٧  
 عبد الرحمن - السلطان في المغرب ٧٧  
 عبد الرحمن الداخل ٩  
 عبد الرحمن بك عزام ١١٨، ١١٩  
 عبد القادر - الامير ٧٣ ترجمته ٧٥ حروبه مع فرنسا ٧٦  
 عبد الكريم زعيم الريف ٣٩٣ الريف والدول الاوربية ٣٩٧ والعالم  
 الاسلامي ٣٩٨  
 عبد الكريم سلمان - الشيخ ٢٠٠  
 عبد الرحمن خان - أمير الافغان ٩٨  
 عبد المجيد بك عضو الوفد الطاغستاني ٨٢، ٨٣  
 عبد الله الجزائري - الامير ٧٨  
 عبد المالك الجزائري - الامير ٧٨  
 عبد الهادي خان ١٠١  
 عثمان فؤاد - الامير ١١٩  
 المعجم ٨، ٩، ١٥١، ١٥٥ ( انظر فارس وايران )  
 العراق ٢٤  
 العرب ٢، ٤، ٦، ٨، ٩، ١٠، ١٤، ١٩، ٣٥ وعود الخلفاء لهم ٨٥ العرب  
 في الكونغو ٣٢٣ ( انظر سورية )  
 العصبية ٨، ٩  
 علي - سيدنا الامام ٢٠



علي - السيد الامير الهندي ٥٠

علي الجزائري - الامير ٧٨

علي بك عضو الوفد الطاغستاني ٨٢

عليكره ٥٠

عمر - الفاروق سيدنا ١٩٥، ٣٦٤، ١٤٥

العتساوى - سىدى ابو القاسم ١١٢

العتساوى - سىدى احمد ١١٢

العتساوى - سىدى عبد العزيز ١١٢

### الغين

غازى محمد الطاغستاني ٨١

غرناطة ٢٦

الغزالى ١٢

غلام صديق خان ١٠١

غليوم - الامبراطور ٧٨

غوردون ٩٠

### الفاء

فارس ١٥١، ٢٤١، ١٤٧، ٦٠٣، ١٤٥، ١١٨، ٨٦ ( انظر ايران والمعجم )

فاس ١٠٥

الفاطميون ٨٩، ٩

فرسايل - مؤتمر ١٥١، ١٥٠

فرغانة ١٥٥

فرنسة استيلاؤها على المغرب ٧٤، ٧٣ ( انظر سورية وعبد الكريم )

فلسطين ٢٢ ، ١٥١

فؤاد باشا ٥٢

الفيلبين ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٤١٠

### القاف

القادرية - الطريقة ٢٧٤

القبيل ٨٣

القرآن الكريم ١٠ ، ١١ ، ٣٤ ، ٥٠

قرطبة ٩ ، ٢٥

القسطنطينية ١٥ ، ١٩

الاقصى - المسجد ١٤٤

القفقاس ٣ ، ٧٣ ، ٧٩

### الكاف

كابل ١٠٠ ، ١٠١

كاشغر ٩٣

كامل باشا - حفيد الشيخ شامل ( أنظر شامل وطاغستان ) ٨٣

الكامرون ٢٩٦

كانم ٣٠٣

كايتاني - أمير ايطالي ١٥٣

كتشنر ٨٩

الكرج ١٥٥

كرجستان ٨٢

كرومر ٤٥

الكونغو - العرب فيها ٣٢٣

## الميم

مالي - مملكة ٣٠٦

الماليزي - الارخبيل ١٩١

محمد - سيدنا الرسول ( صلعم ) ١٤٥ ، ٦١ ، ١٠ ، ٨ ، ٦ ، ٢

محمد احمد ٨٩ ، ٩٠ ، ١٠٩

محمد أديب خان ١٠٠

محمد باشا الجزائري - الامير ٧٨

محمد بن عبد الوهاب ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٧٠ ( انظر نجد والوهابية )

محمد بن القاسم - الفاتح العربي ٩٠

محمد التيجاني ٧٦

محمد خان ١٠٠

محمد عبده - الاستاذ الامام ٥٢ ، ٥٣ ، ٢٠٠

محمد علي ٣٧

محمد الغوري الافغاني ٩١

محمود ولي خان - الجنرال ١٠٠ ، ١٠١

محمود بن سبكتكين ٦٢ ، ٩٠

محمود ترزي خان ١٠٠ ، ١٠١

محمود سامي باشا البارودي ٢٠٦

محي الدين باشا الجزائري - الامير ٧٨

مدحت باشا ٥٢

المدينة المنورة ٣٤ ، ٥ - ٣٨ ، ٣٥

مراكش ١٤٠

مستفانم ٧٥ ، ١٠٥

المسلمون - عدد ٣١



مصر ٩ ، ٣٠ ، ١٥١ ثورتها على الانكليز ١٥٣

مصطفى كمال ٢٢ ، ١٢٣

مصطفى الصغير - الجاسوس الهندي ٩٩ ، ١٠٠

معاهدة الحجاز ٦٩

معاهدة الثغنة ٧٦

معاهدة دميشل ٧٥ ، ٧٦

مماوية ١٣

المعتزلة ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٤ الجديدة ٤١ ، ٥٠

المغرب ٧٣ ، ٧٤ ( انظر فرنسا )

المغول ١٦ ، ١٧ ، ٢٤ ، ٢٨

مكة المكرمة ٣٤ ، ٣٨

المهدي ٨٨ ، ٨٩

مهيار الديلمي ٨

مورغنتو - السفير ١٥٢

### النون

ناصر الدين - الشاه ٢٠٣

نجد ٣٥ ، ٣٨ ( انظر الوهابية ومحمد بن عبد الوهاب )

النصارى ١١ ، ٦٢ ، ١٤٥

النقشبندية ٨١ ، ٩٣

نورى باشا ١١٧

### الهاء

هانوتو - وزير فرنسي ١٤٤

هرون الرشيد ٦ ، ٢٤

الهند ٨ ، ٢٣ ، ٣٠ ، ٣٨ ، ٤٩ ، تقسيماتها ٦٣ ، استيلاء بريطانية عليها ٧٣١

هياجها ١٤٩ ، ثورتها على بريطانية ١٥٣

الهندويون ١٤٧

هولاكو ١٦

الواو

واداي ٣٢٧ ، ٣٠٢

وجيه الكيلاني - السيد ١٩٥

وفا القوني - السيد ٢٠٠

وهران ٧٥

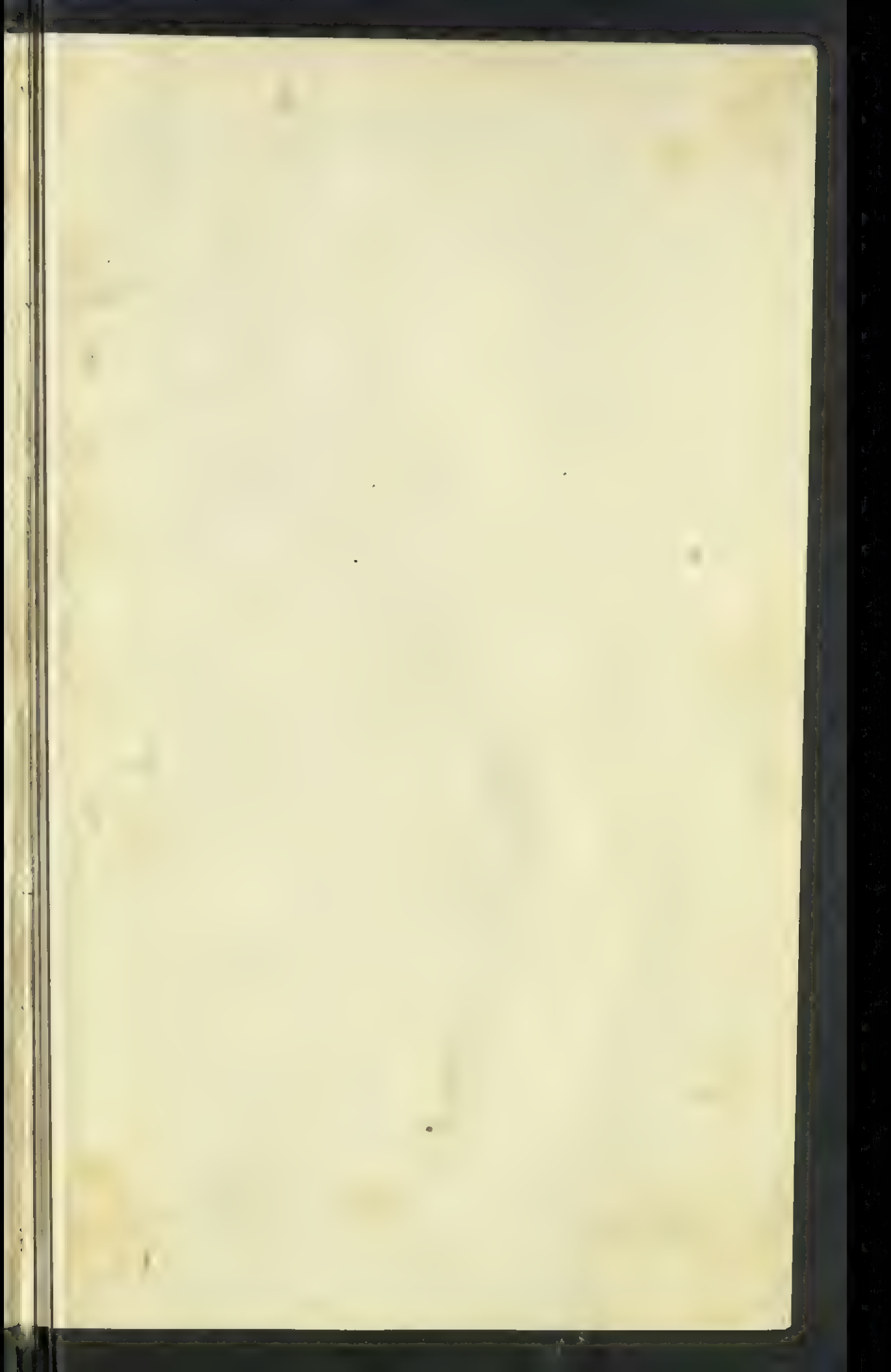
الوهاية ٣١ ، ٣٩ ، ٧٢ ، ١٦٣ ( انظر محمد بن عبد الوهاب ونجد )

الياء

اليابان ١٤٦

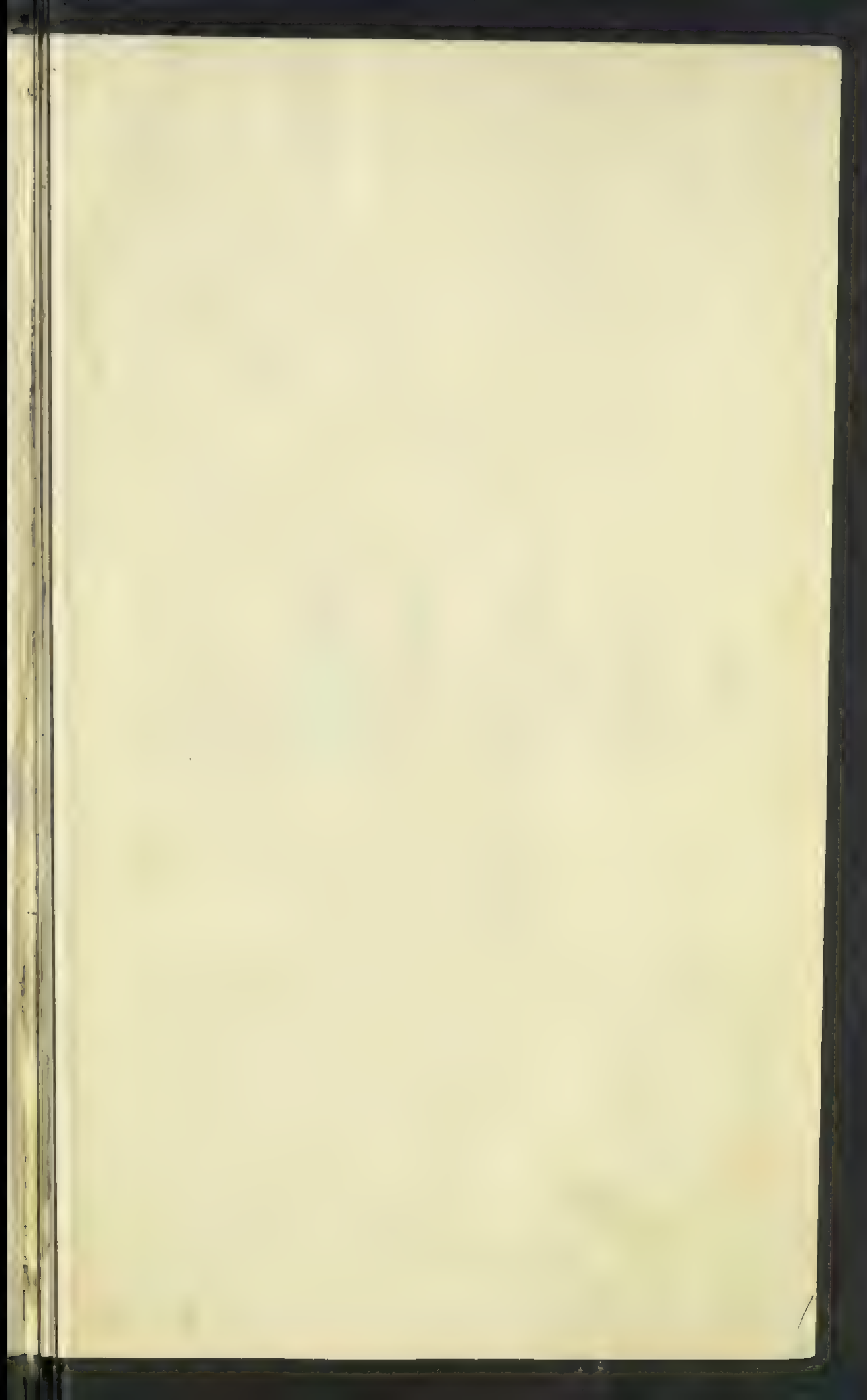
يعقوب بك ١٤٣

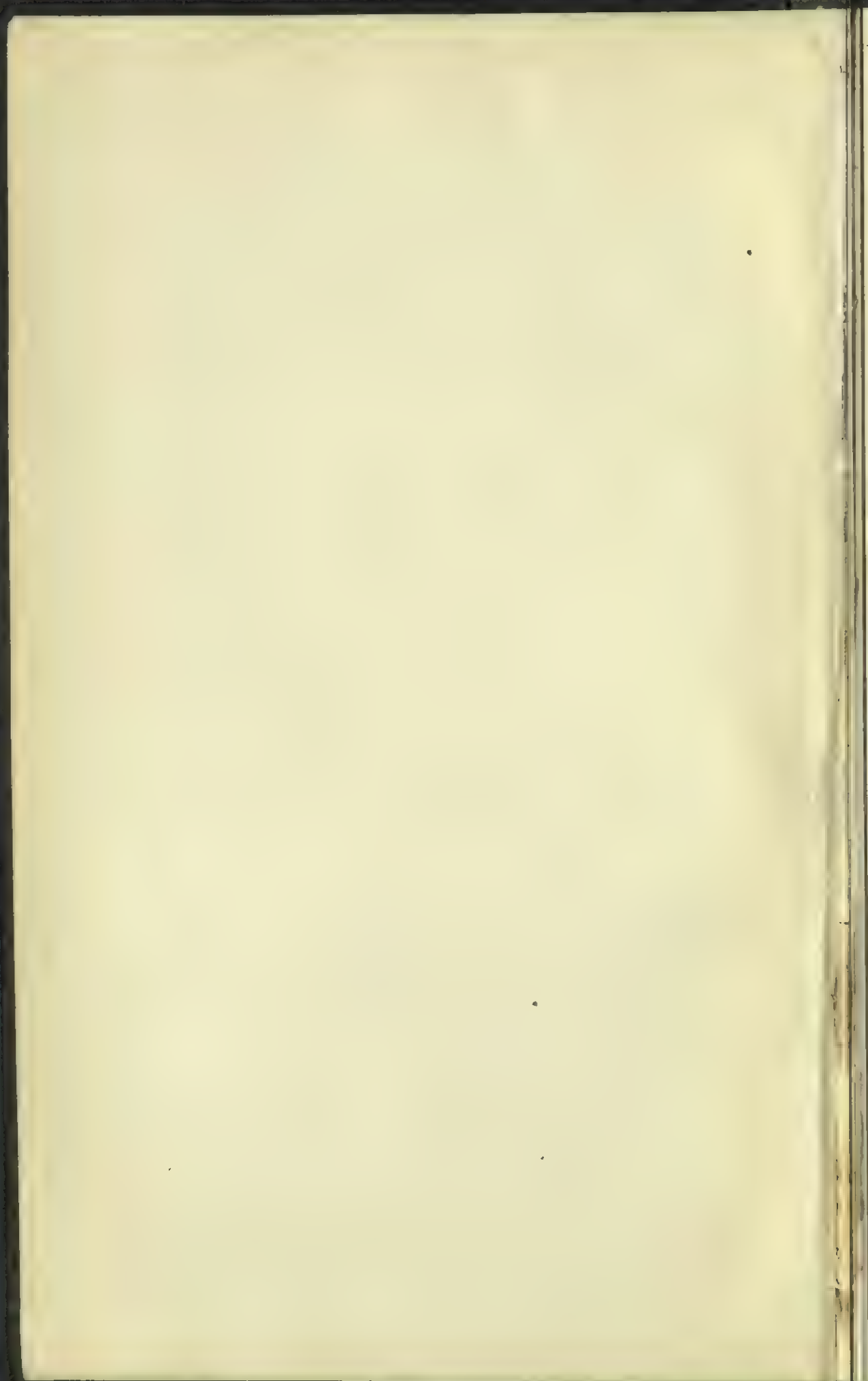
اليهود ١١ ، ١٥٠



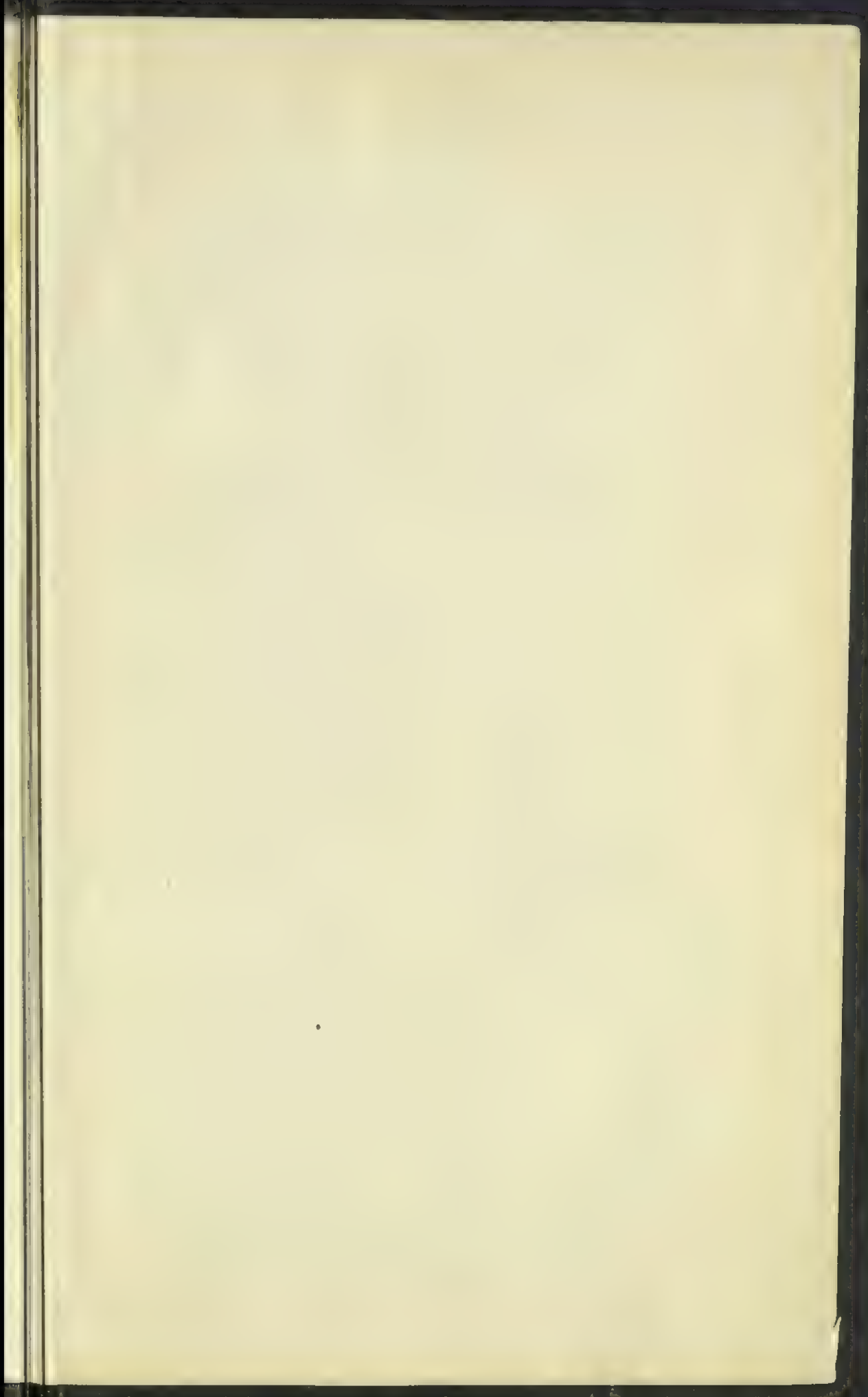


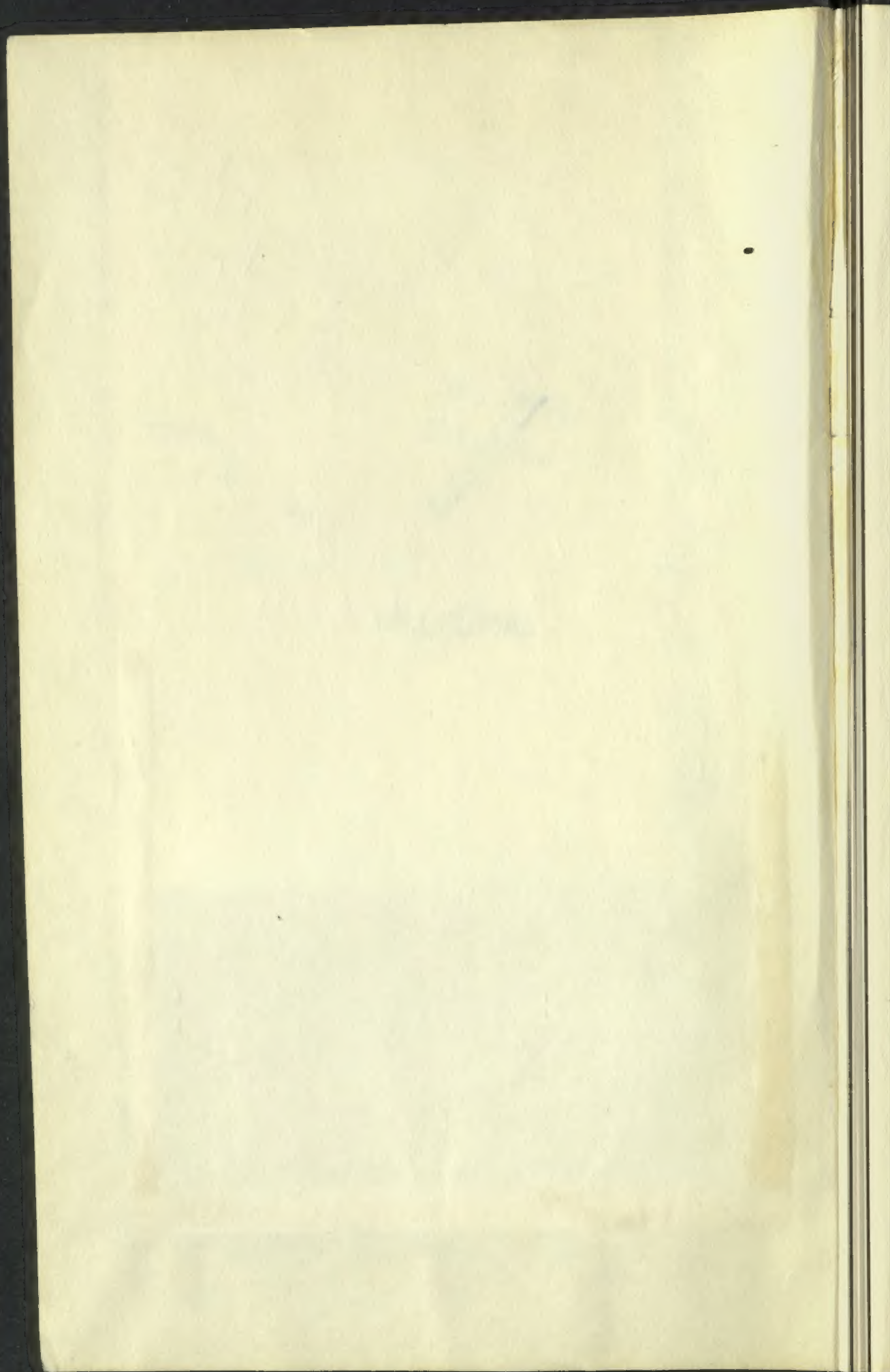
حاشية على



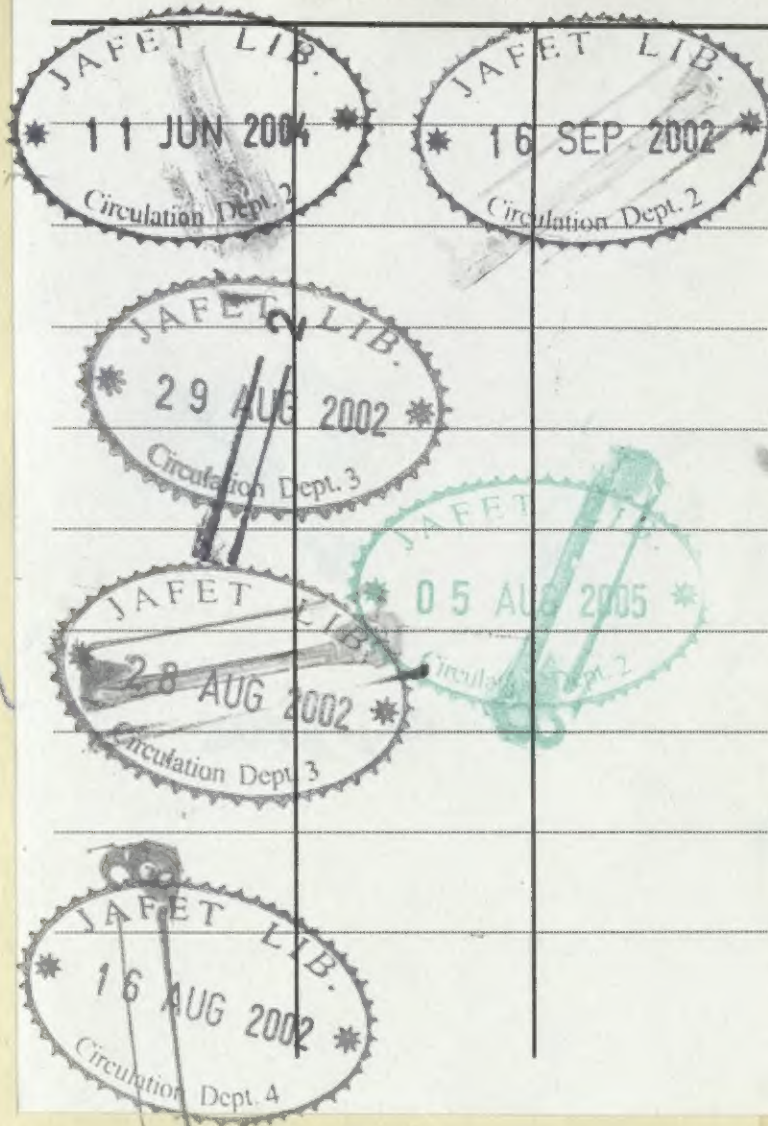








DATE DUE



IB.

194

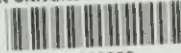
76

10 JUL 1992



ستودارد، نيودور لوثر  
حاضر العالم الاسلامي

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01002269



